

المفوضية العراقية
وزارة الأوقاف
إحياء التراث الإسلامي

- ٢٦ -

العرب للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل

النجاشي ت ٣٣٨ هـ

الجزء الثاني

تعقيق

الدكتور هسيير غازي زاهد

الكتاب السادس والعشرون

مطبعة العاني - بغداد

شرح اِعراب سورة براءة^(١)

من ذلك قوله جل وعز : بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ ۝ [١]

رفع بالابتداء ، والخبر (الى الذين عاهدتكم من المشركين) •
وَحَسُنَ الابتداء بالنكرة لانها قد وصِلَتْ ، ويجوز أن ترفع براءة
على أنها^(٢) خبر ابتداء محذوف • يقال : بَرِئْتُ مِّنَ الْعَهْدِ وَالَّذِينَ
وَالرَّجُلُ بَرَاءَةٌ ، وَبَرَأْتُ مِنَ الْمَرَضِ أَبرؤُ ، وَلَا يُعْرَفُ فَعَلْتُ
أَفْعَلُ مما لامه همزة الا هذا ويقال : بَرِئْتُ مِنَ الْمَرَضِ أَبرأُ بَرُءًا
وَبَرُوءًا ، وَبَرِيتُ الْقَلَمَ وَأَبَرِيتُ النَّاقَةَ جَعَلْتُ فِي أَنْفِهَا
بُرَّةً • وهي حلقة من حديد ، فان كانت من خشب فهي خشاش ،
وان كانت من شعر فهي خزامة • والوقف براءة بالهاء • قال سيويه :
أرادوا أنْ يَفْرُقُوا بَيْنَ هَذِهِ التَّاءِ وَالتَّاءِ الَّتِي هِيَ مِنْ نَفْسِ الْحَرْفِ نَحْوِ
تَاءِ الْقَتِّ • قال : وزعم أبو الخطاب أن ناساً من العرب يقولون : طَلَحْتُ
كَمَا فَعَلُوا تَاءَ الْجَمِيعِ ، (مِّنَ اللَّهِ) فَتُحِثِ النُّونَ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِ هَذِهِ
اللُّغَةِ الْفَصِيحَةِ ، وَلِلنَّحْوِيِّينَ فِيهَا^(٣) أَقْوَالٌ : قَالَ الْكَسَائِيُّ : أَصْلُ (مِّنَ)
مِنَّا حَذَفُوا الْآلِفَ وَأَبْقَوْا الْفَتْحَ ، وَقِيلَ : كَرِهُوا الْجَمْعَ بَيْنَ كَسْرَتَيْنِ
فَحَرَكُوهَا فِي أَكْثَرِ الْمَوَاضِعِ بِالْفَتْحِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَأَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي
هَذَا قَوْلُ سَيَّوِيهِ^(٤) قَالَ : لَمَّا كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُمْ لَهَا وَلَمْ يَكُنْ فِعْلاً وَكَانَ الْفَتْحُ

(١) ب ، د : التوبة •

(٢) ب ، د : إنه •

(٣) ب ، د : فيه •

(٤) الكتاب ٢٧٥/٢ •

سورة براءة = التوبة

أخف عليهم فتحوا وشبهوها بأين وكيف • قال سيويه : وناس من العرب يكسرون فيقولون : مِّنَ اللَّهِ عَلَى الْقِيَّاسِ • قال أبو حاتم : زعم هارون ان أبا عمرو بن العلاء قرأ (بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ)^(٥) وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ : عَاهَدْتُكُمْ عَلَى الْأَصْلِ وَالْحَذْفِ لِأَنَّ الْوَاوَ ثَقِيلَةٌ •

فَسَيِّحُوا فِي الْأَرْضِ •• [٢]

قال الكسائي : المصدر سَيُّوحًا وَسَيَّحَانًا وسياحة • قال الفراء : وساح الماء سَيَّحًا / ١٨٨ (أربعة أشهر) أَثْبَتَ الْهَاءَ فَرَقًا بَيْنَ الْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ • قال أبو جعفر : وقد ذكرناه ، وذكرنا ما هذه الشهور^(٦) (وَعَلِّمُوا أَنْكُمْ) فِي مَوْضِعٍ نَّصَبٍ بِاعْلَمُوا وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ : انْكُمُوا كَمَا تَقْدِمُ غَيْرَ مُعْجِزِي اللَّهِ حَذَفَتِ النُّونَ لِلإِضَافَةِ • وَيَجُوزُ عَلَى فَوَلِ سَيَّوِيهِ أَنْ تَحْذِفَهَا لِلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَتَنْصَبُ •

وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ •• [٣]

عطف على براءة (يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ) ظرف وقد ذكرنا ما قيل فيه^(٧) ، والحج الأصغر الْعُمْرَةُ (أَنْ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ) فِي مَوْضِعٍ نَّصَبٍ ، وَالتَّقْدِيرُ أَنَّ اللَّهَ وَمَنْ قَرَأَ (إِنَّ اللَّهَ) قَدَّرَهُ بِمَعْنَى قَالَ إِنَّ اللَّهَ ، (بَرِيءٌ) خَبَرٌ (وَرَسُولُهُ) عطف على الموضع ، وَإِنْ شِئْتَ عَلَى الْمُضْمَرِ كِلَاهُمَا حَسَنٌ لِأَنَّهُ قَدْ طَالَ الْكَلَامُ ، وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسْحَاقَ وَعِيسَى بْنُ عَمْرِو (أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ) مِنَ الْمُشْرِكِينَ

(٥) انظر مختصر ابن خالويه ٥١ • حكاه أبو عمرو عن أهل نجران •

(٦) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٧ ب ، ١٤٨ أ •

(٧) المصدر السابق ١٤٨ أ •

سورة براءة = التوبة

وَرَسُولُهُ^(٨) عطف على اللفظ .

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ [٤] في موضع نصب بالاستثناء^(٩) .

قال الاخفش التقدير واقعدوا لهم على كل مرصد وحذفت^{١٠} « على » قال أبو جعفر : قد حكى سيويه : ضَرْبَ الظهر والبطن ، بحذف « على » إلا أَنْ (كُلَّ مَرَصِدٍ) [٥] نصبه على الظرف جيد^{١١} كما تقول : قَعَدْتُ لَهُ كُلَّ مَذْهَبٍ .

وَأِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ۝ [٦]

أي من القتل و (أحد) مرفوع باضمار فعل كالذي بعده وهذا حَسَنٌ في « إِنْ » وقَبِيحٌ في أَخَوَاتِهَا ، ومَذْهَبٌ سيويه في الفرق بَيْنَ إِنْ وَأَخَوَاتِهَا أَنَّهَا لَمَّا كَانَتْ أَمَّ حُرُوفِ الشَّرْطِ لَأَنَّهَا لَا تَكُونُ لِغَيْرِهِ خُصَّتْ بِهَذَا ، وقال محمد بن يزيد : أما قَوْلُهُ لَأَنَّهَا لَا تَكُونُ فِي غَيْرِهِ فَنَلَطُ لَأَنَّهَا تَكُونُ بِمَعْنَى « مَا » ، وزائدة ، ومخففة من الثِقِيلَةِ وَلَكِنَّهَا مَبْهَمَةٌ وَلَيْسَ كَذَا غَيْرَهَا وَأَنْشَدَ سَيَوِيه :

١٧٧- لَا تَجْزَعِي إِنْ مُنْهَسَأَ أَهْلُكُهُ

وَإِذَا هَلَكْتَ فَعِنْدَ ذَلِكَ فَاجْزَعِي^(١٢)

(ثُمَّ أَيْلَفَهُ مَأْمَنَهُ) مفعولان حذف من أحدهما الحرف والجمع مَأْمَنٌ .

(٨) البحر المحيط ٦/٥ .

(٩) في ب و د « بالاستثناء » تحريف .

(١٠) الشاهد للنمر بن تولب ٧٢ ، الكتاب ٦٧/١ ، الكامل ١٠٤٩ ،

المستقصى في أمثال العرب ٢/٢٤٣ ، الخزائن ١٥٢/١ ، ٤٥٠ ،

٤١١/٤ « أَنْ مِنْهُنَّ ۝ » .

سورة براءة = التوبة

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ ۖ [٧]

اسم يكون (إلا الذين عاهدتم) استثناء • قال محمد بن اسحاق : هم بنو بكر •

كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ۖ [٨]

قال الاخفش سعيد : أضمر ، أى كيف لا تقتلونهم والله أعلم ، وقال أبو اسحاق : المعنى كيف يكون لهم عهد ثم حذف كما قال :

١٧٨- وَخَبَّرْتُ مَنَانِي أَنْتَا الْمَوْتُ بِالْقُرَى

فَكَيْفَ وَهَذَا هَضْبَةٌ وَكَيْبٌ (١١)

قال : التقدير وكيف مات (لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وِلَايَةً) وبعده (لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَايَةً) [١٠] وليس هذا تكريراً ولكن الاول لجميع المشركين والثاني لليهود خاصة ، والدليل على هذا قوله (١٢) (اشتروا بآيات الله ثَمَنًا قَلِيلًا) ينفي اليهود باعوا حجج الله جل وعز وبيانه بطلب الرئاسة وطمع في شيء وجمع إل آل في القليل ، والكثير آل ، وذمة وذمم •

• فَاخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ۖ [١١]

أى فهم اخوانكم •

(١١) الشاهد لكعب بن سعد الغنوي من قصيدة يرثي بها أخاه أبا المغوار انظر : طبقات فحول الشعراء لابن سلام ١٧٦ • وذكر الشاهد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٤٢٤/١ ، في القرى • فكيف وهنى • ، تفسير الطبري ٨٣/١٠ •

(١٢) « قوله » زيادة من ب و د •

سورة براءة = التوبة

.. فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكَفْرِ .. [١٢]

جمع امام ، والاصل أُمَّةٌ كمثل وأمثلة ثم أُدْغِمَتِ الميم في الميم ، وقلبت الحركة على الهمزة فاجتمعت همزتان فأبدلت من الثانية ياء ، وزعم الاخفش أنك تقول : هذا أَيْمٌ من هذا بالياء . قال المازني : أَوْمٌ بالواو . وقرأ حمزة (فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكَفْرِ) (١٣) . فأكثر النحويين يذهب الى أن هذا لحن لا يجوز لانه جمع بين همزتين فسي كلمة واحدة ، وزعم أبو اسحاق أنه جائز على بعد ، قال : لأنه قد وقع في الكلمة عِلَتَانِ الادغام والتضعيف فلما أُلْقِيَتْ حركة الميم على الهمزة تركت الهمزة لتدل بحركتها على ذلك .

أَلَا تَقَاتِلُونَ .. [١٣] توبخ وفيه معنى التحضيض .

قاتلوهم .. [٦٤] ، [٥١]

أمر (يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ) جوابه وهو جزم بمعنى المجازاة ، والتقدير إِنْ تَقَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ (بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ) . (وَيَذْهَبُ غِيْظَ قُلُوبِهِمْ) [١٥] كَلَهُ عطف ، ويجوز فيه كله الرفع على القطع من الأول ويجوز النصب على اضمار أن وهو محمول على المعنى ، والكوفيون يقولون على الصرف كما قال : (١٤)

- (١٣) قرأ الكوفيون وابن عامر (أئمة) بهمزتين حيث وقع والباقون بهمزة وياء مختلصة الضمة من غير مد (انظر تيسير الداني ١٠٧) .
(١٤) «الشاهد للناطقة الذبياني انظر : ديوانه ١١٠ د ونمusk بعده ، الكتاب ١٠٠/١ (البيت الثاني) ، تفسير الطبري ٣٥/٢٥ « ونمusk بعده .. » الخزانة ٩٥/٤ ، ٩٦ ، شرح أبيات سييويه لابن النحاس ص ٧١ (والثاني فقط غير منسوب) .

سورة براءة = التوبة

١٧٩ - فَإِنْ يَمْلِكْ أَبُو قَابُوسَ يَهْلِكْ

رَبِيعُ النَّاسِ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ

وَنَأْخُذُ بَعْدَهُ بِذِفَابٍ عَيْشٍ

أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ

وإن شئت رفعت ونأخذ وإن شئت / ٨٨ ب / نصبتَه * (ويتوب الله على من يشاء) القراءة بالرفع لأنه ليس من جنس الأول لأن القتال غير موجب لهم التوبة من الله جل وعز وهو موجب لهم العذاب والخزي وشفاء صدور المؤمنين وذهاب غيظ قلوبهم ، ونظيره « فإن يشأ الله يختم على قلبك » تم الكلام ثم قال « ويمحو الله الباطل » (١٥) وقرأ ابن أبي اسحاق (ويتوب الله) بالنصب وكذا روي عن عيسى والأعرج : (والله عليم حكيم) ابتداء وخبر *

أَمْ حَسِبْتُمْ ۞ [١٦]

خروج من شيء الى شيء (أَنْ تَتْرَكُوا) في موضع المفعولين على قول سيويه ، وعند أبي العباس أنه قد حذف الثاني ، (ولمّا يعلم الله) جزم بلمّا وإن كانت « ما » زائدة فإنها عند سيويه تكون جواباً لقولك قد فعلت (١٦) وكُسِرَت الميم لالتقاء الساكنين . قال الفراء (وليجة) بطانة من المشركين يتخذونهم ويقشون إليهم أسرارهم ويعلمونهم أمورهم * (١٧)

(١٥) آية ٢٤ - الشوري *

(١٦) في ب : فعل *

(١٧) انظر ذلك معاني الفراء ١/ ٤٢٦ *

سورة براءة = التوبة

•• أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ •• [١٧]

اسم كان (شَاهِدِينَ) على الحال (أَوَّلِيكَ) ابتداء (حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) الخبر •

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ •• [١٨]

(ما) كافة والفعل مُتَقَدِّمٌ لأنه لمن (ولم يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ) حُذِفَتْ الألف للجزم • قال سيويه : واعْلَمْ أَنَّ الْآخِرَ إِذَا كَانَ يَسْكُنُ فِي الرَّفْعِ حُذِفَ فِي الْجَزْمِ ثَلَاثًا يَكُونُ الْجَزْمُ بِمَنْزِلَةِ الرَّفْعِ (فَعَسَى أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ) وَعَسَى مِنْ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ واجبة •

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ •• [١٩]

التقدير في العريية أَجَعَلْتُمْ أَصْحَابَ سِقَايَةِ الْحَاجِّ وقيل : التقدير كَأَيِّمَانٍ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَجُعِلَ الْاسْمُ مَوْضِعَ الْمَصْدَرِ إِذْ عَلِمَ مَعْنَاهُ مِثْلُ إِنَّمَا السَّخَاءُ حَاتِمٌ وَإِنَّمَا الشَّعْرُ زُهَيْرٌ • (وَعِمَارَةُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) مِثْلُ « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » وَقَرَأَ أَبُو وَجْزَةَ ^(١٨) (أَجَعَلْتُمْ سُقَاةَ ^(١٩) الْحَاجِّ وَعِمْرَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) سُقَاةٌ جَمْعُ سَاقٍ وَالْأَصْلُ فِيهِ سُقْيَةٌ عَلَى فُعْلَةٍ كَذَا الْجَمْعُ الْمُعْتَلُّ مِنْ هَذَا نَحْوُ قَاضٍ وَقَضَاةٍ وَنَاسٍ وَنُسَاةٍ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ

(١٨) في أ ، ب ، د « ابن أبي وجزة وأظن » ابن زيدت من سهو الناسخ والوارد هو « أبو وجزة السعدي » كما ورد في غير هذا الموضع ، وهذه قراءته كما في مختصر ابن خالويه ٥٢ ، المحتسب ٣٨٥/١ وانظر ترجمته في ملحق التراجم •

(١٩) في د « سقاية » تصحيف •

سورة براءة = التوبة

مَعْتَلًا جُمِعَ عَلَى فَعْلَةٍ نَحْوِ نَاسِيٍّ وَنَسَاءٍ لِلَّذِينَ كَانُوا يَنْسَتُونَ
الشهور .

الذين آمنوا ٠٠ [٢٠]

في موضع رفع بالابتداء ، وخبره (أَعْظَمُ دَرَجَةٍ عِنْدَ اللَّهِ) و
(دَرَجَةٍ) على البيان .

خَالِدِينَ ٠٠ [٢٢] نصب على الحال .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ
أَوْلِيَاءَ ٠٠ [٢٣]

مفعولان (إِنْ اسْتَحَبَّوْا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ) أي لا تطيعوهم
ولا تَخْتَصِمُوهُمْ .

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ ٠٠ [٢٤]

اسم « كان » وما بعده معطوف عليه (أَحَبَّ إِلَيْكُمْ) خبر كان
ويجوز في غير القرآن رفع « أَحَبُّ » على الابتداء والخبر واسم كان
مضمّر فيها ، وأنشد سيبويه :

١٨٠ - إِذَا مِتُّ كَانَ النَّاسُ صِنْفَانِ شَامَتِ
وَأَخْرُ مِثْنُ بِالَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ (٢٠)
وأنشد : (٢١)

(٢٠) الشاهد للعجير السلولى انظر : الكتاب ٣٦/١ ، النوادر لأبى

زيد ١٥٦ روى الشاهد كالاتي .

إذا مت كان الناس نصفين شامت ومثن بصرعى بعض ما كنت أصنع

شرح الشواهد للشنتمري ٣٦/١ ، المقاصد النحوية ٨٥/٢ .

وروى غير منسوب في شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٣

« كان الناس نصفان ٠٠ » .

(٢١) في ب زيادة « سيبويه أيضا » .

سورة براءة = التوبة

١٨١ - هِيَ الشِّفَاءُ لِدَائِي لَوْ ظَفَرْتُ بِهَا
وَلَيْسَ مِنْهَا شِفَاءُ الدَّاءِ مَبْذُولٌ (٢٢)

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ [٢٥]

قال الفراء: (٢٢) لم ينصرف مواطن لأنه جمع (٢٤) ليس لها نظير في المفرد وليس لها جماع (٢٥) إلا أن الشاعر ربما اضطر فجمع وليس يوجد (٢٦) في الكلام كل ما يجوز في الشعر ، وأنشد :

١٢٨ - فَهَنْ يَعْلُكُنْ حَدِيدَاتِهَا (٢٧)

قال أبو جعفر : رأيت أبا أسحاق يتعجب من هذا قال : أخذ قول الخليل رحمه الله وأخطأ فيه لأن الخليل يقول لم ينصرف لأنه جمع لا نظير له في الواحد ولا يجمع جمع التكسير فأما بالألف والتاء فلا يمتنع • (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) ظرف أي (٢٨) ونصركم يوم حنين (٢٨) • وانصرف حنين لأنه مذكر اسم واد ومن العرب من لا يجريه يجعله اسما للبقعة ، (فلم تغن عنكم) حَدَفَتْ الياء للجزم •

(٢٢) نسب الشاهد إلى هشام أخى ذى الرمة في : الكتاب ٣٦/١ ، ٣٧ ، شرح الشواهد للشنتمري ٣٦/١ • شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٤

« أن ظفرت بها • • »

(٢٣) معاني الفراء ٤٢٨/١ •

(٢٤) « جمع » ساقط من ب و د •

(٢٥) د : اجماع •

(٢٦) ب : يجوز •

(٢٧) الشاهد غير منسوب في : معاني الفراء ٤٢٨/١ « فهن يجمعن • • » الخصائص ٣/٣٣٦ ، ونسب للاحرر قاله في نعت الخيل في اللسان (حدد) •

(٢٨-٢٨) هذه العبارة في ب و د متأخرة قليلا أي تأتي بعد « أسما لبقعة » •

سورة براءة = التوبة

نُـمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى
الْمُؤْمِنِينَ ۝ [٢٦]

أي أنزل عليهم ما يسكنهم ويذهب خوفهم حتى اجترأوا على
قتال المشركين ، (وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا) وهم الملائكة يَقْوُونَ
المؤمنين بما يُلْقُونَ في قلوبهم من الخواطر والتثيت وَيُضْعِفُونَ
الكافرين بالتجيين^(٢٩) لهم من حيث لا يرونهم ومن غير قتال لأن الملائكة
صلوات الله عليهم لم تقاتل إلا في يوم بدر •

۝ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ۝ [٢٨]

ابتداء وخبر (فَلَا يَقْرَبُوا) نهى فلذلك حذفت منه النون •

وَقَالَتْ / ١٨٩ / الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ ۝ [٣٠]

للتحويين في هذا أقوال : فمن أحسنها أنه مرفوع على اضمار مبتدأ
والتقدير صاحبنا عُزَيْرٌ ، وأشد الأخفش :

١٨٣ - لَعَمْرُكَ مَا آدِرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيًا
شُعَيْبُ بْنُ سَهْمٍ أَمْ شُعَيْبُ بْنُ مِثْقَلٍ^(٣٠)

ويجوز أن يكون (عزير) رفع^(٣١) بالابتداء و (ابن) خبره ، ويحذف
التوين لالتقاء الساكنين أجاز سيويه مثل هذا بعينه ، وقول ثالث لأبي حاتم

(٢٩) ب ، د : الكفار بالتجوير •

(٣٠) الشاهد للأسود بن يعفر انظر ديوانه ٣٧ « شعيت بن سهم أم شعيت » الكتاب ١/٤٨٥ ، الخزائنة ٤/٤٤٨ « شعيت ۝ أم شعيت »

شعيت •

(٣١) ب : رفعا •

سورة براءة = التوبة

قال : لو قال قائل إنَّ عزيراً اسم عجمي فلذلك حذفت منه التنوين • قال أبو جعفر : هذا القول غلط لأنَّ عزيراً اسم عربيّ مشتق قال الله جل وعز « وتَعَزَّزُواْ وَتَوَقَّروْهُ » (٣٢) ولو كان عَجَمِيّاً لانصرف لأنه على ثلاثة أحرف في الأصل ثم زيدت عليه ياء التصغير ، وقد قرأ القراء من الأئمة في القراءة واللغة (عزَّير) منونا • قرأ ابن أبي اسحاق وعيسى بن عمر وأبان بن تغلب وعاصم والكسائي « وقالت اليهود عزَّير ابن الله » وهذا بيّن على الابتداء والخبر وكذا (وقالت النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابنُ الله) وكذا (ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ) ، وقرأ عاصم وطلحة (يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُواْ) وجعل الهمزة من الأصل وقدَّر ضَمِيّاً فَعِيلاً • وتترك الهمز أجود لأنه لا نعلم أحداً من أهل اللغة حكى أن في الكلام فَعِيلاً وإذا لم يهمز قدَّر ظَهِيّاً فَعَلَاءً ، الهمزة زائدة كما زيدت في شامل وغرقى إلا أنه يجوز أن يكون فَعِيلاً لا نظير له كما أن كَنَهَبَلاً فَنَعَلَلْ لا نظير له كما أن قَرَنَفَلاً فَعَنَلَلْ لا نظير له •

اتَّخَذُواْ أَجْأَرَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ

•• [٣١]

مفعولان (والمسيح ابن مريم) منصوب على اضمار فعل ويجوز أن يكون عطفاً •

يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُواْ نُورَ اللَّهِ [٣٢]

جعل البراهين بمنزلة النور لما فيها من البيان (بأفواههم) جمع فَوْهٍ على الأصل لأن الأصل في فم فوه مثل حوض وأحواض ،

(٣٢) آية ٩ - الفتح •

سورة براءة = التوبة

(وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ) يقال : كيف دخلت إلا وليس في الكلام حرف نفى ؟ ولا يجوز ضربت ' إلا زيدا فزعم الفراء (٣٣) أن ' إلا ' ، إنما دخلت لأن في الكلام طرفاً من الجحد ، قال أبو إسحاق : الجحد والتحقيق ليسا بذوى أطراف وأدوات الجحد ' ما ولا ولم ولن وليس ، وهذه لا أطراف لها يُنطقُ بها ، ولو كان الأمر كما أراد لجاز كرهت ' إلا زيدا ولكن الجواب أن العرب تحذف مع ' أبى ' ، والتقدير ويأبى الله كل شيء إلا أن يُتِمَّ نوره . قال علي بن سليمان : إنما أجاز هذا في يأبى لأنها منع أو امتناع فَضَارَعَتِ التَنْفَى . قال أبو جعفر : وهذا قول حسن كما قال :

١٨٤- وَهَلْ لِيْ أَمٌّ غَيْرُهَا إِنْ تَرَكْتُهَا
أَبَى اللَّهَ إِلَّا أَنْ أَكُونَ لَهَا ابْنًا (٣٤)

.. لِيُظْهِرَهُ .. [٣٣]

لام كي أى ليظهره بالحجة والبراهين وقد أظهره .

.. إِنْ كَثُرَ مِنْ الْأَجَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا أَمْوَالَ

النَّاسِ .. [٣٤]

دَخَلَ اللَّامُ عَلَى يَفْعَلُ وَلَا تَدْخُلُ عَلَى فَعَلَ لِمُضَارَعَةِ
يَفْعَلُ الْأَسْمَاءِ (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ) رَفَعَ

(٣٣) معاني الفراء ٤٣٣/١ .

(٣٤) الشاهد للمتلمس جرير بن عبدالمسيح من قصيدة يعاتب خاله الحارث بن التوأم اليشكري : أنظر الاصمعيات ٤٤٢ وورد غير منسوب في : سر صناعة الأعراب لابن جنى ١٣٠/١ « .. أم غيرها تعرفونها ، » .

سورة براءة = التوبة

بالابتداء ويجوز أن يكون معطوفاً على ما في يأكلون أى ويأكلها الذين يكتزون الذهب والفضة (ولا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ولم يَقُلْ يَنْفِقُونَهَا فيه أربعة أقوال (٣٥) ، يكون التقدير ولا يَنْفِقُونَ الْكُنُوزَ (٣٦) ، ويكون ولا يَنْفِقُونَ الْأَمْوَالَ (٣٧) ، ويكون ولا يَنْفِقُونَ الْفُضَّةَ وَحَدِّفَ من الأول لدلالة الثاني عليه وأنشد سيويه :

١٨٥- نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ (٣٨)

والتقدير الرابع أن يكون يَنْفِقُونَهَا للذهب والثاني معطوفاً عليه .
(قَبَشْتُمْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) في موضع خبر الابتداء أى اجعل لهم موضعَ البشارة عذاباً أليماً .

يَوْمَ ٠٠ [٣٥]

ظرف والتقدير يُعَذَّبُونَ (يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ) (فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ) اسم ما لم يُسَمَّ فاعله (وَجَنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ) عطف (هذا ما كُنْزْتُمْ) أى يقال لهم .

-
- (٣٥) ب : أجوبة .
(٣٦) ب : الاموال .
(٣٧) ب : الكنوز .
(٣٨) الشاهد لقيس بن الخثيم انظر ديوانه ٨١ ، الكتاب ٣٧/١ ، ٣٨ ، شرح الشواهد للشنتمري ٣٧/١ ، ٣٨ ، وورد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٤٣٤/١ ، ٤٤٥ ، ٣٦٣/٢ ، تفسير الطبري ١٠٢٢/١ ، ١٠٠/٢٢ ، ١٥٨/٢١ ، شرح أبيات سيويه لابن النحاس ص ٥١ .

سورة براءة = التوبة

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ۝ [٣٦]

اسم « إن » وخبرها وأعربت (اثنا عشر) دون نظائرها لان فيها حرف الاعراب أو دليله ، (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) / ٨٩ب / ابتداء وخبر ورَوَى عن علي ابن (٣٩) ابي طلحة عن ابن عباس « ذلك الدين » أى ذلك القضاء ، (فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ) الاكثر أن يكون هذا للاربعة لان أكثر ما تَسْتَعْمِلُ العرب فيما جاوز العشرة فيها ومنها • (وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً) مصدر في موضع الحال ، قال أبو اسحاق : مثل هذا من المصادر عافاه الله عافيةً ، وعاقبه عاقبةً لا يُشْنَى ولا يجمع وكذا عامةً وخاصةً • قال : ومعنى كافةً معنى مُحِيطِينَ بهم مُشْتَقٌّ من كَفَّةِ الشيء وهي حرفه لانك إذا بَلَفْتَ اليه كَفَفْتَ عن الزيادة •

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ۝ [٣٧]

هكذا يقرأ أكثر الائمة ولم يرو أحد عن نافع علمناه (إِنَّمَا النَّسِيءُ) بلا همز الا ورش (٤٠) وحده ، وهو مُشْتَقٌّ من نَسَاءٍ وَأَنْسَاءٍ إذا أخره • حكى اللغتين الكسائي ، فَنَسِيءٌ بمعنى مَنْسُوٌّ أو مَنْسَأٌ • قال أبو عبيد : وقرأها ابن كثير بغير مد ولا همز قال أبو حاتم : قرأها ابن كثير باسكان السين • قال أبو جعفر : المعروف عن قراءة ابن كثير « إِنَّمَا النَّسِيءُ » (٤١) زيادة في الكفر ، على فَعِيلٍ • قرأ أهل

(٣٩) « ابن » ساقطة في أوزدها من ب و د وهو الصواب • انظر ترجمته في ملحق التراجم •

(٤٠) انظر تيسير الداني ١١٨ •

(٤١) في ب و د « النسوء » على وزن النسع وهي مذكورة لابن كثير في مختصر ابن خالويه ٥٢ •

سورة براءة = التوبة

الْجَرَمِينَ وَأَبُو عَمْرٍو (يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا) (٤٢) وقرأ الكوفيون (يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا) وقرأ الحسن وأبو رجاء (يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا) (٤٣) بضم الياء وكسر الصاد . والقراءات الثلاث كل واحدة منها تؤدي عن معنى . وقال النبي صلى الله عليه وسلم « أُوتِيَتْ جَوَامِعَ الْكَلِمِ » (٤٤) فَيُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ، إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْسِبُونَهُ فَيُضِلُّونَ بِهِ ، وَيُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَعْنَى الْمَحْسُوبِ لَهُمْ ، « وَيُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقَدْ حُذِفَ مِنْهُ الْمَفْعُولُ أَيُّ يَضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَقْبَلُ مِنْهُمْ » (لِيُوطِئُوا) نصب بلام كي (فَيُحِلُّوا) عطف عليه .

•• مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قَلَنُكُمْ

إِلَى الْأَرْضِ •• [٣٨]

الاصل تَشَاقَلْتُمْ أَدْعَمَتِ النَّاءُ فِي النَّاءِ لِقَرَبِهَا مِنْهَا فَاحْتَجَّتْ إِلَى أَلْفِ الْوَصْلِ لِتَصِلَ إِلَى النُّطْقِ بِالسَّكَنِ ، وَالْمَعْنَى إِنَّا قَلَنُكُمْ إِلَى نَعِيمِ الْأَرْضِ وَإِلَى الْإِقَامَةِ بِالْأَرْضِ ، وَالتَّقْدِيرُ أَرْضَيْتُمْ نَعِيمَ الدُّنْيَا مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ • (فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ) (استدء وخبر .

إِلَّا تَنْفِرُوا •• [٣٩]

شرط فلذلك حُذِفَتْ مِنْهُ النُّونُ وَالْجَوَابُ (يُعَذِّبُكُمْ)

(٤٢) المصدر السابق وانظر معاني الفراء ٤٣٧/١ .

(٤٣) مختصر ابن الرويه ٥٢ .

(٤٤) انظر تأويل مشكل القرآن ص ٣ ، صحيح الترمذي السير ٤٢/٧ .

« أعطيت جوامع •• » ، المعجم لونسنك ٣٦٥/١ ، ٥٨/٦ .

سورة براءة = التوبة

(وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا) عطف (والله ' على
كِلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ابتداء وخبر .

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ۝ [٤٠]

شرط ومجازاة (إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) ظرف (ثَانِي)
الثَّانِي (نصب على الحال أى أخرجوه منفرداً من جميع الناس إِلَّا من
أبي بكر رضى الله عنه أى أحد اثنين . قال علي بن سليمان : التقدير
فخرج ثاني اثنين مثل « والله ' أُنْبِتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ، » (٤٥) . (إِذْ
يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا) فَأشاد جل وعز بذكر
أبي بكر رضى الله عنه ، ورفع قدره بخروجه مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبذله نَفْسَهُ ولو أرادَ أَنْ يهاجر آمناً لَفَعَلَ وقوليه
(لَا تَحْزَنْ) فِيهِ معنى أَمْنُهُ كما قال « لَا تَخَفْ أَمْكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ، » (٤٦)،
وقال في قصة لُوطٍ عليه السلام « لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ ، » (٤٧)، وفي قصة
إبراهيم صلى الله عليه وسلم « لَا تَخَفْ ، » (٤٨)، وقال (إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا)
أى يَنْصُرُنَا ويمنع منا فأوجب لأبي بكر رضى الله عنه بهذا التَقْصِي
والإحسان كما قال جل وعز « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ
مُحْسِنُونَ ، » (٤٩) . (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ) القول عند أكثر
أهل التفسير وأهل اللغة أَنَّ المعنى فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ لَأَنْ

(٤٥) آية ١٧ - نوح .

(٤٦) آية ٦٨ - طه .

(٤٧) آية ٣٣ - العنكبوت .

(٤٨) آية ٢٨ - الذاريات « فأرجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه .

بغلام عليم » .

(٤٩) آية ١٢٨ - النحل .

النبي صلى الله عليه وسلم قد علم أنه معصوم والله جل وعز أمره بالخروج وأنه ينجيهِ والدليل على هذا أنه قال لابي بكر (لا تحزن إن الله معنا) فسكن أبو بكر رضى الله عنه قال الله جل وعز فأنزل الله سكينته عليه ومعنى الفاء في العربية أن يكون الثاني يتبع الاول ، فكما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن إن الله معنا سكنَ واطمأن ، وليس هذا مثل « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ » (٥٠) لأن هذا في يوم حزين لما اضطرب المسلمون خاف النبي صلى الله عليه وسلم وقد علم أنه في نفسه معصوم ، فلما أيد الله المؤمنين ورجعوا سكنَ النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وزال خوفه الذي لحقه على المؤمنين ، (وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا) الهاء تعود على النبي صلى الله عليه وسلم فالضميران مختلفان ، وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب قال الله جل وعز « أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَى أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى » ثم قال (أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى » (٥١) . (وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى) أي وصفها بهذا ، (وَكَلِمَةَ اللَّهِ) ابتداء (هِيَ الْعُلْيَا) ابتداء وخبر ، والابتداء والخبر خبر الأول ، ويجوز أن يكون « الْعُلْيَا ، الخبر ، و » وهي ، فاصلة ، وقرأ الحسن ويعقوب (وَكَلِمَةَ اللَّهِ) (٥٢) بالنصب عطفاً على الأول ، وزعم الفراء أن هذا بعيد . قال : لأنك تقول : أعتق فلان غلام أبيه ولا تقول : غلام أبي فلان ، وقال أبو حاتم نحواً من هذا ، قال : كأن يكون وكلمته هي العليا . قال أبو جعفر :

(٥٠) آية ٢٦ - الفتح .

(٥١) آية ١١-١٤ - العلق .

(٥٢) قرأ بها أيضا الاعمش وأبو مجلز . مختصر ابن خالويه ٥٢ .

سورة براءة = التوبة

الذي ذكره الفراء لا يشبه الآية ولكن يشبهها ما أشده سيويه :

١٨٦- لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءٌ

نَغْصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَ (٥٣)

وهذا جيد حَسَنٌ "لأنه لا إشكال فيه بل يقول النحويون الحدائق : إن في إعادة الذِّكْرِ في مثل هذا فائدة وهي أن فيه معنى التعظيم • قال الله جل وعز « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا » (٥٤) فهذا لا إشكال فيه • (والله عزيرٌ حكيمٌ) ابتداء وخبر •

انْفِرُوا •• [٤١]

حكى الأخفش « انْفِرُوا » ، (خِفَافًا وَثِقَالًا) نَصَبٌ على الحال ، وفيه قولان : أحدهما أنه منسوخ بقوله « فَلَنُؤَلِّقَنَّ فَرْقَتَهُمْ مِنْكُمْ فُجُورًا وَلَنُنَفِّسُ فِيهِمْ فُجُورًا » (٥٥) ، والآخر أنه غير منسوخ لأن الجهاد فرض إلا أن بعض المسلمين يحملونه عن بعض فإذا وقع الاضطراب وجب الجهاد على كل أحد •

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا •• [٤٢]

خبر كان (وسَفَرًا قَاصِدًا) عطف عليه (لَا تَبْعُوكَ) وهذه الكتابة للمنافقين لأنهم داخلون فيمن خُوطِبَ بالغير • وهذا موجود في كلام العرب يذكرون الجملة ثم يأتون بالاضمار عائداً على بعضها كما

(٥٣) مر الشاهد ٧٠ •

(٥٤) آية ١ ، ٢ - الزلزلة •

(٥٥) آية ١٢٢ - التوبة (براءة) •

سورة براءة = التوبة

قيل في قول الله جل وعز « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » إنها القيامة ثم قال جل وعز : « ثم ننجي الذين اتَّقَوْا ونذرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا »^(٥٦) يعني جل وعز جهنم • حكى أبو عبيدة :^(٥٧) « إِنَّ (الشَّقَّةَ) السفر ، وحكى الكسائي : إنه يقال : شَقَّهْ وشِقَّةٌ •

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ •• [٤٣] في معناه قولان : أحدهما أنه افتتاح الكلام كما تقول : أصلحك الله كان كذا وكذا ، والقول الآخر وهو أولى لأن المعنى عفا الله عنك ما كان من ذنبك في أنْ أَذَنْتَ لَهُمْ وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا (لِمَ أَذَنْتَ لَهُمْ) لأنه لا يقال : لِمَ فَعَلْتَ مَا أَمَرْتُكَ بِهِ ؟ وَالْأَصْلُ « لِمَا » حُذِفَتِ الْأَلْفُ فِرْقًا بَيْنَ الْاسْتِفْهَامِ وَالْخَبَرِ وَأَنَّ « مَا » قَدْ اتَّصَلَتْ بِاللَّامِ وَلَا يُوقَفُ عَلَيْهَا إِلَّا بِالْهَاءِ لِمَهْ •

لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا •• [٤٤]

في موضع نصب • قال أبو اسحاق : التقدير في أنْ يُجَاهِدُوا ، وقال غيره : هذا غلط وإنما المعنى ضدّ هذا ولكن التقدير (انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) [٤٥] في التَّخَلُّفِ لِسَلَاةٍ يجاهدوا ، وحقيقته في العربية كَرَاهِيَةٌ أَنْ لَا^(٥٨) يجاهدوا كما قال جل وعز « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا »^(٥٩) •

-
- (٥٦) آية ٧١ ، ٧٢ - مريم
(٥٧) مجاز القرآن ١/٢٦٠ •
(٥٨) « لا » ساقطة في ب ، د •
(٥٩) آية ١٧٦ - النساء •

سورة براءة = التوبة

.. وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاتَهُمْ .. [٤٦]

لأنهم قالوا إن لم يؤذن لنا في الجلوس أفسدنا وحررنا
على المسلمين ويدل على هذا أن بعده « لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا
خبالا » ، (فَتَبَسَّطَهُمْ) الله جل وعز (وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ)
يكون التقدير قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ويكون هذا هو الاذن
الذي تقدم ذكره وقيل : المعنى وقال لهم أصحابهم هذا •

.. يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ .. [٤٧]

مفعول ثان ، والمعنى يطلبون لكم الفتنة أي الافساد والتحريض ،
ويقال : بغيته كذا أي أعتته على طلبه وبغيته كذا طلبته له •

لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ .. [٤٨]

أي لقد طلبوا / ٩٠ ب / الافساد من قبل أن يظهر أمرهم وينزل
الوحي بما أسروه وبما سيفعلونه لأنه قال جل وعز
« سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ » ، (٦٠) أخبر (٦١) بعيهم وقلبوا لك الأمور
أي دبروا واحتالوا في التضريب والافساد •

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي .. [٤٩]

من آذن يأذن فإذا أمرت زدت همزة مكسورة
وقبلها همزة هي فاء الفعل ولا يجتمع همزتان فأبدلت من الثانية
ياء لكسرة ما قبلها فقلت : إئذن لي ، فإذا وصلت زالت العلة في

(٦٠) آية ٩٥ - براءة = التوبة •

(٦١) ب : فخير •

سورة براءة = التوبة

الجمع بَيْنَ هَمْزَيْنِ فَهَمْزَتْ فَقُلْتَ : « ومنهم من يَقُولُ أَذَنْ » (٦٢) لي ، وَرَوَى وَرَشٌ عَنْ نَافِعٍ « ومنهم من يَقُولُ : أَذَنْ » (٦٣) لي ، خَفَفَ (٦٤) الهمزة . قال أبو جعفر : يقال : إِذَنْ لِفُلَانٍ ثُمَّ إِذَنْ لِفُلَانٍ وَهَجَاءُ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَاحِدٌ بِأَلْفٍ وَبَاءٍ قَبْلَ الذَّالِ فِي الْخَطِّ فَإِنْ قُلْتَ : إِذَنْ لِفُلَانٍ وَأَذَنْ لِفُلَانٍ كَانَ الثَّانِي بغير ياء ، وكذلك الفاء والفرق بَيْنَ ثُمَّ وَانْفَاءٍ وَالْوَاوِ أَنْ ثُمَّ يُوقِفُ عَلَيْهَا وَيَنْفَصِلُ وَانْفَاءً وَالْوَاوِ لَا يُوقِفُ عَلَيْهَا وَلَا يَنْفَصِلَانِ .

إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوءُ هُمْ ۞ ۞ [٥٠]

شُرط ومجازاة وكذا (وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَتَقُولُوا) عطف .

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا ۞ [٥١]

نَصَبٌ بِلَنْ وَحَكَى أَبُو عُبَيْدَةَ أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَجْزِمُ بِهَا . وَقَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ (هَلْ يُصِيبُنَا) (٦٥) وَرَوَى عَنْ أَعْيُنِ قَاضِي الرِّيِّ أَنَّهُ قَرَأَ (قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا) (٦٦) بِنُونٍ مُشَدَّدَةٍ وَهَذَا لِحَنٌ لَا يُؤَكِّدُ بِالنُّونِ مَا كَانَ خَبْرًا وَلَوْ كَانَ هَذَا فِي قِرَاءَةِ طَلْحَةَ لَجَازٌ ، قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « هَلْ يَذْهَبُنْ كَيْدُهُ » مَا يَغِیْظُ . (٦٧) (مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا)

(٦٢) د : اِذَنْ .

(٦٣) ب : أَوْذَنْ . انظر مذهب ورش في الهمزة . التيسير ٣٤ .

(٦٤) ب : خَفَفَتْ .

(٦٥) قرأ أيضا ابن مسعود . البحر المحيط ٥١/٥ .

(٦٦) قرأ بها أيضا طلحة . مختصر ابن خالويه ٥٣ ، المحتسب

٢٩٤/١ .

(٦٧) آية ١٥ - الحج .

سورة براءة = التوبة

(ما) في موضع رفع • (هُوَ مَوْلَانَا) ابتداء وخبر ، (وعلى الله فليَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) جزم لأنه أمرٌ وكُسِرَت اللام الثانية لالتقاء الساكنين ، وإن شئتَ كَسَرْتَ الأولى على الأصل والتسكين لنقل الكسرة •

قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا ۝ [٥٢]

والكوفيون يدغمون اللام في التاء ، فأما لام المعرفة فلا يجوز معها إلاّ الادغام كما قال جل وعز «التائبون» (٦٨) لكثرة لام المعرفة في كلامهم ، ولا يجوز الادغام في قوله : قُلْ تَعَالَوْا ، (٦٩) لأن قُلْ مُقَلٌّ فلم يجمعوا عليه علتين • وواحد (الْحُسَيْنَيْنِ) الْحُسْنَى والجمع الْحُسْنُ ولا يجوز أن يُنطقَ به إلاّ مُعَرَّفًا ، لا يقال : رأيتُ امرأةَ حُسْنَى • (وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ) في موضع نصب بِنَتَرَبَّصُ •

قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ۝ [٥٣]

مصدر في موضع الحال وَلَفِظُ أَنْفِقُوا لفظ أمرٌ ، ومعناه الشرط والمجازاة • وهكذا تستعمل العرب في مثل هذا تأتي بأَوْ كَرْهًا ١٨٧ - أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةَ لَسَدِينَا وَلَا مَقْلِيَّةَ إِنْ تَقَلَّتْ (٧٠) والمعنى إِنْ أَسَأْتَ أَوْ أَحْسَنْتَ فَنَحْنُ لَكَ عَلَى مَا تَعْرِفِينَ ، ومعنى

(٦٨) آية ١١٢ - التوبة •

(٦٩) آية ١٥١ - الانعام •

(٧٠) الشاهد لكثير عزة انظر : ديوانه ١٠١ ، ديوان المفضليات ١٢

« ٠٠ لا ملولة ٠٠ » ، الاضداد لابن الاثير ١٣٥ ، اللسان

(سواء) وذكر غير منسوب في تفسير الطبري ٣٩١/١ •

سورة براءة = التوبة

الآية ان أنفقتم طائعين أو مكرهين قلن يُقْبَلُ مِنْكُمْ ثُمَّ بَيَّنَّ جَلَّ وَعَزَّ
لَمْ يَلَمْ يَقْبَلُ مِنْهُمْ فَقَالَ :

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا
بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ ۝ [٥٤]

(أَنْ) الأولى في موضع نصب والثانية في موضع رفع ، والمعنى وما
منعهم من أن يقبل منهم نفقاتهم إلا كفرهم ، وقرأ الكوفيون (أَنْ يُقْبَلَ
مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ) (٧١) لأن النفقات والانفاق واحد • قال أبو اسحاق :
ويجوز وما مَنَعَهُمْ أَنْ يقبل منهم نفقاتهم (إلا أنهم) بمعنى وما منعهم
من أن يقبل الله نفقاتهم • إلا أنهم كفروا ، فان الأولى والثانية في موضع
نصب ويجوز عند سيويه أن يكونا في موضع جر •

(لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً) [٥٧] كذا الوقف عليه وفي الخط
بألفين الأولى همزة والثانية عوض من التنوين وكذا رأيتُ جزءاً (أو
مَفَارَاتٍ) من غار يغير • قال الأخفش : ويجوز (مَفَارَاتٍ) (٧٢) من
أغار يغير كما قال :

١٨٨ - الْحَمْدُ لِلَّهِ مُمَسَّنَا وَمُصْبِحَنَا
بِالْخَيْرِ صَبَحْنَا رَبَّنَا وَمَسَانَا (٧٣)
(أَوْ مُدْخَلًا) فيه خمس قراءات (٧٤) : هذه إحداهما ، وَرَوِيَ عَنْ

-
- (٧١) انظر تيسير الداني ١١٨ •
(٧٢) قرأ بها عبدالرحمن بن عوف • انظر مختصر ابن خالويه ٥٣ •
(٧٣) الشاهد لالوبة أبي الصلت انظر ديوانه ٤٦ ، الكتاب ٢/٢٥٠ ،
الآغاني ٤/١٢٩ ، الخزائن ١/١٢٠ ، وورد غا منسوب : معاني
القرآن للقرء ١/٢٦٤ ، تفسير الطبري ٥/٤٦ •
(٧٤) انظر ذلك في مختصر ابن خالويه ٥٣ ، البحر المحيط ٥/٥٥ •

سورة براءة = التوبة

فخّادة وعيسى والأعمش (أَوْ مُدْخَلًا) بشديد الدال والخاء ، وفي حرف أبي (أَوْ مُتَدَخَلًا)^(٧٥) ، وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق وابن محيصن (أَوْ مُدْخَلًا) بفتح الميم واسكان الدال • قال أبو اسحاق : وَيُقْرَأُ (أَوْ مُدْخَلًا)^(٧٦) بضم الميم واسكان الدال • قال أبو جعفر : الأصل / ٩١/ في مُدْخَلٍ مُدْخَلٌ ، قَلِبَتِ التاء دالا لأن الدال مجهورة والتاء مهموسة وهما من مخرج واحد ، والأصل الاولى في^(٧٧) مُدْخَلٍ مُدْخَلٌ وقيل الأصل^(٧٧) فيه مُتَدَخَلٌ على مُتَفَعِّلٍ ، كما في قراءة أبي • ومعناه دخول بعد دخول أي قوماً يدخلون معهم ، وَمُدْخَلٌ مِّنْ دَخَلٍ ، وَمُدْخَلٌ مِّنْ أُدْخِلَ كذا المصدر والمكان والزمان كما أنشد سيويه :

١٨٩- مُفَارَ ابْنِ هَمَامٍ عَلَى حَيٍّ خَتَعَمَا^(٧٨)
(وَهُمْ يَجْمَعُونَ) ابتداء وخبر •

وقرأ الأعرج (ومنهم من يَلْمُزُكَ)^(٧٩) بضم الميم [٥٨] والاکثر في المتعدي يَفْعِلُ بكسر العين •

(٧٥) انظر مختصر ابن خالويه ٥٣ وفي المحتسب ٣٩٥/١ «مندخلا»
ووردت القراءتان في البحر المحيط ٥٥/٥ •

(٧٦) رويت عن محبوب والحسن • البحر المحيط ٥٥/٥ •
(٧٧-٧٧) ساقط من ب و د •

(٧٨) نسب الشاهد لحמיד بن ثور ولم أجده في ديوانه المطبوع وصدره « وما هي الا في ازار وعلقة » انظر : الكتاب ١٢٠/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ١٢٠/١ ، اعراب القرآن المنسوب للزجاج ٨٧/١ ، ٤٩٣/٢ ، ٧٩٢/٣ وورد غير منسوب في : المحتسب ٢٦٦/٢ ، المخصص ٣٥/٤ •

(٧٩) عن الحسن وابن كثير • مختصر ابن خالويه ٥٣ •
أعوذ بالله وآياته

سورة براءة = التوبة

•• فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ •• [٦٠]

مصدر (واللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) ابتداء وخبر • قال الفراء : (٨٠)
ويجوز « فَرِيضَةً » من الله ، ، بمعنى ذلك فريضة من الله •

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ •• [٦١]

(الذين) في موضع رفع (وَيُؤْذُونَ) ميموز لأنه من آذى ، وإن شئت خَفَفَتِ الهمزة فأبدلتَ منها واواً • (وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنٌ) ابتداء وخبر وكذا (قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ) على قراءة الحسن ، وقرأ أهل الكوفة (قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ) وقرأوا (وَرَحْمَةٌ) خَفَضًا عطف على خير ، وهذا عند أهل العربية بعيد لأنه قد باعد بين الاسمين وهذا يَقْبَحُ في المخفوض ، والرفع عطفًا على أذُن ، والتقدير قل هو أذُنٌ خَيْرٌ وهو رحمة أي هو مُسْتَمِعٌ خَيْرٌ لكم أي مُسْتَمِعٌ ما يَجِبُ استماعه وقابل ما يجب أن يَقْبَلَهُ وروى علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله جل وعز ويقولون هو أذُنٌ قال مُسْتَمِعٌ وقائل • قال : (يَوْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ يُصَدِّقُ بِاللَّهِ وَيُصَدِّقُ الْمُؤْمِنِينَ • قال أبو جعفر : فاللام على هذا زائدة عند الكوفيين ومثله « هم لِرَبِّهِمْ يرهبون » (٨١) وعند محمد ابن يزيد مُتَعَلِّقَةٌ بمصدر دلَّ عليه الفعل •

•• وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ •• [٦٢]

(٨٠) انظر معاني الفراء ٤٤٤/١ •

(٨١) آية ١٥ - الاعراف •

سورة براءة = التوبة

ابتداء وخبر ، فيذهب سبويه أن التقدير والله أحق أن يرضوه ورسوله^(٨٢) أحق أن يرضوه^(٨٢) ثم حذف ، وقال محمد بن يزيد ليس في الكلام حذف . والتقدير والله أحق أن يرضوه ورسوله على التقديم والتأخير ، وقال الفراء^(٨٣) : المعنى^(٨٤) أحق أن يرضوه والله افتتاح كلام كما تقول ما شاء الله وشئت . قال أبو جعفر : وقول سبويه أولاً لأنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن أن يقال ما شاء الله وشئت ولا يُقدّر في شيء تقديم ولا تأخير ومعناه صحيح .

أَلَمْ يَعْلَمُوا ۖ [٦٣]

حذفت النون للجزم (أنه) في موضع نصب يعلموا والهاء كتابة عن الحديث ، (مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ) في موضع رفع بالابتداء (فأن له نار جهنم) يقال : ما بعد الفاء في الشرط مبتدأ فكان يجب أن يكون « فأن له » بكسر إن فللنحويين في هذا أربعة أقوال : مذهب الخليل وسبويه^(٨٥) أن « أن » الثانية مبدلة من الأولى ، وزعم أبو العباس^(٨٦) أن هذا القول مردود وأن الصحيح ما قال الجرمي قال : أن الثانية مكررة للتوكيد ، ونظيره « وهم في الآخرة هم الأخسرون »^(٨٧) ، وكذا « فكان عاقبتهمما أتتهما في النار خالد بن

(٨٢-٨٢) ساقط من ب و د .

(٨٣) انظر معاني الفراء ٤٤٥/١ .

(٨٤) في ب و د زيادة « ورسوله » .

(٨٥) انظر الكتاب ٤٦٧/١ .

(٨٦) انظر المقتضب ٣٥٦/٢ .

(٨٧) آية ٥ - النمل .

سورة براءة = التوبة

«فيها» (٨٨) • قال الأخفش: (٨٩) المعنى فَوُجُوبُ النار له • قال أبو العباس: قول الأخفش هذا خطأ لأنه يتديء أن وَيُضْمِرُ الْخَبَرَ • وقال علي بن سليمان: المعنى فالواجب أن له نار جهنم وأجاز الخليل وسيبويه فإن له نار جهنم بالكسر • قال سيبويه: وهو جيد وأشد: (٩٠)
١٨٠ - وَعَلِمَ بِأَسْدَامِ الْمِيَاهِ فَلَمْ تَزَلْ

قِلَابُصٌ تَخْذِي فِي طَرِيقِ طَلَايِحِ
وَأَنْتِ إِذَا مَلَّتْ رِكَابِي مَنَاخَهَا
فَانِي عَلَى حَظِّي مِنَ الْأَمْرِ جَامِعٌ
يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ •• [٦٤]

خبر ويدل على أنه خبر أن بعده (إن الله مخرج) ما تحذرون (لأنهم كفروا عناداً وقيل: هو بمعنى الأمر كما يقال يفعل ذلك • (أن تنزل عليهم سورة) في موضع نصب [أي من أن تنزل عليهم، ويجوز على قول سيبويه أن يكون في موضع خفض على حذف «من»، ويجوز أن يكون في موضع نصب] (٩١) على أنها مفعولة لأن سيبويه أجاز حذرت زيدا وأشد:

-
- (٨٨) آية ١٧ - الحشر •
(٨٩) انظر المقتضب ٣٥٧/٢ وجاء قول المبرد «فهنا قول ليس بالقوى لانه يفتحها ويتداء ويضم الخبر» •
(٩٠) الشعر لابن مقبل انظر ديوانه ٤٥ ، ٤٦ «وعاودت أسدام •• قلائص تحتي •• وروى عجز البيت الثاني «ركبت ولم تعجز على المتادح» ، الكتاب ٤٦٧/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٤٦٧/١ •
(٩٨) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

١٩١ - حَذَرٌ أُمُوراً لَا تَضِيرُ وَآمِنٌ
مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنْ الْأَقْدَارِ (٩٢)

وهذا عند أبي العباس مما غلط فيه سيويه / ٩١ ب / ولا يَجُوزُ عنده أنا
حَذَرٌ زَيْدٌ لَأَن حَذَرَ شَيْءٍ فِي الْهَيْئَةِ فَلَا يَتَعَدَّى • قَالَ أَبُو
جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا (٩٣) عَلِيُّ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ :
حَدَّثَنِي أَبُو عَثْمَانَ الْمَازِنِيُّ قَالَ : قَالَ لِي الْإِلَاحِيُّ : لَقِينِي سِيَوِيهِ فَقَالَ
لِي : أَتَعْرِفُ فِي إِعْمَالٍ فَعَلَ شِعْراً ؟ وَلَمْ أَكُنْ أَحْفَظُ فِي ذَلِكَ
حَذَرٌ أُمُوراً لَا تَضِيرُ وَآمِنٌ مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ
وَلَكِنَّ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولَنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ••

[٦٥]

فَاعْلَمْ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّهُمْ قَدْ كَفَرُوا فَقَالَ : « لَا تَعْتَذِرُوا ، أَيُّ
لَا تَعْتَذِرُوا بِقَوْلِكُمْ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ » (قُلْ أبا اللَّهِ وَأَيَاتِهِ
وَرَسُولُهُ (٩٤) كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ) ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ (قَدْ كَفَرْتُمْ
بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَفُ [٦٦] حَذَفَتِ الْأَلْفُ لِلْجَزْمِ • قَالَ الْكِسَائِيُّ :
وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ (إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةً)
بِالنُّونِ وَنَصَبَ طَائِفَةً بِنُعَذِّبُ ، وَكَذَا قَرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَاصِمٌ ، وَقَرَأَ
الْبُجْهَرِيُّ (إِنْ يَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ) بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الْغَاءِ (يُعَذِّبُ) (٩٥) •

(٩٢) مر الشاهد ١٢١ •

(٩٣) ب ، د : حدث •

(٩٤) في ب و د « ورسلة » تصحيف •

(٩٥) انظر البحر المحيط ٦٧/٥ •

سورة براءة = التوبة

بضم الياء وكسر الذال « طائفة » نصب^(٩٦) بالفعل • والمعنى إن يَعْفُ
عن طائفة قد تابت يعذب طائفة لم تَتُبْ • وحكى أهل اللغة منهم
الفراء^(٩٧) أنه يقال للواحد : طائفة وأنه يقال : أكلت طائفة من الشاة
أي قطعه • قال أبو اسحاق : ويروى أن هاتين الطائفتين كانتا ثلاثة إثنان
هزئاً وواحد ضحك فجاء واحد لطائفة^(٩٨) كما يقال : جاءتني طائفة
أي رجل واحد ، وتقديره في العربية جاءتني نفس طائفة •

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ •• [٦٧]

ابتداء (بَعْضُهُمْ) ابتداء ثان ويجوز أن يكون بدلاً ويكون
الخبر من بعض • قال أبو اسحاق : هذا متصل بقوله : « وَيَحْلِفُونَ
بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ » وما هم منكم^(٩٩) أي ليسوا من المؤمنين ولكن
بَعْضُهُمْ من بعض أي متشابهون في الأمر بالنكر والنهي عن المعروف
وقبض أيديهم عن الجهاد •

•• خَالِدِينَ •• [٦٨]

نصب على الحال (هِيَ حَسْبُهُمْ) ابتداء وخبر •

كالذين •• [٦٩]

قال أبو اسحاق : الكاف في موضع نصب أي وعد الله الكفار^(١٠٠)
نار جهنم وعداً كما وعد الذين من قبلهم • (كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ

(٩٦) ب ، د : نصبت •

(٩٧) معاني الفراء ١/٤٤٥ •

(٩٨) في مقابل العبارة في ب « صوابه فجاء طائفة للواحد ، وكذا في د •

(٩٩) آية ٥٦ •

(١٠٠) ب ، د : الكافرين •

سورة براءة = التوبة

قوة) خبر كان ولم ينصرف لأنه أفعل صفة الأصل فيه أشد أي كانوا أشد منكم قوة فلم يتهأ لهم دفع عذاب الله جل وعز (فاستتموا بخلاقهم) أي اتفقوا بنصيبهم من الدنيا كما فعل الذين من قبلهم .

ألم يأتهم ٠٠ [٧٠]

حذف الياء للجزم (نبأ الذين من قبلهم) رفع يأتي (قوم نوح وعاد وتمود) بدل ، ومن لم يصرف نمود جعله اسماً للقبيلة ، (والمؤتفكات) قيل يراد به قوم لوط لأن أرضهم انفكت بهم أي انقلبت ، وقيل : المؤتفكات كل من أهلك كما يقال : انقلبت عليه الدنيا •

٠٠ ورضوان من الله أكبر ٠٠ [٧١]

ابتداء وخبر أي أكبر من نعمهم ويجوز في غير القرآن النصب لأن هذا مما وعدوا به •

٠٠ جاهد الكفار والمنافقين ٠٠ [٧٢]

كسرت الدال لالتقاء الساكنين والفعل غير مُعَرَّب ولا يكون فعل الأمر إلا مستقبلاً عند جميع النحويين ، وكذا سَيَفْعَلُ وسَوْفَ يَفْعَلُ فأما يَفْعَلُ فقد اختلف فيه النحويون فالبصريون يقولون يكون مستقبلاً وحالاً • والكوفيون يقولون : يكون (١٠١) مستقبلاً (١٠٢) لأن هذه الزوائد إنما جيء بها علامة للاستقبال ، وفاعل عند البصريين كَيَفْعَلُ ، وهو عند الكوفيين للرجال إلا أن يكون مجازاً •

(١٠١) ب ، د : مستقبل

سورة براءة = التوبة

•• وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ ••

[٧٤]

يدل على أن المنافقين كفار وفي قوله " ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا " (١٠٢) دليل قاطع • (وما نَنْقِمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) (أَنْ) في موضع نصب (فان يَتُوبُوا يَكْ خيراً لَهُمْ) شرط ومجازاة ، وكذا (وإن يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ) •

ومنهم مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ •• [٧٥] في موضع رفع •

فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا •• [٧٧] مفعولان إلى يوم يَلْقَوْنَهُ في موضع

خفص •

الذين يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ •• [٧٩]

في موضع رفع بالابتداء والأصل الْمُطَّوِّعِينَ أَدْغَمَتِ التاء في الطاء (والذين لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ) في موضع خفص / ١٩٢ / عطف على المؤمنين ولا يجوز أن يكون عطفاً على المطَّوِّعِينَ لأنك لو عَطَفْتَ عَلَيْهِمْ لَعَطَفْتَ عَلَى الْاسْمِ قَبْلَ أَنْ يَتِمَّ لِأَن (فَيَسْخَرُونَ) عطف على يَلْمِزُونَ • (سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ) خبر الابتداء •

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ •• [٨١]

مفعول من أجله وإن شئتَ كان مصدراً (قُلْ نار جهنم أشدُّ) ابتداء وخبر • (حرّاً) على البيان •

(١٠٢) آية ٣ - المنافقون •

سورة براءة = التوبة

فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا ۝ [٨٧]

أمر فيه معنى التهديد ، والأصل أن تكونَ السلام مكسورة
فَحُذِفَتِ الكسرة لثقلها ، (قَلِيلًا) و (كَثِيرًا) نصب على أنهما
نعت لظرف أو لمصدر (جزاءً) مفعول من أجله أي للجزاء .

لَا تُصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ ۝ [٨٤] حذفت لأنه مجزوم بلا .

وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا ۝ [٨٦] في موضع نصب أي

بأن آمنوا .

رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ۝ [٨٧]

جمع خالفة أي النساء وقد يقال للرجل : خَالِفَةً وَخَالِفٌ إِذَا
كَانَ غَيْرَ نَجِيبٍ ، إلا أن فواعل جمع فاعله ولا يجمع فاعل صفةً على
فواعل إلا في الشعر إلا في حرفين وهما فارسٌ وهالكٌ فأما هالك فعلى
المثل وأما فارس فلا يشكّل .

لَكِنَّ الرِّسُولَ ۝ [٨٨]

ابتداء (والذين آمنوا معه) عطف عليه (جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ

وَأَنْفُسِهِمْ) في موضع الخبر .

۝ [٨٩] ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ [٨٩]

ابتداء وخبر .

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ ۝ [٩٠]

قرأ الأعرج والضحاك (الْمُعَذِّرُونَ) (١٠٣) ورؤيت هذه القراءة

(١٠٣) انظر معاني الفراء ٤٤٨/١ .

سورة براءة = التوبة

عن ابن عباس رواها أصحاب القراءات إلا أن مدارها على الكلبي . وهي من أعذر إذا بالغ في العذر . وأما المُعذَّرُونَ بالتشديد ففيه قولان : قال الأخفش والقراء^(١٠٤) وأبو حاتم وأبو عبيد : الأصل المعتذرون ثم أدغمت فألقت حركة التاء على العين ويجوز عندهم المُعذَّرُونَ بضم العين لالتقاء الساكنين ولأن ما قبلها ضمة ويجوز المُعذَّرُونَ الذين يعتذرون ولا عذر لهم . قال أبو العباس محمد ابن يزيد ولا يجوز أن يكون فيه المعتذرين ولا يجوز الادغام فيقع اللبس وذكر اسماعيل بن اسحاق أن الادغام مُحْتَبَبٌ على قول الخليل وسيبويه وأن سياق الكلام يدل على أنهم مذمومون لا عذر لهم . قال لانهم جاؤا (لِيُؤْذَنَ لهم) ولو كانوا من الضعفاء والمرضى أو الذين لا يجدون ما ينفقون لم يحتاجوا أن يسأذنوا . قال أبو جعفر : أصل المُعذَّرَةِ والاعذار والتعذير من شيء واحد وهو مما يصعب ويتعذر ، وقول العرب : مَنْ عَذِرِي مِنْ فُلَانٍ ، معناه قد أتى أمراً عظيماً يستحق أن أعاقبه عليه ولم يعلم الناس به فمن يعتذرني إن عاقبته^(١٠٥) . (لِيُؤْذَنَ لهم) نصب بلام كي .

.. ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حَرَجٌ ٠٠ [٩١]

اسم ليس . (ما على المحسنين من سبيل) في موضع رفع اسم (ما) .

.. وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ ٠٠ [٩٢]

الجملة في موضع نصب على الحال (حزنًا) مصدر (ألا يجدوا)

(١٠٤) انظر المصدر السابق .

(١٠٥) ب ، د : أن أعاقبه .

سورة براءة = التوبة

نصب بأن • قال الفراء (١٠٦) ويجوز • أن لا يجدون • يَجْمَل • لا ،
بمعنى ليس ، فهو عند البصريين بمعنى أنهم لا يجدون •

• رَضُوا بأن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ •• [٩٣]

أى النساء اللواتي يَخْلُفْنَ أزواجهن •

الأعرابُ أَشَدُّ كُفْرًا •• [٩٧]

نصب على البيان (وَتَفَاقًا) عطف عليه (وَأَجْدَرُ) عطف على
أشد (أَلَا) في موضع نصب بأن كما يقال : أنت خَلِيقٌ أَنْ تَفْعَلَ
ولا يجوز أنت خَلِيقَ الفعل • قال أبو اسحاق : لان « ما » بعد أن يدل
على أن الفعل مستقبل يجعل (١٠٧) الحذف عوضاً ، وقال غيره : الحذف
لطول الكلام •

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ •• [٩٨]

في موضع رفع بالابتداء (ما يُنْفِقُ مَقْرَماً) مفعولان ، والتقدير
ينفقه حَذَفَتِ الهاء لطول الاسم (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ) هذه قراءة
أهل الحرمين وأهل الكوفة إِلَّا أَنْ مُجَاهِداً وَأَبَا عَمْرٍو وَابْنَ مَجِيشَن
قَرَأُوا (دَائِرَةُ السُّوءِ) (١٠٨) بضم السين وَأَجْمَعُوا على فتح السين
في قوله جل وعز « ما كانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ » (١٠٩) والفرق بَيْنَهُمَا •
وهو قول الاخفش والفراء ، أَنَّ السُّوءَ بالضم المكروه • قال الاخفش :
أى عليهم / ٩٢ب / دائرة الهزيمة والشر • قال الفراء : أى عليهم دائرة

(١٠٦) انظر معاني الفراء ١/ ٤٤٨ •

(١٠٧) ب ، د : فجعل •

(١٠٨) انظر معاني الفراء ١/ ٤٤٩ ، تيسير اللانئ ١١٩ •

(١٠٩) آية ٢٨ - مريم •

العذاب والبلاء قالا : ولا يجوز امرأ سوء بالضم كما لا يقال : هو امرؤ عذاب ولا شرير ، وحكى عن محمد بن يزيد قال : السوء بالفتح الرداءة قال : وقال سيويه : مرت رجل صدق . • معناه برجل صلاح ، وليس من صدق اللسان ولو كان من صدق اللسان لما قلت : مرت بثوب صدق ومررت برجل سوء ليس هو من مصدر سؤته سوءاً ومساءة وسوائية ومسائية (١١٠) .
سؤته وإنما معناه مرت رجل فساد ، وقال الفراء : السوء بالفتح مصدر سؤته سؤاً ومساءة ومبوائية ومسائية (١١١) .

ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله ٠٠ [٩٩]
الواحدة قربية والجمع قرب وقربات وقربات وقربات وقد ذكرنا (١١١) علله . قال أبو جعفر : قال الاخفش : ويقال : قربة .
وحكى ابن سعدان ان يزيد ابن القعقاع قرأ (ألا انتها قربة لهم)
وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قرأ (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار) (١١٢) [١٠٠] رفعاً عطفاً على السابقين . قال الاخفش : الخفض في الانصار الوجه لان السابقين منهما (أبداً) ظرف زمان (ذلك الفوز العظيم) ابتداء وخبر .

ومن حولكم من الأعراب منافقون ٠٠ [١٠١]
ابتداء أى قوم منافقون . وقد ذكرنا أن المنافق مشتق من النفاق ، وفي الحديث : المنافق الذي إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف

(١١٠) انظر ذلك في معاني الفراء ٤٥٠/١ .

(١١١) معاني ابن النحاس ورقة ١٥٧ ، ب .

(١١٢) قرأ بها الحسن البصري أيضا معاني الفراء ٤٥٠/١ .

سورة براءة = التوبة

وَإِذَا أُوْتِئِمِّنَ خَانَ ، (١١٣) • (وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى
النِّفَاقِ) يكون قولك مَرَدُّوا نَعْنًا للمنافقين ، ويجوز أن يكون تقديره
وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَوْمَ مَرَدُّوا عَلَى النِّفَاقِ •

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا
•• [١٠٣]

وهي الزكاة المفروضة فيما رُويَ وفيها خمسة أوجه : قال أبو
اسحاق : الاجود أن تكون المَخَاطَبَةُ للنبي صلى الله عليه وسلم أي فانك
تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بها ، (١١٤) ويجوز أن يكون في موضع الحال •
قال الاخفش : ويجوز أن نكون للصدقة ، ويكون (بها) توكيداً ، ويجوز
أن يكون تُطَهِّرُهُمْ للصدقة وتُزَكِّيهِمْ للنبي صلى الله عليه وسلم ،
والوجه الخامس أن تجزم على جواب الامر كما قال (١١٥) :

١٩٢ - قِفَا نَبِّكَ مِنْ ذِكْرِى حَبِيبٍ وَعِرْفَانِ (١١٦)

(وَصَلَّ عَلَيْهِمْ) فيه جوابان : أحدهما انه منسوخ بقوله جل وعز
« وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا » ، (١١٧) ، والآخر أنه غير
منسوخ وإن المعنى وادَّعُ لَهُمْ إذا جاؤك بالصدقات ، وكذا كان النبي
صلى الله عليه وسلم يفعل والعلماء على هذا ويدل عليه (إِنَّ صَلَوَاتِكَ

(١١٣) انظر الترمذي - ايمان ٩٧/١٠ ، المعجم لونسنك ١١٨/١ ،
٥٢٥/٦ •

(١١٤) في بزيادة « قال أبو جعفر » •

(١١٥) في ب : قال أمرؤ القيس •

(١١٦) الشاهد لامرؤ القيس • انظر ديوان امرؤ القيس ٨٩ وعجز

البيت « وَرَسَمَ عَقَّتْ آيَاتُهُ أزمان » •

(١١٧) آية ٨٤ •

سَكَنَ لَهُمْ) أَى إِذَا دَعَوْتَ لَهُمْ حِينَ يَأْتُونَ^(١١٨) بِصَدَقَاتِهِمْ سَكَنَ ذَلِكَ قُلُوبَهُمْ وَفَرَحُوا وَبَادَرُوا رَغْبَةً فِي دَعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَحَكَّى أَهْلُ اللُّغَةِ جَمِيعًا فِيمَا عَلَّمْنَاهُ أَنَّ الصَّلَاةَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الدُّعَاءُ ، وَمِنْهُ الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَازَةِ .

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ .
 .. [١٠٤]

فَتَحَّتْ (أَنْ) يَعْمَلُوا ، وَلَوْ كَانَ فِي خَيْرِهَا اللّامُ لَكَسَرَتْهَا وَهِيَ^(١١٩) فَاصِلَةٌ وَإِنْ شِئْتَ مَبْدَأَةٌ .

وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ
 .. [١٠٥]

هذا من رؤية العين لا غير لانه لم يتعدّ الا الى مفعول واحد .

وَأَخْرُوجُونَ مُرْجُونَ^(١٢٠) لِأَمْرِ اللَّهِ . .. [١٠٦]

معطوف والتقدير ومنهم آخرون مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ مِنْ أَرْجَائِهِ أَى أَخْرَجْتُهُ ، وَمِنْهُ قِيلَ : الْمُرْجُئَةُ لَانَهُمْ أَخْرَجُوا الْعَمَلَ ، وَمَنْ قَرَأَ (مُرْجُونَ) فَلَهُ تَقْدِيرَانِ : أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ مِنْ أَرْجَائِهِ ، وَحَكَّى لَنَا عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدٍ قَالِ لَا يَقَالُ : أَرْجَيْتُهُ بِمَعْنَى أَخْرَجْتُهُ وَلَكِنْ يَكُونُ مِنَ الرِّجَاءِ (أَمَا يَعْذِبُهُمْ وَأَمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ) «أما» فِي الْعَرَبِيَّةِ لِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ^(١٢١)

(١١٨) فِي ب : يَأْتُونَكَ .

(١١٩) فِي أ « وَهُوَ » فَاتَّبَعْتُ مَا فِي ب وَد لَانَهُ أَقْرَبُ .

(١٢٠) قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ وَأَبِي بَكْرٍ وَأَبِي عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ بِالْهَمْزِ . انْظُرْ

تَيْسِيرَ الدَّانِي ١١٩ .

(١٢١) ب ، د : أَمْرَيْنِ .

والله جل وعز عالم بمصير الاشياء ولكن المخاطبة للعباد على ما يعرفون أي
ليكن أمرهم عندكم على الرجاء لانه ليس للعباد أكثر من هذا •

والذين اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا ۖ ۞ [١٠٧] / ١٩٣ /

معطوف أي ومنهم الذين اتخذوا مسجداً ، ويجوز أن يكون رفعاً
بالابتداء ، ومن قرأ (الذين) بلا واو وهي قراءة المدنيين فهو عنده رفع
بالابتداء لا غير ، وفي الخبر قولان : زعم الكسائي أن التقدير الذين
اتخذوا مسجداً لا تُقِمُّ فيه أبداً أي لا تُقِمُّ في مسجدهم كما قال :

١٩٣- مِنْ بَابِ مَنْ يُفْلِقُ مِنْ دَاخِلِ (١٢٢)

قال : يريد من باب مَنْ يُفْلِقُ بَابَهُ مِنْ دَاخِلِ • قال أبو جعفر : هذا
خطأ عند البصريين ولا يجوز في شعر ولا غيره ولو جاز هذا لَقُلْتُ :
انذي اشتريتُ عمروً بمعنى الذي اشتريت داره (١٢٣) عمرو • قال
أبو جعفر : يكون خبر الابتداء لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبةً فسي
قلوبهم • (ضراراً) مصدر مفعول من أجله (وكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ
الْمُؤْمِنِينَ وَارْصَادًا) عطف كله •

۞ لَمَسْجِدٍ ۞ [١٠٨]

ابتداء (أَسَسَ عَلَى التَّقْوَى) نعت (أَحَقُّ) خبر الابتداء
(أَنْ تَقُومَ فِيهِ) في موضع نصب أي بأن تقوم فيه • قال سعيد ابن

(١٢٢) استشهد به غير منسوب في شرح جمل الزجاجي لابن عصفور
٨٢/١ ، جمع الهوامع ٩٠/١ ، الدرر اللوامع ٦٨/١ وكلها
ترويه كالآتي •

أعوذ بالله وآياته من باب من يفلق من خارج
(١٢٣) ب ، د : وداه •

المسيب : المسجد الذي أُسِّسَ على التقوى مسجد المدينة الاعظم ،
وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ مَسْجِدُ قُبَاءَ ، وكذا قال الضحاك وقد
ذكرنا (١٢٤) الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عنه فقال :
هو مسجدي هذا (فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا) قال
الشَّعْبِيُّ : هم أهل مسجد قُبَاءَ أنزل الله جل وعز فيهم هذا . قال أبو
جعفر : يكون على قول الشعبي فيه لمسجد قُبَاءَ ويكون الضميران
مختلفين ، وقد يجوز أن يكونا مُتَّفِقَيْنِ ويكونا لمسجد النبي صلى
الله عليه وسلم .

أَقَمَنَّ أُسَّسَ (١٢٥) بِنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنْ اللَّهِ وَرُضْوَانٍ
.. [١٠٩]

مَنْ بِمَعْنَى الَّذِي وَهُوَ (١٢٦) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ وَخَبَرَهُ (خَيْرٌ) ،
(أَمْ مَنْ أُسَّسَ بِنْيَانَهُ) عطف على الأولى (١٢٧) ، وهذه قراءة زيد
بن ثابت وبها قرأ نافع . وفيه أربع قراءات سوى هذه القراءة : قرأ أبو
جعفر يزيد بن القعقاع وأبو عمرو وعاصم والاعمش وحزمة والكسائي
(أَقَمَنَّ أُسَّسَ بِنْيَانَهُ) بفتح الهمزة ونصب البنيان وهو (١٢٨)
اختيار أبي عبيدٍ لكثرة من قرأ به وأن الفاعل سُمِّيَ فِيهِ (١٢٩) ،

-
- (١٢٤) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٥٨ ب .
(١٢٥) قراءة نافع وابن عامر ، وقرأ الباقر بفتح الهمزة والسسين
ونصب النون من « بنيانه » انظر تيسير الداني ١١٩ .
(١٢٦) ب ، د : وهي .
(١٢٧) ب ، د : الاول .
(١٢٨) في ب : وهي .
(١٢٩) في ب : به .

وقرأ نصر بن عاصم (أَقْمَنُ أَسَسُ بُيَانِهِ) (١٣٠) رفع أسساً
 بالابتداء وخفض بَيَانِهِ بالإضافة والخبر «على تَقْوَى من الله ورضوانٍ»
 والجملة في الصلة وَأَسَسُ وَأُسُّ بمعنى واحد مثل عَرَبٍ وَعَرَبٌ •
 قال أبو حاتم : وقرأ بعض القراء (أَقْمَنُ أَسَاسُ بُيَانِهِ) (١٣١) •
 قال أبو جعفر : أَسَاسٌ واحد وجمعه أَسَاسٌ ، والقراءة الخامسة
 حكاهما أبو حاتم أيضاً وهي (أَقْمَنُ أَسَاسُ بُيَانِهِ) (١٣٢) وهذا جمعُ
 أَسٍّ كما يقال : خُفٌّ وَأَخْفَافٌ والكثير أَسَاسٌ مثل خِفَافٍ وقال
 الشاعر :

١٩٤- أَصْبَحَ الْمَلِكُ ثَابِتَ الْأَسَاسِ
 بِالْبَهَا لَيْلٍ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ (١٣٣)

(خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُيَانُهُ) مثل الاول (على شَفَا) والتثنية
 شَفَوَانِ والجمع أَشْفَاءُ وَشَفِيَّ وَشَفِيَّ وَجُرْفٌ وَجِرْفَةٌ هَارٍ ،
 والاصل هائر ، وزعم أبو حاتم أن الاصل فيه هاورٌ ثم يقال : هائر مثل
 صائم ثم يُقَلَّبُ فيقال : هارٍ ، وزعم الكسائي أنه يكون من ذوات
 النواو (١٣٤) ومن ذوات الياء وأنه يقال : تَهَوَّرَ وَتَهَيَّرَ • وحكى
 أبو عبيدٍ أن أبا عمرو بن العلاء كان يُحِبُّ أن يُمِيلَ إذا كانت الراء

-
- (١٣٠) مختصر ابن خالويه ٥٥ •
 (١٣١) قرأ بها محمد بن السمينغ اليماني • مختصر ابن خالويه ٥٥ •
 (١٣٢) انظر معاني الفراء ٤٥٢/١ •
 (١٣٣) الشاهد لسديف بن ميمون وهو من الشعراء الذين أدرکوا الدولة
 العباسية شعر سديف ٢٢ انظر طبقات الشعراء لابن المعتز
 ٣٩ ، الاغانى ٩٢/٤ (سناسي) •
 (١٣٤) في أ « الميم » تصحيف قأثبت ما في ب و د •

مكسورة بعد ألف فان كانت مفتوحة أو مضمومة لم يُمِلْ . قال أبو جعفر : هذا قول الخليل وسيبويه^(١٣٥) والعلة عندهما في ذلك أن الراء اذا كانت مكسورة فكأن فيها كسرتين للتكرير الذي فيها فحسنت الامالة فاذا كانت مفتوحة فكأن فيها فتحين فلا تجوز الامالة وكذا اذا كانت مضمومة نحو « وبِئْسَ الْقَرَارُ »^(١٣٦) ، وأما « كافر » فانما أُمِلَ لكسرة الفاء .

• رِيْبَةٌ فِي قُلُوبِهِمْ •• [١١٠] خبر لايزال •

•• بَأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ •• [١١١]

اسم أن (وعداً عَلَيْهِ حَقّاً) مصدران مُؤَكِّدَانِ (وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ) (مَنْ) في موضع رفع بالابتداء وخبره « أوفى » •

التَّائِبُونَ •• [١١٢]

رفع على اضممار مبتدأ عند أكثر النحويين أى هم التائبون وفيه قولان سوى هذا : قال أبو اسحاق / ٩٣ب / يجوز أن يكون بدلاً أى يقاتل التائبون ، قال : ويجوز أن يكون رفعاً بالابتداء قال : وهو أحسن عندي ، ويكون التقدير التائبون لهم الجنة وفي قراءة عبدالله (التائبين العابدين الحامدين)^(١٣٧) وفيه تقديران يكون نصّاً للمؤمنين في موضع خفض ويكون منصوباً على المدح •

• (١٣٥) الكتاب ٢/ ٢٦٧ ، ٢٦٨ •

• (١٣٦) آية ٢٩ - ابراهيم •

• (١٣٧) معاني الفراء ١/ ٤٥٣ •

وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ ۚ [١١٤]

اسم كان ، والخبر (إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا آيَاهُ) والموعدة عند العلماء كانت من أبي إبراهيم لإبراهيم صلى الله عليه . قال أبو إسحاق : يروى أنه وَعَدَهُ أَنَّهُ يُسَلِّمُ فاستغفر له ، وقال غيره : لا يجوز أن يكون استغفر له إِلَّا وقد أسلم ولكنه وَعَدَهُ أَنَّهُ يظهرُ إسلامه فاستغفر له فَلَمَّا لم يظهرهُ تَبَيَّنَ له أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ فَتَبَرَّأَ مِنْهُ . قال أبو إسحاق : لما أقام على الكفر تَبَيَّنَ له أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ ، وَرَوَى سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فَلَمَّا تَبَيَّنَ له أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ ، قال مات كافراً . (إبراهيم لِأَبِيهِ) اسم ان وخبرها .

ۚ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ۚ [١١٧]

في موضع خفض على النعت للمهاجرين والانصار ، (مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ) سيويه (١٣٨) : يجوز (١٣٩) أَنْ تَرْفَعَ القلوب بتزيغ (١٤٠) وَيُضْمَرَ في كَادَ الحديث ، وان شئت رَفَعْتَهَا بكاد ، ويكون التقدير مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ تَزِيغُ ، وزعم أبو حاتم أَنَّ مَنْ قرأ « يزيغ » بالياء فلا يجوز له أَنْ يَرْفَعَ القلوب بكاد . قال أبو جعفر : والذي لم يجره جائز عند غيره على تذكير

(١٣٨) الكتاب ٣٦/١

(١٣٩) ب ، د : يجيز

(١٤٠) « تزيغ » بالناء قراءة السبعة سوى حمزة وهي التي ذكرها سيويه ليضمّر في « كاد » هنا . الكتاب ٣٦/١ ، تيسير الداني ١٢٠

سورة براءة = التوبة

الجميع • حكى الفراء : رَحِبَ البِلَادُ وَأَرْحَبَتْ ، وَرَحِبَتْ لغة أهل الحجاز •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ [١١٩]

أى مع النبى صلى الله عليه وسلم ومن اتبعه وروى شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال : الكذب ليست فيه رخصة اقروا إن شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ، أهل ترون في الكذب رخصة لأحد ؟

•• أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ •• [١٢٠]

اسم كان (ذلك) في موضع رفع على اضمار مبتدأ أى الأمر ذلك (لَا يُصَيِّهِمْ ظَمًا) رفع يصيهم أى عطش (وَلَا نَصَبٌ) عطف أى تعب و د لا ، زائدة للتوكيد وكذا (وَلَا مَخْمَصَةٌ) أى مجاعة (وَلَا يَطْوُونَ) عطف على يصيهم (يَفِيطُ) في موضع نصب لانه نعت لموطيء أى غائظا (وَلَا يَنَالُونَ) قال الكسائي : هو من قولهم أمر منيل وليس من التناول [إنما التناول]^(١٤١) من نلته بالمعطية •

•• وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا •• [١٢١]

والعرب تقول : وادٍ واودية ، وَلَا يُعْرِفُ^(١٤٢) فيما علمت فاعل وأفعلة سواء ، والقياس أن يُجمعَ وَادِي فاستقلوا الجمع بين واوين وهم يستقلون واحدة حتى قالوا : أَقْتَتَ في وَقَّتَ ،

(١٤١) زيادة من ب و د •

(١٤٢) ب ، د : اعرف •

سورة براءة = التوبة

وقال الخليل وسيبويه : في تصغير واصل اسم رجل أَوْ يُصِلُّ ولا يقولون غيره ، وحكى الفراء في جمع وادٍ أَوْدَاء .

وما كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ۝ [١٢٢]

لفظ خبر ومعناه أمر • قال أبو اسحاق : ويجوز والله أعلم أن تكون هذه الآية تدلّ على أن بعض المسلمين يُجْزَى عن بعض في الجهاد (فَلَوْ لَا نَفَرَ) قال الاخفش : أى فَمَهْلًا نَفَرَ •

قرأ أبان بن تغلب (وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غُلْظَةً) (١٤٣) [١٢٣] وروى المفضل عن الاعمش وعاصم (وليجدوا فيكم غُلْظَةً) (١٤٤) بفتح الغين واسكان اللام • قال الفراء : لغة أهل الحجاز وبني أسد (١٤٥) غُلْظَةً بكسر الغين ولغة تميم غُلْظَةً بضم الغين •

يجوز أن يكون (صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) [١٢٧] دعاء عليهم أي قولوا لهم هذا ويجوز أن يكون خبراً •

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ۝ [١٢٨]

رفع بجاؤكم (عَزِيزٌ عَلَيْهِ) نعت وكذا (حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ) وكذا (رَوْوْفٌ رَّحِيمٌ) قال الفراء (١٤٦) : فلو قرئ : عَزِيزاً عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصاً رَّوْوفاً رَحِيماً ، نصباً جاز بمعنى لقد جاءكم كذلك • قال أبو جعفر : عَنِتُّمْ من قوله : أَكْمَةً عَنِتُّوا إذا كانت شاقّة

(١٤٣ ، ١٤٤) انظر البحر المحيط ١١٥/٥ •

(١٤٥) في البحر المحيط ١١٥/٥ • كسر العين لغة أسد • وفتحها لغة الحجاز •

(١٤٦) انظر ذلك في معاني الفراء ٤٥٦/١ •

سورة براءة - التوبة

مُهْلَكَةٌ • وَأَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى مِمَّا هُوَ مُوَافِقٌ لِلْكَلامِ الْعَرَبِ
/١٩٤/ مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَزْدِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَزَاعِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَو بْنَ عَلِيٍّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
دَاوُدَ الْجُرَيْسِيَّ يَقُولُ فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ
أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ » قَالَ : إِنَّ تَدْخُلُوا النَّارَ ، حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
قَالَ : إِنَّ تَدْخُلُوا (١٤٧) الْجَنَّةَ •

•• فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ •• [١٢٩]

ابتداء وخبر وكذا (وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) ومن رفع
العظيم جعله متعاً لِرَبِّ •

(١٤٧) في أ : ان تدخل « فأنبت ما في ب ، د ، •

شرح اعراب سورة يونس عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو جعفر : قرىء على أحمد بن شعيب بن علي بن الحسين بن حريث قال : أخبرنا علي بن الحسين عن أبيه عن يزيد أن عكرمة حدثته عن ابن عباس : الروحم ونون ، الرحمن مفرقة فحدثت به الأعمش فقال : عندك أشباه هذا ولا تخبرني به • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(١) في سورة البقرة أن ابن عباس رحمة الله عليه قال : معنى « الر » أنا الله أَرَى • ورأيت أبا إسحاق يميل إلى هذا القول لأن سيويه قد حكى مثله عن العرب وأنشد :

١٩٥- بالخَيْرِ خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرًّا فَا
وَلَا أُرِيدُ الشَّرَّ إِلَّا أَنْ تَأْ^(٢)

قال سيويه : يريد إن شرًّا فشر ولا أريد الشر إلا أن تشاء • وقال الحسن وعكرمة « الر » قسم ، وقال سعيد^(٣) عن قتادة « الر » اسم السورة ، قال وكذا كل هجاء في القرآن ، وقال مجاهد : هي فواتح السور ، وقال محمد بن يزيد هي تنبيه وكذا حروف التهجي • (تِلْكَ

-
- (١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ٤ ب ، ورقة ١٦١ أ •
(٢) نسب الشاهد للقيم بن أوس من بني ربيعة بن مالك انظر : النوادر في اللغة لأبي زيد ١٢٧ « ٠٠ فأة ٠٠ ان تأه » • وذكر غير منسوب في : الكتاب ٦٢/٢ ، الكامل ٣٦٥ ، تفسير الطبري ٩١/١ ، سر صناعة الاعراب ٩٤/١ •
(٣) في ب و د « شعبة » تحريف • وهو سعيد بن أبي عروبة • روى عن قتادة • انظر تفسير الطبري ٦٦/١ ، ٩٦/١ •

آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (ابتداء وخبر أى تلك التي جرى ذكرها
آيات الكتاب الحكيم ، وإن شئت كان التقدير هذه تلك آيات الكتاب
الحكيم . قال أبو عبيدة^(٤) : الحكيم المحكم .

أَكَانَ^(٥) لِلنَّاسِ عَجَبًا ۖ [٢] خبر كان ، واسمها (أن أوحينا)
وفي قراءة عبدالله^(٦) (أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبٌ)^(٦) على أنه اسم كان ،
والخبر (أن أوحينا) ، (أَنْ أَنْذِرَ النَّاسَ) في موضع نصب أى
يأن أنذر الناس وكذا (أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ) ويجوز أن لهم
قَدَمٌ صِدْقٍ بمعنى قل .

ۖ مَا مِنْ شَفِيعٍ ۖ [٣]

في موضع رفع والمعنى ما شفيع (إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ) .

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ۖ [٤]

رفع بالابتداء (جميعاً) على الحال (وَعَدَ اللَّهُ) مصدر لان معنى
مرجعكم وعدكم . (حَقًّا) مصدر نصباً وأجاز الفراء^(٧) « وَعَدَ اللَّهُ »
بالرفع بمعنى مَرْجِعُكُمْ إِلَيْهِ وَعَدَ اللَّهُ . قال أحمد بن يحيى ثعلب
يجعله خبر مرجعكم ، وأجاز الفراء « وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا » وقرأ يزيد ابن
القعقاع (أَنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ)^(٨) يكون « أَنْ » في موضع نصب أى

(٤) مجاز القرآن ٢٧٢/١ .

(٥-٥) ساقط من ب و د .

(٦) البحر المحيط ١٢٢/٥ .

(٧) معاني الفراء ٤٥٧/١ .

(٨) مختصر ابن خالويه ٥٦ .

(٩) معاني الفراء ٤٥٧/١ .

سورة يونس

وَعَدَكُمُ أَنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ لِأَنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ
كما يقال : لَبَّيْكَ أَنْ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْكَسْرَ أَجُودَ ، وَأَجَازُ
الفراء^(١٠) أَنْ يَكُونَ « أَنْ » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ • قَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى يَكُونُ
التَّقْدِيرُ حَقًّا ابْتِدَاءَ الْخَلْقِ •

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً ۝ [٥]

مفعولان (وَالْقَمَرَ نُورًا) عطف (وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ) بمعنى
وَقَدَّرَ لَهُ مِثْلَ « وَإِذَا كَالُوهُمْ »^(١١) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى قَدَّرَهُ ذَا
مَنَازِلَ مِثْلَ « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » وَقَالَ : وَقَدَّرَهُ وَلَمْ يَقُلْ : وَقَدَّرَهُمَا
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرَ جَمِيعًا مَنَازِلَ فِي هَذَا جَوَابَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّهُ
خَصَّ الْقَمَرَ لِأَنَّ الْعَامَّةَ بِهِ تَعْرِفُ الشُّهُورَ ، وَالْجَوَابُ الْآخَرُ أَنَّهُ حَذَفَ مِنَ
الْأَوَّلِ لِدَلَالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ^(١٢) وَأُنْشِدَ سَبْؤِيهِ وَالْفَرَاءَ :

١٩٦- رَمَانِي بِأَمْرٍ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي
بَرِيثًا وَمِنْ جَوْلِ الطَّوَى رَمَانِي^(١٣)

(لِيَتَعَلَّمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ) عَلَى أَنَّهَا نَوْنُ الْجَمِيعِ ،
وَبَعْضُ الْعَرَبِ يَقُولُ / ٩٤ب / : عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ، وَمِنْ
الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ : سَنَوَاتٍ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : سَنَهَاتٍ وَالتَّصْغِيرُ سَنِيَهَةٌ

(١٠) آية ٣ - المطففين •

(١١) « عَلَيْهِ » زِيَادَةٌ مِنْ ب وَ د •

(١٢) الشَّاهِدُ مِنَ الشُّعْرِ الْمُنْسُوبِ لِعَمْرُو بْنِ أَحْمَرَ انْظُرْ : شِعْرُ عَمْرُو بْنِ

أَحْمَرَ ١٨٧ ، الْكِتَابُ ٣٨/١ « ٠٠ وَمِنْ أَجْلِ الطَّوَى ٠٠ » ، مَعَانِي

الْفَرَاءِ ٤٥٨/١ شَرْحُ الشُّوَاهِدِ لِلشُّنْثَرِيِّ ٣٨/١ ، اللَّيْثَانُ (جَالِ)

الطَّوَى : الْبَثْرُ جَوْلِ الطَّوَى : جَدَارُهَا •

سورة يونس

وَسَنِّيَّةٌ وَجَازُ جَمْعِهَا بِالْوَاوِ وَالنُّونِ عَوْضًا مِمَّا حُذِفَ مِنْهَا وَكُسِرَ
أَوَّلُهَا دَلَالَةً عَلَى مَا لَحِقَهَا مِمَّا هُوَ لَغِيرِهَا • (مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ
إِلَّا بِالْحَقِّ) أَيْ مَا أَرَادَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِخَلْقِ^(١٣) ذَلِكَ إِلَّا الْحِكْمَةَ
وَالنَّصُوبَ •

• • لآيَاتٍ • • [٦] اسم « إن » • •

إن الذين لا يرجون لقاءنا • • [٧]

اسم إن ، والخبر (أولئك مأواهم النار) [٨]

دَعَاؤُهُمْ [١٠]

ابتداء أى دعاؤهم (فيها سُبْحَانَكَ) مصدر (وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا
سَلَامٌ) ابتداء وخبر وكذا (وَآخِرُ دَعَاؤُهُمْ آتَى الْحَمْدُ لِلَّهِ) ولم
يحك أبو عبيد إلا تخفيف « أن » ورفع ما بعدها قال : وإنما نراهم
اختلفوا هذا وفرقوا بينها وبين قوله جل وعز « أن لعنة الله »^(١٤)
و « أن غضب الله »^(١٥) لانهم أرادوا الحكاية حين يقال : « الحمد
لله » • قال أبو جعفر : مذهب الخليل وسيبويه^(١٦) أن « أن » هذه
مخففة من الثقيلة والمعنى أنه الحمد لله ، قال محمد بن يزيد : ويجوز
أن الحمد لله • يُعْمَلُهَا خَفِيفَةً عَمَلُهَا ثَقِيلَةٌ وَالرَّفْعُ أَقْسَى لَانْهَا إِنَّمَا
أُشْبِهَتْ الْفِعْلَ بِالْفِعْلِ لَا بِالْمَعْنَى فَإِذَا نُقِصَتْ عَنِ الْفِعْلِ لَمْ تَعْمَلْ عَمَلَهُ
وَمَنْ نَصَبَ شَبَّهَهَا بِالْفِعْلِ إِذَا حُذِفَ مِنْهُ • قال أبو جعفر : وحكى

(١٣) ب : خلق •

(١٤ ، ١٥) آية ٧ ، ٩ - النور •

(١٦) انظر الكتاب ٤٨٠/١ •

سورة يونس

أبو حاتم أن بلال بن أبي بردة قرأ (وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) •

ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ •• [١١]

قيل : معناه لو عَجَّلَ اللَّهُ للناس من العقوبة كما يستعجلون الثواب والخير فعاقبهم لما اتوا لانهم خَلَقُوا في الدنيا خَلْقًا ضَعِيفًا وليس هم كذا يوم القيامة لانهم يوم القيامة يُخْلَقُونَ للبقاء • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا غير هذا القول ، استعجالَهُمْ على قول الاخفش والفراء بمعنى كاستعجالهم ثم حَذَفَ الكاف ونَصَبَ قال الفراء^(١٧) : كما تقول : ضَرَبْتُ زَيْدًا ضَرْبَكَ أَي كضربك فأما مذهب الخليل وسيبويه^(١٨) • وهو الحقُّ فإنَّ التقدير فيه ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ للناس الشرَّ تعجيلًا مثل استعجالهم بالخير ثم حَذَفَ تعجيلًا وأقام صفته مقامه ثم حذف صفته وأقام المضاف اليه مقامه ، مثل « وأسأل القرية » ، وحكى سيبويه^(١٩) : زَيْدٌ شَرِبَ الْإِبِلَ ، ولو جاز ما قال الاخفش والفراء لجاز : زَيْدٌ الْأَسَدُ أَي كالأسد فهذا بَيْنٌ جَدًّا • قال أبو اسحاق : وَيُقْرَأُ (لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ)^(٢٠) وهي قراءة ابن عامر الشامي وهي قراءة حسنة لانه مُتَّصِلٌ بقوله جل وعز « ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ » • قال الاخفش (فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) مبتدأ قال و (يعمهون) أي يَتَحَيَّرُونَ •

(١٧) انظر معاني الفراء ٤٥٨/١ •

(١٨) انظر الكتاب ١٠٨/١ •

(١٩) ب ، د : الاخفش • (انظر الكتاب ١٦٨/١ « ما انت الاشرب

الابل ») •

(٢٠) انظر تيسير اللاني ١٢١ •

سورة يونس

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ ۖ ۝ [١٢]

في موضع نصب على الحال (أو قاعداً) عطف على الموضع ،
والتقدير دعانا مُضْطَجِعاً أو قاعداً أو قائماً (كَأَنَّ لَمْ يَدْعُنَا) قال
الاخفش : هي « أَنْ » ، الثقيلة خفت كما قال :

١٩٧- وَيَ كَأَنَّ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَسَبٌ يُحْبُ

سَبَبٌ وَمَنْ يَفْتَقِرْ يَعْشُ عَيْشَ ضِرٍّ (٢١)

نُصِّبْ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ ۖ ۝ [١٤] مفعولان (لِنَنْظُرَ)
نَصْبٌ بلام كى .

وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا ۖ ۝ [١٥]

اسم ما لم يُسَمَّ فاعله . قال أبو اسحاق (بَيِّنَاتٍ) نصب على
الحال .

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ ۖ ۝ [١٦]

أى لو شاء الله ما أرسلني اليكم فتلوت عليكم القرآن ولا أعلمكم به
أى القرآن . قال أبو حاتم : سَمِعْتُ الْأَصْمَعِي يَقُولُ : سَأَلْتُ (٢٢) أَبَا
عَمْرٍو بْنَ الْعَلَاءِ عَنْ قِرَاءَةِ الْحَسَنِ (وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ) (٢٣) أَلَهُ

(٢١) الشاهد لزيد بن عمرو بن نفيل . انظر : الكتاب ٢٩٠/١ وقبله :

سالتاني الطلاق أن رأتاني قل مالي قد جئتماني بنكر
شرح الشواهد الشنتمري ٢٩٠/١ ، الخزانة ٩٥/٣ وورد غير
منسوب في : معاني القرآن للفراء ٣١٢/٢ ، مجالس ثعلب ٣٨٩/١
تاويل مشكل القرآن لابن قتيبة ٤٠١ .

(٢٢) في « د سمعت » تصحيف فائت ما في ب و د لانها اقرب للسياق .

(٢٣) انظر معاني الفراء ٤٥٩/١ ، الاتطاف ١٤٩ .

وجه؟ قال : لا قال أبو عبيد : لا وجه لقراءة الحسن (ولا آدرأتكم به) إلا على الغلط (٢٤) . معنى قول أبي عبيد إن شاء الله على الغلط أنه يقال : درأت أى علمت وأدريت غيبي ، ويقال : درأت أى دعت فيقع الغلط بين درأت وأدريت ودرأت ، وقال أبو حاتم : يريد الحسن فيما أحسب ولا أدريتكم به فأبدل من الياء ألفا على لغة بني الحارث بن كعب / ١٩٥ / لأنهم (٢٥) يُبدلون من الياء ألفا إذا انفتح ما قبلها مثل : إن هذان لساحران ، (٢٦) . قال أبو جعفر هذا غلط لأن الرواية عن الحسن (ولا آدرأتكم به) بالهمز وأبو حاتم تكلم على أنه بغير همز ويجوز أن يكون من درأت إذا (٢٧) دعت أى ولا أمرتكم أن تدفعوا وتتركوا الكفر (٢٨) بالقرآن (٢٨) . (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) في (٢٩) الكلام حذف والتقدير فقد لبثت فيكم عمرا من قبله (٢٩) تعرفوني بالصدق والامانة لا أقرأ ولا أكتب ثم جئكم بالمعجزات (آفلا تعقلون) أن هذا لا يكون إلا من عند الله جل وعز .

وما كان الناس إلا أمة واحدة ٠٠ [١٩]

اسم « كان » وخبرها (ولو لا كلمة) رفع بالابتداء (سبقت من ربك) في موضع النعت .

٠٠ فاتنظروا اني معكم من المنتظرين ٠٠ [٢٠]

(٢٤) في ب زيادة « قال أبو جعفر » .

(٢٥) « لأنهم » زيادة من ب و د .

(٢٦) آية ٣ ٦ - طه .

(٢٧) ب : أى .

(٢٨-٢٨) في ب و د « وتتركوا القرآن بالكفر » تحريف .

(٢٩-٢٩) ساقط من ب و د .

والأصل أنني حَذَفْتُ النون ، والمعنى مُنْتَظَرٌ من المُنْتَظَرِينَ .
وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً ۖ ۞ [٢١]

جواب اذا على قول الخليل وسيبويه « اذا لَهُمْ مَكْرٌ فَمِى آيَاتِنَا » (٣٠) والتقدير مكروا . قال مجاهد : اذا لهم مكر في آياتنا (٣١) استهزاء وتكذيب . (قُلِ اللّهُ اَسْرَعُ) ابتداء وخبر (مَكْرًا) على اليسان .

هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ ۖ ۞ [٢٢]

ابتداء وخبر وفي يُسَيِّرُكُمْ معنى التكنير وَيُسِيرُكُمْ للقليل والكثير ، وقرأ يزيد بن القعقاع (هو الذي يُنْشِرُكُمْ) (٣١) وهي المعروفة من قراءة الحسن . وَيُسَيِّرُكُمْ أَشْبَهَ بقوله جل وعز (وَجَرَيْنَا بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ) و (الْفُلْكَ) يُذَكِّرُ وَيُؤْنِتُ ويكون واحداً وجمعاً لَفُلْكَ كما يقال : وَثْنٌ وَوُثْنٌ (جَاءَتْهَا) الهاء تعود على الْفُلْكَ ويجوز أن تعودَ على الريح الطيبة (رِيحٌ عَاصِفٌ) .
إِنَّمَا بِغِيْكُمْ ۖ ۞ [٢٣]

رفع بالابتداء وخبره (مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) (٣٢) ويجوز أن يكون خبره (على أَنفُسِكُمْ) وتُضْمَرُ مبتدأ أى ذلك متاع الحياة الدنيا أو (٣٣) هو متاع الحياة الدنيا (٣٣) وَبَيْنَ الْمُعْنِينَ فرق لطيف إذا رفعت

(٣٠-٣١) ساقط من ب و د .

(٣١) قرأ بها أيضا زيد بن ثابت . معاني الفراء ٤٦٠/١ .

(٣٢) قراءة السبعة أما النصب فقراءة حفص . انظر تيسير الدانى

٢١١ .

(٣٣-٣٤) ساقط من ب و د .

سورة يونس

مَتَاعًا عَلَى أَنَّهُ خَبِرَ بِفَيْكُمُ فَالْمُنَى إِنَّمَا بَغَى بِمَعْصِيَتِكُمُ عَلَى بَعْضٍ مِّثْلِ
« فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ » (٣٤) وكذا « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ
أَنْفُسِكُمْ » (٣٥) وإذا كَانَ الْخَبِيرُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَالْمُنَى إِنَّمَا فَسَادَكُمْ رَاجِعٌ
عَلَيْكُمْ مِثْلُ « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » (٣٦) وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسْحَاقٍ « مَتَاعَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا » بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ مُصَدِّرُ أَيِّ تَمَتُّعُونَ (٣٧) « مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا »

إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٠٠ [٢٤]

ابتداء (كَلِمَاءٌ) خَبَرَهُ وَالْكَافُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ (أَتَزَلُّنَاهُ مِنْ
السَّمَاءِ) نَعَتْ لِمَاءٍ (فَاحْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ) عَطَفَ (حَتَّى إِذَا
أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ) الْأَصْلُ تَزَيَّنَّتْ أَدْغَمَتْ
إِنَاءً فِي الزَّايِ وَجِئَ بِأَلْفِ الْوَصْلِ لِأَنَّ الْحَرْفَ الْمَدْغَمَ مَقَامُ حَرْفَيْنِ الْأَوَّلِ
مِنْهُمَا سَاكِنٌ ، وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَالْأَعْرَجُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ (وَأَزَّيَّنَتْ) (٣٨)
أَيُّ جَاءَتْ بِالزِّيْنَةِ وَجَاءَ بِالنَّفْعِ عَلَى أَصْلِهِ وَلَوْ أَعْلَهُ لَقَالَ أَزَانَتْ قَالَ
عُوفُ الْأَعْرَابِيِّ : قَرَأَ أَشْيَاخُنَا وَازْبَانَتْ وَوزنه واسْوَادَتْ وَفِي رِوَايَةٍ
الْمُقَدِّمِيِّ (٣٩) (وَازَّيَّنَتْ) (٤٠) وَالْأَصْلُ فِيهِ تَزَايَّنَتْ وَوزنه
تَفَاعَلَتْ ثُمَّ ادْغَمَ ، (وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا) قَالَ

(٣٤) آية ٦١ - النور

(٣٥) آية ١٢٨ - التوبة

(٣٦) آية ٧ - الاسراء

(٣٧) ب ، د : تمتعوا

(٣٨) المحتسب ٣١١/١

(٣٩) في أ « المقدم » بغير ياء فأنبت ما في ب و د انظر ترجمته في ملحوظ

التراجم

(٤٠) قراءة فرقة • للبحر المحيط ١٤٤/٥

أبو اسحاق : المعنى قادرون على الانتفاع بها • (أتاها أمرنا ليلاً أو نهاراً) ظرفان (فجعلناها حصيداً) مفعولان •

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى ۝ [٢٦]

في موضع رفع بالابتداء (وزيادة) عطف عليها • قال أبو جعفر وقد ذكرنا^(٤١) الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الزيادة النظر الى الله تعالى وقيل : الزيادة أن تُضَاعَفَ الحُسْنَةُ عشر حَسَنَاتٍ الى أكثر من ذلك • قرأ الحسن (ولا يَرَهُنَّ وجوههم قَتَرٌ ولاذلةٌ)^(٤٢) ، والقَتَرُ والقَتَرُ والقَتَرَةُ بمعنى واحد •

۝ قِطْعاً ۝ [٢٧]

جمع قطعة (مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا) حال من الليل وَيَبْعُدُ أَنْ يكون نعتاً لِقِطْعٍ لأنه لم يقل : مُظْلِمَةً ، وقرأ الكسائي (قِطْعاً) باسكان الطاء فمظلماً على هذا نعت ويجوز أن يكون حالاً من الليل •

قال الفراء^(٤٣) وقرأ بعضهم / ٩٥ب / (فزَايَلْنَا بَيْنَهُمْ) [٢٨] يقال : لا أزايل فلاناً أى لا أفارقه ، فان قلت : لا أزاوله فهو بمعنى آخر معناه لا أخالته •

۝ شَهِيداً ۝ [٢٩]

نصب على التمييز • قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون منصوباً على الحال •

(٤١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٣ أ •
(٤٢) البحر المحيط ١٤٧/٥ •
(٤٣) انظر معاني الفراء ٤٦٢/١ •

هٰذَاكَ ۞ [٣٠]

في موضع نصب على الظرف أى في ذلك الوقت (تَبَلُّو كُلُّ
نَفْسٍ) واللام زائدة كُسِرَتْ لالتقاء الساكنين والكاف للخطاب
لا موضع لها وقال زهير :

١٩٨- هٰذَاكَ اِنْ يُّسْتَخْبِلُوا الْمَالَ يَخْبِلُوا
وَإِنْ يُّسَالُوا يُعْطُوا وَإِنْ يُّسِيرُوا يَغْلُوا (٤٤)

(وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقَّ) في موضع خفض على النعت ، وكذا
الحقّ ، ويجوز نصب الحق من ثلاث جهات : يكون التقدير رُدُّوا
حقّاً ثم جئى بالألف واللام ، ويجوز أن يكون التقدير مولاهم حقّاً
لا ما يعبدون من دونه ، والوجه الثالث أن يكون مدحاً أى أعني الحقّ •
ويجوز أن ترفع الحقّ ويكون المضى مولاهم الحقّ لا ما يشركون من
دونه (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) في موضع رفع وهي بمعنى
المصدر أى افتراؤهم •

فَذُلِّكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ ۞ [٣٢] ويجوز نصب الحق على
ما تقدّم •

كَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا اِنَّهُمْ
۞ [٣٣]

المعنى بأنهم ولأنهم فأنّ في موضع نصب • قال أبو اسحاق : ويجوز
أن يكون في موضع رفع على البدل من كلمات • قال الفراء : (٤٥)

(٤٤) انظر : شرح ديوان زهير ١١٢ •
(٤٥) انظر معاني الفراء ١/ ٣٦٣ ، ٤٦٤ •

يجوز « أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » بكسر إنَّ على الاستثاف .

أَمْ مَنْ ۚ [٣٥]

قال الأخفش : إنَّ قال قائل : كَيْفَ دخلتْ أَمْ على مَنْ ؟
 قيل : لأنَّ أَمْ والألف أصل الاستفهام ، ألا ترى أنَّ أَمْ تدل على هل .
 قال أبو جعفر : في « أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي » خمس قراءات (٤٦) : قرأ
 أبو عمرو وابن كثير وعبدالله بن عامر (أَمْ من لا يَهْدِي) بفتح الياء
 وانتهاء وتشديد الدال ، وكذا رَوَى ورشٌ عن نافع وحَدَّثَنِي إبراهيم
 بن محمد (٤٧) بن عرفة قال : حَدَّثَنِي اسماعيل بن اسحاق قال : حَدَّثَنِي
 قالون عن نافع أنه قرأ (أَمْ من لا يَهْدِي) بفتح الياء واسكان الهاء
 وتشديد الدال . قال أبو عبيد : وقرأ عاصم [(أَمْ من لا يَهْدِي) بفتح
 الياء وكسر الهاء وتشديد الدال ، وقال الكسائي قرأ عاصم [(٤٨) (أَمْ من
 لا يَهْدِي) بكسر الياء والهاء وتشديد الدال فهذه أربع قراءات ، وقرأ
 يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي (أَمْ من لا يَهْدِي) بفتح
 الياء وتسكين الهاء وتخفيف الدال . قال أبو جعفر : القراءة الأولى بَيِّنَةٌ
 في العربية الأصل فيها يَهْتَدِي أُدْغِمَتِ التاء في الدال وَقُلِبَتِ حركتها
 على الياء ، والقراءة الثالثة هي المعروفة عن عاصم والحسن وأبي رجاء
 أُدْغِمَتِ الياء في الدال وكُسِرَتِ الهاء لالتقاء الساكنين ، والقراءة
 الثانية التي رواها قالون عن نافع يَحْكِي فيها الجمع بين ساكنين وهذا
 لا يجوز ولا يقدرُ أحدُ أن ينطق به . قال محمد بن يزيد : لا بد لمن

(٤٦) انظر ذلك في تيسير الداني ١٢٢ ، البحر المحيط ١٥٦/٥ .

(٤٧) في أ « محمد بن إبراهيم » والتصويب من ب و هو أحد شيوخ
 النحاس انظر « شيوخه » .

(٤٨) ما بين القوسين زيادة من ب و د . .

رام مثلَ هذا أن يُحَرِّكَ حَرَكَه خفيفة الى الكَسْرِ ، وسيبويه
يُسَمِّي هذا اختلاسَ الحركة ، وأما كسر الياء مع الهاء الذي رواه
الكسائي عن عاصم فلا يجوز عند سيبويه^(٤٩) ، وسيبويه يُجِيزُ يَهْدِي
وَيَهْدِي وإِهْدِي ولا يُجِيزُ يَهْدِي لأن الكسر في الياء ثَقِيلٌ ، وأما
القراءة الخامسة أم من لا يَهْدِي فلها وجهان في العربية وإن كانت
بَعِيدَةً فَأَحَدُ الوجهين أن الكسائي والفراء^(٥٠) قالا : يَهْدِي بمعنى
يَهْتَدِي • قال أبو العباس : لا يُعْرَفُ هذا ولكن التقدير أم من
لا يَهْدِي غَيْرَهُ تَمَّ الكلام ثم قال (إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ) استثناء ليس من
الأول أي لكنه يحتاج الى أن يَهْدِيَ كما تقول : فلان لا يُشْبِعُ غَيْرَهُ
إِلَّا أَنْ يُشْبِعَ أي لكنه يَحْتَاجُ أَنْ يُشْبِعَ • قال أبو اسحاق (فَمَا
لَكُمْ) تَمَّ الكلام والمعنى أي شيء لكم في عبادة الأوثان • (كَيْفَ
تَحْكُمُونَ) قال (كَيْفَ)^(٥١) في موضع نصب والمعنى على أي حال •
وما كَانَ هذا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ •• [٣٧]

قال الكسائي : المعنى وما كَانَ هذا الْقُرْآنُ افتراءً كما تقول : فلان
يُحِبُّ أَنْ يَرْكَبَ وَيُحِبُّ الرُّكُوبَ وقال غيره : التقدير لَأَنْ
يُفْتَرَى / ١٩٦ / وقال الفراء : المعنى وما ينبغي لهذا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى ،
وقال غيره : المعنى ما كَانَ لِأَحَدٍ أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِ هذا الْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ
اللَّهِ ثُمَّ يَنْسِبُهُ إِلَى اللَّهِ لِأَعْجَازِهِ لِرُصْفِهِ وَمَعَانِيهِ وَتَأْلِيفِهِ • (وَلَكِنْ تَصْدِيقُ
الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) قال الكسائي والفراء^(٥٢) ومحمد ابن سعد ان :

-
- (٤٩) انظر الكتاب ٢/ ٢٥٦ •
(٥٠) معاني الفراء ١/ ٤٦٤ •
(٥١) « قال كيف » زيادة من ب و د •
(٥٢) انظر معاني الفراء ١/ ٤٦٥ •

سورة يونس

التقدير ولكن° كان تصديق° الذي بين يديه ويجوز عندهم الرفع بمعنى ولكن هو تصديق ، وكذا (وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) °

أَمْ يَقُولُونَ افترأه° [٣٨]

بمعنى بل ، وفيه معنى التقدير لاقامة الحجة عليهم °

بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ° [٣٩]

أى كذبوا به وهم جاهلون بمعانيه وتفسيره وعليهم أن يعملوا ذلك بالسؤال (وَلَمَّا يَأْتِهِمْ) أى كذبوا به ولم يعرفوا تفسيره° وقيل : ولم° (٥٣) يأتهم ما يؤل اليه أمره° (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى كذا كانت سيلهم والكاف في موضع نصب ° (فانظر°) (٥٤) كيف° كان عاقبة الظالمين) « كيف » في موضع نصب° (٥٥) خبر كان °

وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ° [٤٠]

أى في المستقبل و « مَن » في موضع رفع بالابتداء وكذا (وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ) والمعنى ومنهم من يصير° على كفره فأعلم الله جل وعز أنه إنما أخر عنهم العقوبة لأن منهم من سيؤمن (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ) أى بمن يصير° على الكفر °

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي° [٤١]

رفع بالابتداء والمعنى لى جزاء عملي وكذا (وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ) (أَلَيْسَ لِي بِرِئُونٍ مِّمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ) مثله°

(٥٣) ب : وما °

(٥٤-٥٥) ساقط من ب و د °

(وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) [٤٢] على المعنى • (وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ) [٤٣] على اللفظ •

•• وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ •• [٤٤]

زعم جماعة من التحويين منهم الفراء أن العرب اذا قالت : ولكن بالواو آثروا التشديد واذا حنفوا الواو آثروا التخفيف واعتل في ذلك الفراء^(٥٥) فقال : لأنها اذا كانت بنسب واو أشبهت « بَلْ » فَخَفَّفُوهَا^(٥٦) ليكون ما بعدها كما بعد بل واذا جاوا بالواو خالفت « بَلْ » فشددوها ونصبوا بها لأنها إن زيدت عليها لام وكاف وصيرت حرفاً واحداً وأنشد :

١٩٩- وَلَكِنِّي مِنْ حُبِّهَا لَكَيْدٌ^(٥٧)
فجاء باللام لأنها إن •

•• كَانَ لَمْ يَلْبَثُوا •• [٤٥]

بمعنى كأنهم لم يلبثوا (يَتَعَارَفُونَ) في موضع نصب على الحال (قد خسر الذين كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) يجوز أن يكون هذا اخباراً من الله جل وعز بعد أن دل على البعث والنشور ، ويجوز أن يكون المعنى يتعارفون بينهم يقولون هذا •

(٥٥) انظر معاني الفراء ٤٦٥/١ •

(٥٦) في ب ، د « فخذفوها » تصحيف •

(٥٧) ورد الشاهد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٤٦٥/١ ، الانصاف

لابن الانباري ١١٦ ، اعراب القرآن المنسوب للزجاج ٢٠٧/١ ،

الخزانة ٣٤٣/٤ •

وَأَمَّا نَرِيكَ ۝ [٤٦]

شرط (أَوْ نَتَوَقَّيْكَ) عطف عليه (فَالَيْنَا مَرْجِعُهُمْ) جواب (ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ) عطف جملة على جملة • قال الفراء: (٥٨) ولو (٥٩) • قيل « ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ » بمعنى هناك جاز •

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ ۝ [٤٧]

يكون المعنى ولكل أمة رسول شاهد عليهم فإذا جاء رسولهم يوم القيامة قُضِيَ بَيْنَهُمْ مِثْلُ • فكيف إذا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ (٦٠) • ويجوز أن يكون المعنى أنهم لا يَعْتَذِرُونَ حَتَّى تُرْسِلَ إِلَيْهِمْ مِثْلُ • وما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً (٦١) •

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَّانًا أَوْ نَهَارًا ۝ [٥٠]

ظرفان (مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ) إن جعلت الهاء في منه تعود على العذاب ففيه تقديران يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء و « ذا » بمعنى الذي وهو خبر « ما » ، والتقدير الآخر أن يكون « ماذا » شيئاً واحداً في موضع رفع بالابتداء والخبر في الجملة وإن جعلت الهاء في منه تعود على اسم الله جل وعز وجعلت « ماذا » شيئاً واحداً كانت « ما » في موضع نصب يستعجل • والمعنى أى شيء يستعجل المجرمون من الله جل وعز •

(٥٨) معاني الفراء ١/٤٦٦ •

(٥٩) « ولو » ساقطة من ب و د •

(٦٠) آية ٤١ - النساء •

(٦١) آية ١٥ - الاسراء •

أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمْتُمْ بِهِ ۝ [٥١]

في الكلام حذف والتقدير أتمانون أن ينزل بكم العذاب ثم (٦٢) يقال بكم إذا حل بكم الآن آمتم به • وفي فتح الآن ثلاثة / ٩٦ ب / أقوال : منها قولان للفراء (٦٣) أحدهما أن يكون أصلها « أو ان » حذفت الهمزة منها وقلبت الواو ألفاً ثم جيء بالألف واللام فبنيت معها وبقيت على نصبها ، والقول الثاني أن يكون أصلها من أن أى حان ثم دخلتها الألف واللام وبقيت على فتحها مثل قيل وقال ، وزعم أبو اسحاق أن هذا لو كان كذا ما جاز أن يكون بالألف واللام كما يقال : نهى عن القيل والقال ، والقول الثالث مذهب الخليل وسيبويه أن سبيل الألف واللام أن يدخل لمعهود والآن ليس بمعهود وإنما معناه نحن في هذا الوقت تفعل كذا فلما تضمنت معنى هذا وجب أن لا يعرب ففتحت لالتقاء الساكنين •

وَيَسْتَبِثُونَكَ ۝ [٥٢]

أى عن كون العذاب (آحق) ابتداء (هو) فاعل سد مسد الخبر • هذا قول سيبويه ويجوز أن يكون « هو » مبتدأ و « حق » خبره (قل أى و ربى) قسم ، وجوابه (إنه لآحق) •

۝ آلا إن وعد الله حق ۝ [٥٥]

أى له ملك السموات والأرض فلا مانع يمنعه من إنفاذ ما وعد •

هو يحيى ۝ [٥٦]

(٦٢) في « لا » فأنبت ما في ب و د لأنها أقرب •

(٦٣) انظر معاني الفراء ٤٦٨/١ •

سورة يونس

ولا يجوز الادغام عند سيبويه لثلا يجتمع ساكان •

• • فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا • • [٥٨]

اشارة الى الفضل والرحمة ، والعرب تأتي بذلك للواحد والاثنين والجميع^(٦٤) ، وَرَوَى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ (فَبِذَلِكَ فلتفرحوا)^(٦٥) وهي قراءة يزيد بن القعقاع • قال هارون في حرف أبي (فافرحوا)^(٦٦) • قال أبو جعفر : سبيل الأمر أن يكونَ بالسلام يكون معه حرف جازم كما أن مع النهي حرفاً إلا أنهم يحذفون من الأمر للمخاطب استثناءً بمخاطبته وربما جاؤا به على الأصل منه فَبِذَلِكَ فلتفرحوا •

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ • • [٥٩]

(ما) في موضع نصب برأيتم ، وقال أبو اسحاق : هي في موضع نصب بأنزل •

وَمَا يَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا يَتَلَوُ مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ • • [٦١]

قال الفراء : الهاء في « منه » تعود على الشأن وهذا كلام يحتاج الى شرح • يكون المعنى وما تلو من الشأن أى من أجل الشأن أى يحدث شأن فيتلو من أجله القرآن ليُعلم كيف حكمه ، أو ينزل فيه ترآن فيتلو • (وما يعزبُ عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) عطف على مثقال وإن شئت على ذرة ، والرفع عطف على الموضع لأن « من »

(٦٤) د : الجمع •

(٦٥) ، (٦٦) معاني الفراء ٤٦٩/١ ، مختصر ابن خالويه ٥٧ •

سورة يونس

زائدة للتوكيد ، ويجوز الرفع على الابتداء وخبره (إِنْ) في كِتَابٍ مُبِينٍ () زعم قوم من النحويين أَنَّ الذي في « سَبَأَ » (٦٧) لا يجوز فيه إِنْ الرفع لأنه ليس معه من وذلك غلط وسنذكره في موضعه إن شاء الله .

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ ۝ [٦٧]

اسم إِنْ (لَاحَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) في موضع الخبر أى مَنْ تولاهُ اللهُ جَلَّ وعز وتولى حفظه وحياطته ورضى عنه فلا يخاف يوم القيامة ولا يحزن ومثله « لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَعُ الْأَكْبَرُ » (٦٨) .

الَّذِينَ آمَنُوا ۝ [٦٣]

في موضع نصب على البدل من اسم « إِنْ » وان شئت على أعني والرفع على اضممار مبتدأ وعلى البدل من الموضع وعلى الابتداء ، وخبره (لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ) [٦٤] وفيه قول رابع قال الكسائي : يكون النعت تابعاً للمضمر في الفعل . قال الفراء (٦٩) : هذا خطأ لأنَّ الْمُضْمَرَ لَا يَنْتَعُ بِالْمُظْهِرِ . قال أبو جعفر : أما قوله المضمر لا ينتع بالمظهر فصواب ولكن يجوز أن يكون الكسائي أراد أن هذا الذي يكون نعتاً تابع للمضمر كما يقول البصريون بدل « لأن الكوفيين

(٦٧) آية ٣ = « لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا

أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين » .

رجاء أخويه ماكو تشكيل حتى يبقى عندك علم وشكرا .

(٦٨) آية ١٠٣ - الانبياء .

(٦٩) معاني الفراء ٤٧١/١ .

سورة يونس

لا يأتون بهذه اللفظة أعني البدل • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(٧٠) معنى
 • لَهُمُ البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، وقد قيل في الحياة الدنيا
 عند الموت وفي الآخرة إذا خرجوا من قبورهم ، وقبل : هو قوله جل وعز
 • يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ ،^(٧١) الآية ويدل على هذا
 (لا تَبْدِيلَ / ١٩٧ / لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) •

ولا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ •• [٦٥]

تَمَّ الكلامُ ثم قال (إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) نصب على الحال •
 قال الكسائي : (مَتَاعٌ في الدنيا) [٧٠] أى ذلك متاع أو هو
 متاع في الدنيا • قال أبو اسحاق : ويجوز النصب في غير القرآن (نُسِمَ
 نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) أى بكفرهم •

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ •• [٧١]

حُذِفَتِ الواو لأنه أمر (إذ) في موضع نصب (فَأَجْمِعُوا
 آمُرْكُمْ وَشُرْكَاءُكُمْ) بقطع ألف الوصل^(٧٢) ونصب الشركاء هذه
 قراءة أكثر الأئمة • وقرأ عاصم الجحدري (فاجمعوا أمركم) من
 جمعَ يَجْمَعُ (وشركاءكم) نصب ، وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق
 وعيسى ويعقوب (فاجمعوا أمركم وشركاؤكم)^(٧٣) بقطع الألف
 ورفع الشركاء •^(٧٤) القراءة الأولى مِنْ أَجْمَعَ على الشيء يَجْمَعُ

(٧٠) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٤ ب •

(٧١) آية ٢١ - التوبة •

(٧٢) ب : الألف •

(٧٣) معاني الفراء ٤٧٣/١ •

(٧٤) في ب زيادة • قال أبو جعفر ، •

سورة يونس

إذا عزم عليه وفي نصب الشركاء على هذه القراءة ثلاثة أقوال : قال انفراد^(٧٥) آجَمَعَ الشيء أي عدّه ، وقال الكسائي والفراء^(٧٦) هو بمعنى وادعوا شركاءكم فهو منصوب عندهما على اضمار هذا الفعل ، وقال محمد بن يزيد هو معطوف على المعنى كما قال :

٢٠٠ - يَالَيْتَ زَوْجَكَ قَدْ عَدَا
مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمَحًا^(٧٧)

والرمح لا يُتَقَلَّدُ إِلَّا أنه محمول كالسيف ، وقال أبو اسحاق : المعنى مع شركائكم كما يقال : التقى الماء والخشبة . والقراءة الثانية على اعطف على أمركم وان شئت بمعنى مع . قال أبو جعفر : وسمعت أبا اسحاق يبيّن قام زيد وعمراً . والقراءة الثالثة على أن يُعْطَفَ الشركاء على المُضْمَرِ المرفوع وحسُنَ العطف على المضمر المرفوع لأن الكلام قد طال ، وهذه القراءة تبعد لأن لو كان مرفوعاً لَوَجِبَ أَنْ يُكْتَبَ بالواو وأيضاً فإن شركاءكم الأصنام والأصنام لا تصنع شيئاً (ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة) اسم يكون وخبرها . (ثم اقضوا إليّ) ألف وصل من قَضَى يَقْضِي . قال الأخفش والكسائي : هو مثل « وقضينا إليه ذلك الأمر »^(٧٨) أي أنهياه إليه وأبلغناه إياه وزوي عن ابن عباس : « ثم اقضوا إليّ ولا تنتظروني » قال : امضوا إليّ ولا تؤخّرون . قال أبو جعفر : هذا قول صحيح في اللغة ومنه : قَضَى المِيتَ أي مَضَى . وأعلمهم بهذا أنهم لا يصلون إليه وهذا من دلائل النبوات ، وزعم

(٧٥ ، ٧٦) معاني لفراء ٤٧٣/١ .

(٧٧) مر الشاهد ١٢٢ .

(٧٨) إية ٦٦ - الحجر .

انفراء (ثُمَّ أَفْضُوا) (٧٩) بقطع الألف والتاء تَوَجَّهُوا إِلَى حَتَّى تَصِلُوا وَمِنْهُ : أَفْضَتِ الْخِلَافَةُ إِلَى فُلَانٍ .

فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ۖ [٧٧] أَيِ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ عَمَّا جِئْتُكُمْ بِهِ .
فليس ذلك لأنني سألتكم أجراً .

ۖ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۖ [٧٤]
قيل : التقدير بما كذب به قوم نوح من قبل ، ومن حسن ما قيل في هذا أنه لقوم بأعيانهم مثل : « أَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » . (٨٠) .

قال الأخفش (أَسْحَرُ هذا) [٧٧] حكاية لقولهم لأنهم قالوا :
أسحر هذا فقيل لهم : أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ : أسحر هذا .

وَرَوَى عَنْ الْحَسَنِ (وَيَكُونُ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ) [٧٨] بِالْيَاءِ لِأَنَّهُ تَأْتِي غَيْرَ حَقِيقِي وَقَدْ فُصِّلَ بَيْنَهُمَا . وحكى سيبويه : حَضَرَ الْفَاضِي الْيَوْمَ امْرَأَتَانِ .

ۖ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنتُم مُّلقُونَ [٨٠]

« أَنتم » رفع بالابتداء ، وخبره « ملقون » والجملة في الصلة والعائد على الذي محذوف أي ملقوه .

فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُّوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ ۖ [٨١]

فيه خمس قراءات وأكثر القراء على هذه القراءة . (ما جِئْتُمْ بِهِ

(٧٩) بالفاء قرأ بها أبو حنيفة انظر معاني القراء ٤٧٤/١ ، مختصر ابن خالويه ٥٧ .

(٨٠) آية ٦ - البقرة .

السَّحَرُ) ابتداء وخبر ، وقرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع وأبو عمرو ابن العلاء (ما جِئتم به السحر) يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء والخبر « جِئتم به » • والتقدير أي شيء جِئتم به على التوخيخ والتقصير لما جاؤا به « السحر » على اضممار مبتدأ والتقدير هو السحر • قال هارون الفاري ، وفي قراءة عبدالله (ما جِئتم به سحر)^(٨١) فهذا أيضا على الابتداء والخبر ودخول الألف واللام في هذا أكثر في كلام العرب لأنهم قالوا لموسى صلى الله عليه وسلم : هذا سحر فقال لهم : بل ما جِئتم به السحر وهكذا يقال في أول الكتب والرسائل : سلام على من اتبع الهدى وفي آخرها : والسلام • ولو قال لك قائل : وجدت درهماً ثم سألته لكان الاختيار ٩٧ب/ أن تقول : فأين الدرهم؟ ولا تقول : أين درهم؟ فيتوهم أنك سألته عن غيره • قال هارون : وفي حرف أبي (ما أتيت به سحر)^(٨٢) وهذا كالذي قبله ، وأجاز الفراء : « ما جِئتم به السحر إن الله سيطله » بنصب السحر ويجعل « ما » للشرط و « جِئتم » في موضع جزم بما والفاء محذوفة والتقدير فإن الله سيطله كما قال :

٢٠١ - مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا
وَالشَّرَّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ^(٨٣)

والسحر عنده منصوب بجِئتم ولم يشرحه شرحاً يُبين به حقيقة النصب • قال أبو جعفر : يكون السحر منصوباً على المصدر أي ما جِئتم به سحراً ثم جاء بالألف واللام إلا أن حذف الفاء في المجازاة لا يجيزه

(٨١) معاني الفراء ٤٧٥/١ •

(٨٢) السابق •

(٨٣) مر الشاهد ٣٤ •

تكثير من النحويين الا في ضرورة الشعر بل ربّما دفع ذلك بعضهم أن يجوز النية^(٨٤) . وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حدّثنِي محمد ابن يزيد قال : حدّثني المازني قال : سمعت الأصمعي يقول : غيّرَ النحويون هذا البيت وانما الرواية :

مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ فَالرَّحْمَنُ يَشْكُرُهُ

وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حذف الفاء في المجازاة جائز قال : الدليل على ذلك القراءة « وما أصابكم من مصيبة بما كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ »^(٨٥) و « ما أصابكم من مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ »^(٨٦) قراءتان مشهورتان معروفتان .

وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ •• [٨٢]

أي يبيّن الحق بكلامه^(٨٧) وحججه وبراهينه .

فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ •• [٨٣]

رفع بفعلها ولا يجوز نصبها على الاستثناء لأن الكلام قبلها لم يتم (على خوفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِمْ) ولم يقل : وَمَلَائِهِ ففي هذا ستة أجوبة : منها أن فِرْعَوْنَ لَمَّا كَانَ جَاراً خَبَّرَ عَنْهُ بِفِعْلِ الْجَمِيعِ ومنها أن فِرْعَوْنَ لَمَّا ذَكَرَ عَلِمَ أَنَّ مَعَهُ غَيْرَهُ فَعَادَ الضَّمِيرَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ وهذا أحد جوابي الفراء^(٨٨) ومنها أن تكون الجماعة سُمِّيَتْ

(٨٤) في أ : « البتة » فثبت ما في ب و د لانه أقرب .

(٨٥) ، (٨٦) آية ٣٠ - لشوري .

(٨٧) ب : بكلماته .

(٨٨) معاني الفراء ٤٧٦/١ ، ٤٧٧ .

بفرعون مثل ثمود ، وجواب الفراء الآخر أن يكون التقدير على خوف من آل فرعون مثل « وأسأل القرية » . وهذا الجواب على مذهب الخليل وسيبويه خطأ لا يجوز عندهما : قَامَتْ هِنْدٌ وَأَتَتْ تَرْيِدُ غُلَامَهَا . والجواب الخامس مذهب الأخفش سعيد أن يكون الضمير يعود على الذرية أي وملاً الذرية . والجواب السادس كأنه أَيْسُهَا يكون الضمير يعود على قومه (أَنْ يَفْتِنَهُمْ) في موضع خفض على بدل الاشتمال ويجوز أن يكون في موضع نصب بخوف ولم ينصرف فرعون لأنه اسم عَجَمِيّ وهو معرفة . (لَعَالٍ) في موضع رفع على خبر « إِنَّ » وقد ذكرنا نظيره .

فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ۝ [٨٥]

أي سلمنا أمورنا إليه ورضينا بقضائه وقدره . وانهينا إلى امره .

۝ وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً ۝ [٨٧]

مفعولان وكذا (آتَتْ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝) [٨٨] (رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ) لام كي وأصح ما قيل فيها وهو مذهب الخليل وسيبويه أنه لَمَّا آل أمرهم إلى هذا كان كأنه لهذا وسَمِّي لام العاقبة أي لَمَّا كان عاقبة أمرهم قد آل إلى هذا كان بمنزلة ما كان الأول من أَجَلِهِ وقد زعم قوم أن المعنى ربنا امك آتيت فرعون وملاء زينة وأموالاً في الحياة الدنيا لأن لا يضلوا عن سبيلك وحذف « لا » كما قال « يبين الله لكم أن تضلوا » (٨٩) . والمعنى أن لا تضلوا . قال أبو جعفر : ظاهر هذا الجواب حسن إلا أن

العرب لا تحذف « لا » مع « أن » ، فَمَوْتَهُ صاحب هذا الجواب بقوله عز وجل أن تَضَلُّوا • (رَبَّنَا اطمِسْ عَلَى آمَوَالِهِمْ واشدُّدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا) وهذا ايضا من المشكل يقال : كيف دعا عليهم وَحَكُمُ الرسلِ صلى الله عليهم وسلم استدعاء إيمان قومهم ؟ فالجواب أن معنى اطمس على أموالهم عاقبتهم على كفرهم باهلاك أموالهم • قال أبو اسحاق : معنى تَطْمِيسِ الشئ إذهابه عن صورته / ١٩٨ / • (واشدُّدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ) قيل معناه غمهم عَقُوبَةً لَهُمْ ، وقيل معناه صبرهم على ما لحقهم لا يخرجوا الى موضع خصب لأن معنى شدَّدتُ الشئ وربطته في اللغة ضَيَّقْتُهُ ، (فَلَا يُؤْمِنُوا) ليس بدعاء على قول محمد بن يزيد قال : هو معطوف على قوله لِيُضِلُّوا ، وقال الكسائي وأبو عبيدة هو دعاء فهو في موضع جزم عندهما ، وأجاز الأخفش والفراء أن يكون جواباً واشدُّدْ للفراء :

٢٠٢ - يَا نَاقَ سِيرِي عَنَقًا فَسِيحَا
إِلَى سُلَيْمَانَ فَتَسْتَرِيحَا^(٩٠)

فعلى هذا حُذِفَتِ النُّونُ لأنه منصوب •

قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعَاؤُكُمَا •• [٨٩]

قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : السدليل على أن الدعاء لهما جميعاً قول موسى صلى الله عليه وسلم ربنا ولم يقل رب •

(٩٠) نسب الشاهد لابي النجم العجلي في : الكتاب ٤٢١/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٤٢١/١ ، المقاصد النحوية ٣٨٧/٤ وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ٤٧٨/١ ، ٧٩/٢ •

(فاستقيما) قال الفراء : أُمِرَ أ بالاستقامة على أمرهما والثبات ^(٩١) عليه
إلى أن يأتيهما تأويل الاجابة قال : ويقال كان بينهما أربعون سنة .
قال أبو جعفر : وقد قال أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن
أبي طالب والضحاك كانت بينهما أربعون سنة (ولا تتبعان)
في موضع جزم على النهي والنون للتوكيد وحُرِّكَتْ لالتقاء الساكنين
واختير لها الكسر لأنها أشبهت نون الاثنين .

.. قال آمنت أنه .. [٩٠]

في موضع نصب والمعنى بأنه ، ومن قرأ « إنه » بالكسر فالتقدير
عنده قال صرت مؤمناً ثم استأنف « إنه » ، وزعم أبو حاتم أن القول محذوف
(وأنا من المسلمين) ابتداء وخبر ، وقد ذكرنا الحديث عن النبي
صلى الله عليه عن جبرئيل ^(٩٢) صلى الله عليه أنه جعل في فيه الطسين ،
وتأويل هذا - والله أعلم - أنه عقوبة لعدو الله .

فاليوم ننجيكَ ببِدْنِكَ .. [٩٢]

قال عبد الله بن شداد والضحاك فأخرجَ لهم قالاً لتكونَ لِمَنْ
خَلَفَكَ آيةٌ ليعلموا أنه ليس إلهاً كما قال الأخفش سعيد : (ننجيك)
من النجاء والنجاء وقال بعضهم : نرفعت على نجوة من الأرض ،
قان : (ببدنك) أي لا روح فيك ، قال : وليس قول من قال « بدنك »
ببدرك ببدنك .

(٩١) في أ : « البيان » تصحيف فائتبت ما في ب و د .
(٩٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٦ أ ، البحر المحيط
١٨٨/٥ ، ١٨٩ .

فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ ۞ [٩٤]

في موضع جزم بالشرط ، والجواب (فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) وقد ذكرنا معناه . (٩٣) .

وَلَوْ جَاءَ تَهُمْ كُلُّ آيَةٍ ۞ [٩٧]

فَأَنْتَ كَلَّا عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ الْمَعْنَى وَلَوْ جَاءَتْهُمْ الْآيَاتُ •

فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةً آمَنَتْ ۞ [٩٨]

قال الأخفش والكسائي : أي فهلاً • قال الفراء : (٩٤) وفي حرف أبي (فهلاً) لأن معناه أنهم لم يؤمنوا وقال غيره : المعنى فلم تكن قرية آمنت بمن حقت عليهم كلمات ربك أي أهل قرية (إلا قوم يونس) نصبت لأنه استثناء ليس من الأول أي لكن قوم يونس • هذا قول الكسائي والأخفش والفراء وأنشد سيويه : (٩٥)

٢٠٣ - مَنْ كَانَ أَسْرَعَ فِي تَفَرُّقٍ فَالْحِ
فَلَبُونُهُ جَرَبَتْ مَعًا وَأَغْدَتْ
إِلَّا كَنَاشِرَةَ الَّذِي ضَيَّعْتُمْ
كَالْفُصْنِ فِي غُلُوَائِهِ الْمُتَنَبَّتِ

ويجوز إلا قوم يونس بالرفع وأنشد سيويه :

(٩٣) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٦ ب •

(٩٤) معاني الفراء ٤٨٩/١ •

(٩٥) نسب الشاهد لعز بن دجاجة المازني انظر : لكتاب ٣٦٨/١

« من كان أشرك » ، شرح الشواهد للشنتمري ٣٦٨/١ •

٢٠٤ - وَبَلَدَةٍ لَّيْسَ بِهَا نَبِيٌّ
إِلَّا الْيَمَانِيُّ وَإِلَّا الْعَبْسِيُّ^(٩٦)

ورفعه عند سيويه من جهتين : إحداهما أن يكون الأول تأكيداً ، والجهة
الأخرى أن يجعل اليماني والعبيس أنيساً • ومن أحسن ما قيل في
الرفع ما قاله أبو إسحاق قال : يكون المعنى غير قوم يونس فلما جاء بالـ
أعرَب الاسم الذي بعدها بأعراب غير كما قال :

٢٠٥ - وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ
لَعَمْرُكَ أَبيكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانِ^(٩٧)

ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم • [٩٩]
توكيد لمن (جميعاً) عند سيويه نصب على الحال •

• • وَجَعَلَ الرَّجْسَ • • [١٠٠]

أي العذاب (على الذين لا يعقلون) أي لا يعقلون أمر الله
جل وعز وهم الكفار •

• • وَمَا تُغْنِي • • [١٠١]

في موضع رفع حذف الضمة من الياء لثقلها وحذفت الياء
من اللفظ لالتقاء الساكنين وكذا (نُنَجِّي) [١٠٣] ^(٩٨) في موضع رفع
• • وما ، في موضع نصب يعني وهو اسم تام ^(٩٨) •

(٩٦) مر الشاهد ١١٠

(٩٧) الشاهد لعمر بن معد يكرب انظر : ديوانه ١٨١ ، الكتاب

٣٧١/١ شرح الشواهد للشنتمري ٣٧١/١ •

(٩٨-٩٨) ساقط من ب و د •

سورة يونس

.. فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ / ٩٨ب / تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ..
[١٠٤] مرفوع بالمضارعة ، وكذا (أَعْبُدُ اللَّهَ) .

.. وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ [١٠٩]

ابتداء وخبر لأنه جل وعز لا يحكم إلا بالحق ، وَرُوي عن
طلحة والأعمش وعاصم (إِلَّا قَوْمَ يُونِسَ)^(٩٩) بكسر النون وكذا
• يُونِسَ ، كسر السين • قال أبو حاتم : يجب إذا كسروا أن يهمزوا
لأنهم يتوهمونه من أنس يُونِسُ وآمِفَ يُونِسُ • قال : وقال أبو
زيد : بعض العرب يقول يُونِسُ وَيُونِسَفُ •

شرح أعراب سورة هود عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو جعفر : يقال : هذه هُودٌ فاعلمَ بغير تنوين على أنه اسم للسورة لأنك لو سَمَّيتَ امرأةً يزيد لم تصرف هذا قول الخليل وسيبويه ، وعيسى يقول : هذه هُودٌ فاعلمَ بالتنوين على أنه اسم للسورة وكذلك لو (٢) سَمَّيْتُ امرأةً يزيد لأنه لَمَّا سَكَنَ وَسَطُهُ خَفَّ فصرف فان (٣) آرَدْتَ الحذفَ صَرَفْتَ على قول الجميع فقلت : هذه هُودٌ فاعلمَ تريد هذه سورة هُودٍ • قال سيبويه : والدليل على هذا أنك تقول : هذه الرحمنُ فلولا أنك تريد سورة الرحمن ما قلتَ هذه • (كِتَابٌ) بمعنى هذا كتاب (أَحْكَمْتَ آيَاتُهُ) في موضع رفع نعتٌ لكتاب وأحسنُ ما قيلَ في معنى « أَحْكَمْتَ » جُعِلَتْ مُحْكَمَةً كُلُّهَا لَا خَلَلَ فِيهَا وَلَا بَاطِلَ فِي (نِمَ فُصِّلَتْ) آيَاتُهُ جُعِلَتْ مُتَفَرِّقَةً لِيُتَدَبَّرَ (مِنْ لَدُنْ) في موضع خفض إلا أنها مبنية على السكون لأنها غيرُ مُتَمَكِّنَةٍ وما بعدها مخفوض بالاضافة ، وحكى سيبويه : (٤) لَدُنْ غُدُوَّةً يَا هَذَا لَمَّا كَانَ يُقَالُ : لَدُ ، كما أشهد سيبويه :

(١) الكتاب ٢٣/٢ •

(٢) ب : ان •

(٣) ب : فاذا •

(٤) الكتاب ٢٤/١ •

سورة هود

٢٠٦ - من لدشول فالى اتلا تها (٥)

صارت النون مثلها في عشرين فنصبت مابعدھا (حكيم) أى في أفعاله
(خبير) أى بمصالح خلقه •

آلا ٠٠ [٢]

قال الكسائي والفراء: (٦) أى بان لا وقال أبو اسحاق المصنى لثلا
(تعبدوا) نصب بان •

وأن استغفروا ٠٠ [٣]

عطف (ثم توبوا) (٧) عطف (٧) أيضاً (يمتعكم) جواب الامر أى
يمتعكم بالمنافع (متاعاً) اسم للمصدر (حسناً) من نعته (ويؤت) عطف
على يمتعكم (كل ذى فضل فضله) (مفعولان •

وروى ابن جريج عن محمد بن عباد قال سمعت ابن عباس يقول :
(ألا انهم تشنوني صدورهم ليستخفوا منه) (٨) [٥] قال: كانوا
لا يجمعون النساء ولا يأتون الفاط وهم يفضنون الى السماء فنزلت هذه
آلية ، وقيل : كان بعضهم ينحني على بعض ليساره وبلغ من جهلهم أن
توهموا أن ذلك يخفى على الله جل وعز ، وروى غير محمد بن عباد عن

(٥) من الشاهد ٧٢ د من لدشولا ٠٠ ، •

(٦) معاني الفراء ٣/٢ •

(٧-٧) ساقط من ب و د •

(٨) انظر معاني الفراء ٣/٢ •

سورة هود

ابن عباس (الا انهم تَتَنَوْنَ صُدُورَهُمْ)^(٩) ومعنى تَتَنَوْنَ^(١٠) والقراءتين الاخرين متقارب لانها لا تثنوني حتى يَتَنُوهَا ، وحذف الياء لايجوز الا في ضرورة الشعر كما قال :

٢٠٧ - فَهَلْ يَمْنَعَنِي ارْتِيَادِي الْبِلَادِ

مَنْ حَذَرَ الْمَوْتَ أَنْ يَأْتِيَنَّ^(١١)

أو في صِلَةِ نَحْوِ « والليل اذا يَسُر »^(١٢) (يَسْتَفْشُونَ) في موضع خفض بالاضافة .

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ .. [٦]

في موضع رفع والمعنى ومادابة^(١٣) (الا على الله رزقهما) رفع بالابتداء وعند الكوفيين بالصفة .

.. وَلَكِنْ قُلْتَ أَنْتُمْ مَبْعُوثُونَ .. [٧]

كسرت ان لانها بعد القول مبتدأة وحكى سيويه الفتح (لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بفتح اللام [التي قبل النون]^(١٤) لانه فعل مُتَقَدِّمٌ لا ضمير فيه ، وبعده (لَيَقُولَنَّ) [٨] لان فيه ضميرا .

(٩-٩) في ب و د « تَتَنَوْنَ صُدُورَهُمْ بغير نون بعد الواو وفي وزن تنطوى ، وهي قراءة له كما في البحر المحيط ٢٥٢/٥ بالاضافة الى القرائتين لسابقتين انظر مختصر ابن خالويه ٥٩ ، المحتسب ٣١٨/١ ، ٣١٩ .

(١٠) ب ، د « تَتَنَوْنَ » وكذا التي بعدها .

(١١) الشاهد للاعشى من قصيدة يمدح بها قيس بن معد يكرب انظر : ديوانه ١٥ ، الكتاب ١٥٢/٢ ، ٢٩٠ .

(١٢) اية ٤ - الفجر .

(١٣) زيادة من ب و د .

•• لَيُؤْوسَ [٩]

من يَثْسُ يَأْسُ وحكى / ١٩٩ / سيويه : (١٤) يَثْسُ يَثْسُ عَلَى
فَعِلَ يَفْعِلُ ، ونظيره حَسِبَ يَحْسِبُ وَنَعِمَ يَنْعِمُ وَبَثْسُ يَبْثُسُ
وبعضهم يقول : يَثْسُ يَأْسُ لا يُعْرَفُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ إِلَّا هَذِهِ
الْأَرْبَعَةُ الْأَحْرَفُ مِنَ السَّالِمِ جَاءَتْ عَلَى فَعِلَ يَفْعِلُ فِي وَاحِدٍ مِنْهَا
اِخْتِلَافٌ ، فَهُوَ يَأْسُ وَيُؤْوسُ عَلَى التَّكْثِيرِ وَكَذَا فَخُورٌ وَفَخُورٌ •

قال يعقوب القاري : وقرأ بعض أهل المدينة (انه لَفَرُّحٌ فَخُورٌ)
(١٦) [١٠] قال أبو جعفر : هكذا كما تقول (١٧) : فَطُنٌ وَحَذُرٌ
وَنَدُسٌ ويجوز في كلتا اللغتين الاسكان لثقل الضمة والكسرة •

•• الَّذِينَ صَبَرُوا [١١]

في موضع نصب • قال الاخفش : هو استثناء [ليس من الاول وقال
الفراء : (١٨) هو استثناء من الاول] (١٩) « وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ » أي الانسان
قال : لان الانسان بمعنى الناس •

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ

•• [١٢]

معطوف على تارك ، وصدرك مرفوع به (أن يقولوا) في موضع نصب
أي كراهة أن يقولوا •

(١٤) الكتاب ٢/ ٢٣٣ •

(١٥) انظر مادة (يَثْسُ) في صحاح الجوهري •

(٦١) مختصر ابن خالويه ٥٩ •

(١٧) ب : يقال •

(١٨) معاني الفراء ٤/ ٢ ، ٥ •

(١٩) مابين القوسين زيادة من ب و د •

.. قُلْ قَاتُوا .. [١٣] وبعده (فان لم يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ) [١٤]
ولم يقل : لك فهو على تحويل المخاطبة أو على أن تكون المخاطبة له
كالمخاطبة للمؤمنين وعلى أن يُخاطَبَ مُخاطبة الجميع •
مَنْ كَانَ .. [١٥]

في موضع جزم بالشرط ، وجوابه (نُوَفِّ اليهم) فالاول من (٢٠)
اللفظ ماض والثاني مستقبل كما قال زهير :

٢٠٨ - وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَآيَا يَنْلَنَّهُ (٢١) •

قال مجاهد : نُوَفِّ اليه حسناته في الدنيا وقال ميمون بن مهران : ليس
أحد يعمل حسنّة الا وقي ثوابها فان كان مسلماً وفي في الدنيا والآخرة
وان كان كافراً وفي في الدنيا وقيل : المعنى من كان يزيد بغزوه مع النبي
صلى الله عليه الغنيمّة وفيها ولم يُنْقَصَ منها •

.. وَبَاطِلٌ .. [١٦] ابتداء (ماكانوا يَعمَلُونَ) خبره ، وقال
أبو حاتم : وحذف الهاء • قال أبو جعفر : وهذا لا يحتاج الى حذف لانه
بمعنى المصدر أى وباطلٌ عَمَلُهُ وفي حرف أبي وعبدالله (وباطلا
ماكانوا يعملون) (٢٢) خبره (٢٣) تكون مازائدة أى كانوا يعملون باطلا •

أَقْمَنُ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ .. [١٧]

ابتداء والخبر محذوف أى أقمن كان على بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ ومعه من

(٢٠) ب : في •

(٢١) الشاهد صدر بيت عجزه « ولو تَالَّ أسباب السماء بسلم »

انظر شرح ديوان زهير ٣٠ معاني ٦/٢ •

(٢٢) مختصر ابن خالويه ٥٩ ، المحتسب ٣٢٠/١ •

(٢٣) « خبره » زيادة من ب و د •

الفضل ما يبين به ذلك لغيره فهذا على قول علي بن الحسين والحسن بن أبي الحسن قالوا (وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ) لسانه وقال عكرمة عن ابن عباس: ويتلوه شاهد منه، جبرئيل صلى الله عليه فيكون على هذا ويتلو البيان والبرهان شاهد من الله عز وجل، وقال الفراء: قال بعضهم «ويتلوه شاهد منه» الانجيل وان كان قبله أى يتلوه في التصديق • (وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى) رفع بالابتداء • قال أبو اسحاق: المعنى ويتلوه من قبله كتاب موسى لان النبي صلى الله عليه وسلم موصوف في كتاب موسى صلى الله عليه وسلم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل ، وحكى أبو حاتم عن بعضهم أنه قرأ (وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى) (٢٤) بالنصب • قال أبو جعفر: النصب جائز يكون معطوفاً على الهاء أى ويتلو كتاب موسى (اماماً وَرَحْمَةً) على الحال •

• • يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ • • [٢٠]

أى على قدر كفرهم ومعاصيهم (ما كانوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ) (ما) في موضع نصب على أن يكون المعنى بما كانوا كما تقول: جَزَيْتُهُ ما فعل وبما فعل وأنشد سيويه :

٢٠٩- أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فافعلْ ما أُمِرْتُ بِهِ (٢٤)

ويجوز أن يكون المعنى يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ أبداً والتقدير في العرية وَقْتَ ذَلِكَ ويجوز أن تكون « ما » نافية لا موضع لها • قال الفراء: ما كانوا يستطيعون السمع لأن الله جل وعز أضلهم في اللوح المحفوظ ،

(٢٤) قرأ بها الكلبي وهو محمد بن السائب من علماء الكوفة توفى

١٤٦ • ابن خالويه ٥٩ •

(٢٤) مر الشاهد ٥١ •

سورة هود

والجواب الرابع عن أبي اسحاق قال : لِبُغْضِهِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَدَاوَتِهِمْ لَهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَسْمَعُوا مِنْهُ وَلَا يَتَفَهَمُوا الْحَجِجَ • قَالَ أَبُو جَمْفَرٍ : وَهَذَا مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ أَنْ يَقَالَ : فَلَانٌ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى فَلَانٍ إِذَا كَانَ ذَلِكَ ثَقِيلًا عَلَيْهِ • (وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ)
٩٩ب/ عطف •

أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ [٢١]

ابتداء وخبر : ويقال : اللذون ولا يجوز^(٢٥) أن يُبْنَى كما يُبْنَى
انواحد وفي بنائه أربعة أقوال : قال الأخفش : ضُمَّتِ الذِي إِلَى النون
فصار كخمسة عشر ، وقيل : لأنه لا يتم إلا بصلة ، وَلَا يُعْرَبُ الْأَسْمَاءُ
مِنْ وَسْطِهِ ، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ : لِأَنَّهُ يَقَعُ لِكُلِّ غَائِبٍ ، وَقَالَ مُحَمَّدُ
بْنُ يَزِيدَ : لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى مَا بَعْدَهُ كَالْحُرُوفِ إِلَّا أَنَّهُ أَتَتْ وَتُنْتَى
وَجُمِعَ لِأَنَّهُ نَعْتٌ وَلَمْ تُحَرِّكْ يَأْوُهُ فِي مَوْضِعِ النَّصْبِ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِمَعْرَبٍ
ولهذا حَذَفَتْ فِي التَّنْثِيَةِ •

لَا جَرَمَ •• [٢٢]

قد تكلّم العلماء فيه ، فقال الخليل وسيبويه^(٢٦) : جَرَمَ بِمَعْنَى
حَقَّقَ ، « فَأَنَّ » عِنْدَهُمَا فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ وَهَذَا قَوْلُ الْفَرَاءِ^(٢٧) وَمُحَمَّدُ بْنُ
يَزِيدَ وَزَعَمَ الْخَلِيلُ أَنَّ « لَا » هَهُنَا جِيءَ بِهَا لِيُعْلَمَ أَنَّ الْمُخَاطَبَ لَمْ
يَبْتَدِئْ كَلَامَهُ وَإِنَّمَا خَاطَبَ^(٢٨) مِنْ خَاطَبِهِ وَالْكَلَامُ يَجَاءُ بِهِ لِيَدُلَّ

(٢٥) فِي ب : وَالْأَجُودَ •

(٢٦) انْظُرِ الْكِتَابَ ٤٦٩/١ •

(٢٧) مَعَانِي الْفَرَاءِ ٨/٢ •

(٢٨) ب ، د : يَخَاطَبُ •

على المعاني • وقال أبو اسحاق : « لا ، ههنا نفى » لما ظنوا أنه ينفعهم
 ثان^(٢٩) المنى لا ينفعهم^(٢٩) ذلك جرم^(٣٠) أي كسب ذلك الفعل لهم
 الخسران^(٣١) فإن^(٣٢) عنده في موضع نصب وقال الكسائي : في الاعراب لا صد^(٣٣)
 ولا منع^(٣٤) عن أنهم^(٣٥) وحكى الكسائي فيها أربع لغات « لا جرم^(٣٦) » ،
 « ولا عن ذا جرم^(٣٧) » و « لا ان^(٣٨) ذا جرم^(٣٩) » قال وناس من فزارة يقولون :
 لا جرم^(٤٠) أنهم بغير ميم ، وحكى الفراء^(٤١) فيه لفتين أخريين قال : بنو
 عامر يقولون : لا ذا جرم^(٤٢) ، قال : وناس من العرب يقولون : لا جرم^(٤٣)
 بضم الجيم •

إِنَّ الَّذِينَ ۞ [٢٣]

اسم إن^(٤٤) (آمنوا) صلة (وعملوا الصالحات وأخبتوا
 إلى ربهم عطف على الصلة قال مجاهد « أخبتوا » اطمأنوا وقال
 الفراء : أخبتوا إلى ربهم ولربهم واحد وقد يكون المنى وجهوا إخبارهم
 إلى ربهم • أولئك أصحاب الجنة خبر « إن » •

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ ۞ [٢٤]

ابتداء ، والخبر (كالأعمى) وما بعده • قال الأخفش : أي كمثل
 الأعمى قال أبو جعفر : التقدير مثل فريق الكافر كالأعمى والأصم ومثل
 فريق المؤمن كالسميع والبصير ولهذا (هل يستويان) ولا يقع ههنا^(٤٥)

(٢٩-٢٩) ساقط من ب و د •

(٣٠) ب ، د : أن لهم •

(٣١) انظر معاني الفراء ٨/٢ ، ٩ •

(٣٢) ب ، د : هنا •

سورة هود

من حروف العطف إلا الواو لأنها للاجتماع ، وحكى سيبويه : مررت
بأخيك وصديقك .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي ۞ [٢٥]

أى [فقال إني وأني أى] (٣٣) بآتي .

فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ۞ [٢٧]

قال أبو اسحاق : « الملأ » الرؤساء أى هم مليئون بما يقولون .
(ما نراك إلا بشراً مثلنا) نصب على الحال ومثلنا مضاف الى
معرفة وهو نكرة يقدر فيه التثوين كما قل :

٢١٠- يَارَبِّ مِثْلِكَ فِي التَّسَاءِ غَرِيرَةٌ (٣٤)

(وما نراك اتبعك إلا الذين هم آراد لنا) وهم الفقراء والذين
لا حسب لهم والخبيسو الصناعات ، وفي الحديث أنهم كانوا حاكسة
وحجّامين ، وكان هذا جهلا منهم لأنهم عابوا نبي الله صلى الله عليه
بما لا عيب فيه لأن الأنبياء صلوات الله عليهم إنما عليهم أن يأتوا بالبراهين
والآيات وليس عليهم تغيير الصور والهيئات وهم يُرسلون الى الناس
جميعاً فاذا أسلم منهم الذين لم يلحقهم من ذلك نقصان لأن عليهم أن
يقبلوا اسلام كل من أسلم منهم (بادى الرأى) بدأ يبدو إذا ظهر
كما قال :

(٣٣) ما بين القوسين زيادة من ب و د .
(٣٤) الشاهد لابی محجن الثقفى وعجزه « بيضاء قد متعتها بطلاق »
لكن لم أجده في ديوانه بتحقيق المنجد . انظر : الكتاب ١/٢١٢ ،
٣٥٠ ، شرح الشواهد للشنتمري ١/٢١٢ ، الاضداد لابن الانباري
٣٣٣ (غير منسوب) « فلب مثلك ۞ بلهاء ۞ »

٢١١- فَايَوْمَ حِينٍ بَدُونَ لِلنَّظَارِ (٣٥)

ويجوز أن يكون « بادی الرأي » مِنْ بَدَأَ وَخَفَقَتِ الهمزة ، وَحَقَّقَ (٣٦) أبو عمرو الهمزة فقرأ (بادیء الرأي) (٣٧) . قال أبو اسحاق : نصبه بمعنى في بادیء الرأي . قال أبو جعفر : لم يشرح النحويون نَصْبَهُ فيما علمت بأكثر من هذا فيجوز أن يكون « في (٣٨) » حذف كما قال جل وعز « واختار موسى قومه (٣٩) » ، ويجوز أن يكون (٣٨) المعنى اتباعاً ظاهراً .

وحكى الكسائي والفراء (٤٠) (أَنْلِزْ مَكْمُوهًا) [٢٨] باسكان التميم الأولى تخفيفاً ١١٠٠/أ وقد أجاز سيويه مثل هذا وأنشد :

٢١٢- فَايَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحَقِّبِ

إِنَّمَا مِنَ اللَّهِ وَلَا وَاغِلِ (٤١)

(٣٥) الشاهد من قصيدة للربيع بن زياد العبسي في مالك بن زهير العبسي وصلته « قد كن يخبان الوجوه تستترا » انظر : شرح ديوان الحماسة للتبريزي ٩٩٦/٢ « فاليوم قد أبرزن .. » ، وورد غير منسوب في : شرح مايقع فيه التصحيف والتحريف ١١١ ، اشتقاق اسما الله للزجاجي ورقة ١١٦ أ « فلان » الخصائص ٣٠٠/٣ .

(٣٦) في أ « وخفف » تصحيف .

(٣٧) تيسير الداني ١٢٤ .

(٣٨-٣٩) ساقط من ب و د .

(٣٩) آية ١٥٥ - الأعراف .

(٤٠) معاني الفراء ١٢/٢ .

(٤١) الشاهد لامرى القيس انظر : ديوانه ١٢٢ « فاليوم أسقى .. » ،

الكتاب ٢٩٧/٢ ، الخزانة ٢٧٩/٢ ، ٥٣٠/٣ .

ويجوز على قول يونس في غير القرآن أَنْ نُنْزِلَ مَكُمَّهَا يُجْرَى المضمر
مَجْرَى المظهر كما تقول : أَنْ نُنْزِلَ مَكُمُ تلك •

• أَفَلَا تَذَكَّرُونَ • [٣٠]

أدغمت التاء في الدال ويجوز حذفها فتقول : تَذَكَّرُونَ •

ولا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ • [٣١]

أخبر بتواضعه وتذللته لله جل وعز وأنه لا يدعي ما ليس له من
خزائن الله جل وعز وهي انعامه على من يشاء من عباده ، وأنه لا يعلم
الغيب لأن الغيب لا يعلمه الا الله جل وعز (ولا أَقُولُ انِّي مَلَكٌ)
أى ولا أقول إن منزلي عند الله جل وعز منزلة الملائكة • وقد قالت
العلماء : الفائدة في هذا الكلام الدلالة على أن الملائكة أفضل من
الأنبياء (٤٢) صلوات الله عليهم وسلم لدوامهم على الطاعة واتصال عبادتهم
الى يوم القيامة (ولا أَقُولُ) لكم ولا (لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ)
والأصل تزدريهم حذفت الهاء والميم لطول الاسم والدال مُبدلة من
تاء لأن الزاى مجهورة والتاء مهموسة فأُبدلَ مِنْ التاء حرف مجهور
من مخرجها • (إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ) أى إن قلتُ هذا وإذن
ملغاة لأنها متوسطة •

وعن ابن عباس (فَأَكْثَرْتَ جَدَلَنَا) (٤٣) [٣٢] والجَدَلُ في

(٤٢) ب : النبيين •

(٤٣) في أ « جدالنا » بألف فأنبت ما في ب و د لانه الصواب وقرأ
بها أيضا السخيتاني : أنظر مختصر ابن خالويه ٦٠ ، المحتسب
• ٣٢١/١

كلام العرب المبالغة في الخصومة والمناظرة مُشْتَقٌّ من الجدَل وهو شدة القتال • ويقال للصقر أَجْدَلُ لشدته في الطير •

وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ • [٣٤] •
أَيُّ لَأَنْتُمْ لَا تَقْبَلُونَ نَصْحًا •

•• اجرامي •• [٣٥]

مصدر أَجْرَمَ وَأَجْرَامِي جمع جُرْمٍ وقد أَجْرَمَ وَجَرَمَ •

وَأُوحِيَ إِلَى نُوحٍ •• [٣٦]

في صرف نوح قولان : أحدهما أنه أعجمي^(٤٤)، ولكنه خَفَّ لأنه على ثلاثة أحرف ، والآخر أنه عربي قال عكرمة : إِنَّمَا سُمِّيَ نُوحًا لِأَنَّهُ كَانَ يَكْثُرُ النِّيَاحَةَ عَلَى نَفْسِهِ قَالَ : وَرَكِبَ فِي السَّفِينَةِ لِعَشِيرَتِهِ خَلَوْنَ مِنْ رَجَبٍ • وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ^(٤٥) ، لُشْرَ خَلَوْنَ مِنْ الْمُحَرَّمِ فَذَلِكَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ وَكَانَ طَوْلُهَا ثَلَاثِينَ ذِرَاعًا وَعَرْضُهَا وَرَفْعُهَا ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا (أَنَّهُ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ عَلَى أَنَّهُ اسْمُ مَالٍ يُسَمَّى فَاعِلُهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ بِأَنَّهُ ، (لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ يُؤْمِنُ (فَلَا تَبْتَئِسْ) أَيُّ فَلَا تَقْتَمِّ حَتَّى تَكُونَ بِائِسًا •

وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا •• [٣٧]

قيل : معناه بحفظنا ، وقيل : بعلمنا ، وقيل : لأن الملائكة صلوات

(٤٤) في ب : عجمي •

(٤٥) الآية ٤٤ - هود •

سورة هود

الله عليهم كانت تريد ذلك ، (ولا نَخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى لا تسألني فيهم فاني مغرقهم •

وَكَلَّمَا ۞ [٣٨]

ظرف (مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ) قال الأخفش والكسائي يقال : سَخِرْتُ بِهِ وَمِنْهُ •

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۞ [٣٩]

قال الكسائي : وناس من أهل الحجاز يقولون : سَوْفَ تعلمون • قال : ومن قال : ستعلمون أسقط الواو والقاء جميعاً ، وحكى الكوفيون : سَفَ تعلمون • ولا يعرف البصريون إِلَّا سَوْفَ يفعلُ وسيَفعلُ لفتان ليست احداهما من الاخرى •

۞ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ۞ [٤٠]

في موضع نصب باحمل (وَأَهْلِكَ) عطف عليه (إِلَّا مِنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ) « مَنْ » ، في موضع نصب بالاستثناء (وَمَنْ آمَنَ) في موضع نصب عطف على اثنين وان شئت على أَهْلِكَ ، (وما آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ) رفع بامن ، ولا يجوز نصبه على الاستثناء لان الكلام قبله لم يتم إِلَّا أَنْ الْفَائِدَةُ فِي دُخُولِ « إِلَّا » ، و « ما » انك لو قلت : آمنَ مَعَهُ فلان وفلان جاز أن يكون غيرهم قد آمن فاذا جِئْتَ بما وإلا أَوْجَبْتَ لِمَا بَعْدَ إِنْ وَنَفَيْتَ عَنْ غَيْرِهِمْ •

وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا ۞ [٤١]

سورة هود

بِسْمِ مَبِيهَمَا^(٤٦) قِرَاءَةُ أَهْلِ الْحَرَمَيْنِ وَأَهْلِ الْبَصْرَةِ إِلَّا مَنْ شَذَّ مِنْهُمْ ، / ١٠٠ب / وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَحَمْزَةً وَالْكَسَائِيُّ (بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا) يَفْتَحُ الْمِيمَ (وَمَرْسَاهَا) بِضَمِّ الْمِيمِ ، وَرَوَى عَنْ يَحْيَى بْنِ عِيسَى عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ يَحْيَى بْنِ وَثَابٍ (بِاسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمَرْسَاهَا)^(٤٧) يَفْتَحُ الْمِيمَ فِيهِمَا ، وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ وَمُسْلِمٌ بْنُ جُنْدَبٍ وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ (بِاسْمِ اللَّهِ مُجْرِيهَا وَمَرْسِيهَا)^(٤٨) ، فَالْقِرَاءَةُ الْأُولَى بِمَعْنَى بِاسْمِ اللَّهِ اجْرَاؤُهَا وَارْسَاؤُهَا مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ بِاسْمِ اللَّهِ وَقْتَ اجْرَائِهَا كَمَا تَقُولُ : أَنَا أَجِئُكَ مَقْدَمَ الْحَاجِّ ، وَقِيلَ التَّقْدِيرُ بِاسْمِ اللَّهِ مَوْضِعَ اجْرَائِهَا ثُمَّ حَذَفَ مَوْضِعَ وَأَقِيمَ مَجْرَاهَا مَقَامَهُ ، وَقِيلَ الضَّحَّاكُ : كَانَ إِذَا قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ جَرَّتْ وَإِذَا قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ رَسَتْ وَتَكُونُ أَنْبَاءٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِأَرْكَبَا وَ « مَجْرَاهَا » يَفْتَحُ الْمِيمَ مِنْ جَرَّتْ مُجْرِي وَ « مَرْسَاهَا » يَفْتَحُ الْمِيمَ مِنْ رَسَتْ رُسُوءًا وَمَرْسَى إِذَا تَبَتَّتْ ، وَمُجْرِيهَا نَعْتَ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ فِي مَوْضِعٍ جَرَّ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ عَلَى أَضْغَارٍ مُبْتَدَأُ أَيُّ هُوَ مُجْرِيهَا وَمَرْسِيهَا وَيَجُوزُ النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ بِمَعْنَى أَعْنَى .

•• وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعَزِلٍ •• [٤٢]

وَيَجُوزُ عَلَى قَوْلِ سَيُوبَةَ (وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ) مُخْتَلَسٌ (وَكَانَ فِي مَعَزِلٍ)^(٤٩) وَأُنْشِدَ سَيُوبَةُ :

- (٤٦) ب ، د « بِسْمِ الْمِيمِ فِيهِمَا جَمِيعًا » • انظر تيسير الداني ١٢٤ .
 (٤٧) معاني الفراء ١٤/٢ .
 (٤٨) مختصر ابن خالويه ٦٠ وفي معاني الفراء ١٤/٢ وفي « مرساها » فائبت ما في ب ، د .
 (٤٩) قرأ بها أبو جعفر محمد بن علقمى • مختصر ابن خالويه ٦٠ .

٢١٣- له زجل كأنه صوت حاد^(٥٠)

فأما (ونادى نوح ابنه وكان)^(٥١) فقراءة شاذة وزعم أبو حاتم أنها تجوز على أنه يريد ابنها ثم يحذف الألف كما تقول : ابنه فتحذف الواو • قال أبو جعفر : هذا الذي قاله أبو حاتم لا يجوز على مذهب سيبويه لأن الألف خفيفة فلا يجوز حذفها والواو ثقيلة يجوز حذفها • (وَكَاَنَّ فِي مَعَزَلٍ) اسم المكان والمصدر مَعَزَلٌ (يَا بُنَيَّ اركبْ مَعَنَا) ، وقرأ عاصم (يَا بُنَيَّ اركبْ معنا) بفتح الياء • قال أبو إسحاق : ويجوز في العربية يَا بُنَيَّ اركبْ مَعَنَا كما تقول : يَا غُلَامِي أَقْبِلْ وكذا : يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ^(٥٢) ، يَا بُنَيَّ اركبْ معنا ، على أن تحذف الياء وتُبْقِيَ الكسرة دالةً عليها كما تقول : يَا غُلَامَ أَقْبِلْ • فأما قراءة عاصم فمشكلة ، قال أبو حاتم : يريد يَا بُنَيَّاه ثم حذف • قال أبو جعفر : ورأيتُ عليَّ بن سليمان يذهب الى أن هذا لا يجوز لأن الألف خفيفة فلا يحذف • قال أبو جعفر : وما علمت أن أحداً من النحويين جَوَزَ الكلام في هذا إلاّ أبا إسحاق فإنه زعم أن الفتح من جهتين والكسر من جهتين فالفتح على أنه يبدل من الياء ألفاً كما قال : جل وعز أحياناً^(٥٣) ، يَا وَيْلَتَنَا^(٥٤) • وكما قال :

(٥٠) مر الشاهد ١٧ •

(٥١) قرأ بها هشام بن عروة • مختصر ابن خالويه ٦٠

(٥٢) آية ٥٣ - الزمر •

(٥٣) ب ، د : اخبارا •

(٥٤) آية ٧٢ - هود ، ٣١ - المائدة •

٢١٤- فَا عَجَبًا مِّن رَّحْلَيْهَا الْمُتَحَمِّلِ (٥٥)

فيريد بابنيًا ثم حَذَفَ الألفَ لالتقاء الساكنين كما تقول : جاءني عبدالله في التثنية ، والجهة الأخرى أن (٥٦) تحذف الألف لأن النداء موضع حذف ولكن على أن تحذف الياء ، والجهة الأخرى (٥٦) على أن يحذفها لالتقاء الساكنين . (ولا تكن مع الكافرين) يدل هذا - والله أعلم - على أن يوحى صلى الله عليه لم يعلم أنه كافر وأنه ظن أنه مؤمن .

•• قال لا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ •• [٤٣]

على التبرئة ويجوز « لا عاصم اليوم » تكون « لا » بمعنى ليس (إِلَّا مَنْ رَّحِمَ) في موضع نصب استثناء ليس من الأول ويجوز أن تكون في موضع رفع على أن عاصمًا بمعنى معصوم مثل « ماء دافق » (٥٧) ومن أحسن ما قيل فيه أن يكون « مَنْ » في موضع رفع والمعنى لا يعصم اليوم من أمر الله إلاّ الراحم أي إلاّ الله جل وعز ويحسن هذا لأنك لم تجعل عاصمًا بمعنى معصوم فتخرجه من بابه .

وقيل يا أرض ابلعي ماءك •• [٤٤]

قيل : هذا مجاز لأنها موات وقيل : جعل فيها ما تميز به ، والذي قال إنها مجاز ، قال : لو فُتِّشَ كَلَامُ الرب والعجم ما وجد فيه مثل هذه الآية على حسن نظمها وبلاغة وصفها واشتمال المعاني فيها ،

(٥٥) الشاهد لامرئ القيس صدره « ويوم عقرت للعذارى مطيتي

فيا عجباً •• انظر ديوانه ١١ ، شرح القصائد السبع لابن الأنباري

٣٣ « فيا عجب الرحلها •• »

(٥٦) ساقط من ب و د

(٥٧) آية ٦ - الطارق

سورة هود

وحكى الكسائي والفراء^(٥٨) بَلَعَتْ وَبَلَعَتْ ، (وَغِيضَ الْمَاءُ)
يقال : غاضَ الماءَ وَغَضُّهُ ، ويجوزُ غِيضَ الماءِ ، بضم الغين
(وَاسْتَوَتْ ١٠١/٥ أ/على الجودي) فَيَسِّنُ الْأَعْرَابُ فِيهِ لِأَنَّ الْيَاءَ مُشَدَّدَةٌ
فقبلها ساكن وحكى الفراء واستوت على الجودي ، باسكان الياء لان قبلها
مكسوراً وهي مُحَقَّقَةٌ (وقيلَ بَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) والذي قال
هذ فيما رَوَى نوحٌ صلى الله عليه والمؤمنون^(٥٩) أَيَّ أَبَعَدَ اللَّهُ الظَّالِمِينَ
فبعدوا بَعْدًا على المصدر .

•• إِنَّ ابْنِي •• [٤٥]

اسم إنَّ (من أهلي) في موضع الخبر • (وانَّ وعدك الحق) اسم
« ان » وخبرها ، (وأنتَ أحكم الحاكمين) ابتداء وخبره

إنه عملٌ غير صالح •• [٤٦]

قد ذكرناه^(٦٠) (فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) أي
في من لم يعلم أنه مؤمن ، (إِنِّي آعَظُكَ) أي أعظك تنهيى وزجري
ثلاثاً تكون ، والبصريون يقدرُون^(٦١) كراهة أن يكون •
قَالَ رَبِّ إِنِّي آعُودُ بِكَ أَنَّ آسَأَلَكَ مَا لَيْسَ بِهِ
عِلْمٌ •• [٤٧]

أي أسألك أن توفّقني وتلطّف لي حتّى لا أسأل ذلك
(وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي) يدلّ على أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
يَذْنُبُونَ (أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) أي رحمتك يوم القيامة •

قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ •• [٤٨]

(٥٨) انظر ذلك في معاني الفراء ١٧/٢ •

(٥٩) ب و د ه المنون ، تصحيف •

(٦٠) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٧١ ب •

(٦١) ب : يقدرونه •

سورة هود

أي من السفينة (بِسْلَامٍ) أي سلامة (وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ) أي نعم ثابتة مشتق من بُرُوكِ الجمل وهو ثباته وإقامته • (مِمَّنْ معك) • مِمَّنْ ، للتبويض وتكون لبيان الجنس (وَأُمَمٌ سَنُتِمُّهُنَّ) أي وتكون أمم • قال الأخفش سعيد : كما تقول : كللت زيدا وعمرؤ جالس ، وأجاز الفراء في غير القراءة (وَأُمَمًا) (٦٢) وتقديره وسنمتع أممًا •

تلك من أنباء الغيب •• [٤٩]

أي تلك الأنباء وفي موضع آخر ذلك أي ذلك النبأ (فاصبر) أي فاصبر على أذى قومك كما صبر هؤلاء الرسل صلى الله عليهم وسلم •
والى عاد أخاهم هوداً •• [٥٠]

نصب بمعنى وأرسلنا • قال أبو اسحاق : قيل له أخوهم لأنه منهم (٦٣) أو لأنه من بني آدم عليه السلام كما أنهم من بني آدم (ما لكم من إله غيري) على اللفظ وغيره على الموضع وغيره على الاستثناء • (إن أنتم إلا مفترون) أي ما أنتم في اتخاذكم إلهاً غيره إلا كاذبون عليه جل وعز ••

يَا قَوْمِ لَا آسَأُ لَكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا •• [٥١]

حذفت الياء لأن النداء موضع حذف لكثرة ، ويجوز إثباتها لأنها اسم •

•• يُرْسِلِ السَّمَاءَ •• [٥٢]

جزم لأنه جواب وفيه معنى المجازاة (مِدْرَارًا) على الحال وفيه

(٦٢) انظر معاني الفراء ١٨/١ •

(٦٣) في أ د فيهم ، فأنبت ما في ب ، د •

سورة هود

معنى التكثير ، والعرب تحذف الهاء في مِفْعَالٍ على النسب (ويزِدْكُمْ) عطفًا على يُرْسِلُ •

إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَزَّكَ بِمَعْزُ آلِهَتِنَا •• [٥٤]

على تذكير بمعض ويجوز التأنيث على المعنى •

إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ •• [٥٥]

أي رُضِيتُ بحكمه ووثقت بنصره (ما مِنْ دَابَّةٍ) في موضع رفع بالابتداء (إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا) أي يُصَرِّفُهَا كَيْفَ يَشَاءُ ويمنعها مما شاء أي فلا يصلون إلى ضرري ، وكل ما فيه الروح يقال : له دابٌّ ودابةٌ والهاء للمبالغة (إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) قيل : معناه لا خلل في تدبيره ولا تفاوت في خلقه •

فَإِنْ تَوَلَّوْا •• [٥٦]

في موضع جزم فلذلك حُذِفَتْ منه النون ، والأصل تَوَلَّوْا وحذفت التاء لاجتماع تاءين وإنَّ المعنى معروف (فَقَدْ أَلْهَقْنٰكُمْ مَا أَرْسَلْنَا بِهِ إِلَيْكُمْ) بمعنى قد بَيَّنْتُ لَكُمْ (وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ) مُسْتَأْنَفٌ ، ويجوز أن يكون عطفًا على ما يجب فيما بعد الفاء ويجوز الجزم في غير القرآن مثل « ونذرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ » (٦٤) وكذا (وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا) •

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةِ

مِنَّا •• [٥٨]

سورة هود

لأنَّ أحدًا لا ينجو إلا برحمة الله تعالى وإن كانت له أعمال
صالحة ، وعن النبي صلى الله عليه مثل هذا ، وقيل : معنى (بِرَحْمَةٍ
مِّنَّا) بأنَّ يَتَنَا لهم الهدى الذي هو رحمة .

وَتِلْكَ عَادٌ ۝ ٥٩

ابتداء وخبر ، وحكى الكسائي والقراء^(٦٥) أن من العرب من
لا يصرف عاداً أي يجعله اسماً للقبيلة .

۝ ٦٠ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۝ ٦٠

قال القراء^(٦٦) : أي كفروا نعمة ربهم قال : ويقال : كفرته
وكفرت به ، وشكرت له وشكرته .

وَالِى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ۝ ٦١

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش (والى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا) ١٠١ ب/
وصرفاً تَمُوداً في سائر القرآن ولم يصرف حمزة تَمُودَ في شيء
من القرآن ، وكذا رُوِيَ عن الحسن واختلف سائر القراء فيه
فَصَرَفُوهُ في موضع ولم يصرفوه في موضع ، وزعم أبو عبيد أنه
لولا مخالفة السواد لكان الوجه ترك الصرف إذ كان الأغلب عليه
التأنيث . قال أبو جعفر : الذي قاله أبو عبيد رحمه الله من أن الغالب عليه
التأنيث كلام مردود لأن تَمُوداً يقال له حتى ويقال له قبيلة وليس الغالب
عليه القبيلة بل الأمر على ضد ما قال عند سيبويه ، الأجود عند سيبويه
فيما لم يُقَلَّ فيه بنو فلان ، الصرف نحو قَرَشٍ وثَقِيفٍ وما أشبههما

(٦٥) معاني القراء ١٩/٢ .

(٦٦) السابق ٢٠/٢ .

سورة هود

وكذا ثمود ، والعلّة في ذلك أنه لمّا كان التذكير الأصل وكان يقع له
مذكر ومؤنث كان الأصل والأخفّ أولى والتأنيث جيّد بالغ
حسن ، وأنشد سيويّه في التأنيث :

٢١٥ - غَلَبَ الْمَسَامِيحَ الْوَلِيدُ سَمَاحَةً
وَكَفَى قُرَيْشَ الْمُعْضِلَاتِ وَسَلَادَهَا (٦٧)

(غيره هو أنشأكم) ولا يجوز إدغام الهاء [في الهاء] (٦٨) إلا على
لغة من حذف الواو في الإدراج (إن ربي قريبٌ مُجيبٌ) أي
قريب الاجابة .

.. هُذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ .. [٦٤]

ابتداء وخبر ، وقيل : ناقةُ الله لأنه أخرجها لهم من جبل على
ما طلبوا على أنهم يؤمنون . (لكم آيةٌ) نصب على الحال (فذروها)
أمر فلذلك حذف منه النون ، ولا يقال : وذر ولا واذر إلا شاذاً ،
وللنحويين فيه قولان : قال سيويّه : (٦٩) استغنوا عنه بترك ، وقال
غيره : لما كانت الواو ثقيلة وكان في الكلام فعلٌ بمعناه لا واو فيه ألفوه
(تأكل في أرض الله) جزم لأنه جواب الأمر . قال أبو اسحاق :
ويجوز رفعه على الحال والاستئناف (ولا تمسوها) جزم بالنهاي .
قال القراء : (يسوء) أي يعقر فيأخذكم جواب النهي عذاب قريب
من عقرها .

(٦٧) الشاهد لعدى بن الرقاع العاملي . انظر الكامل ٨٦٧ ، شرح الشواهد

للشنتمري ٢٦/٢ واستشهد به غير منسوب في الكتاب ٢٦/٢ .

(٦٨) زيادة من ب و د .

(٦٩) الكتاب ٨/١ ، ٢٥٦/٢ .

فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا ۝ [٦٥]

أَيِ يَنْعِمِ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ قَبْلَ الْعَذَابِ (ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ) ظَرْفُ زَمَانٍ •
 قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ قَرَأَ (وَمِنْ
 خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ) [٦٦] أَدْغَمَ الْيَاءُ فِي الْيَاءِ وَأَضَافَ وَكَسَرَ الْمِيمَ مِنْ
 يَوْمِئِذٍ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : الَّذِي يَرَوِيهِ النُّحَوِيُّونَ مِثْلُ سَيِّبِيهِ وَمِنْ
 قَارَبَهُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو فِي مِثْلِ هَذَا الْأَخْفَاءُ فَأَمَّا الْإِدْغَامُ فَلَا يَجُوزُ لِأَنَّهُ
 يَلْتَقِي سَاكِنَانِ وَلَا يَجُوزُ كَسْرُ الزَّيَّ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَمَنْ قَرَأَ مِنْ
 خِزْيٍ يَوْمِئِذٍ حَذَفَ التَّنْوِينَ وَأَضَافَ وَمِنْ نَوْنٍ نَصَبَ يَوْمِئِذٍ
 عَلَى أَنَّهُ ظَرْفٌ وَمِنْ حَذَفِ التَّنْوِينَ وَنَصَبَ فَقَالَ « وَمِنْ خِزْيٍ يَوْمِئِذٍ »
 فَلَهُ تَقْدِيرَانِ عِنْدَ النُّحَوِيِّينَ : فَتَقْدِيرُ (٧٠) سَيِّبِيهِ أَنَّهُ مَبْنِيٌّ لِأَنَّ ظَرْفَ
 الزَّمَانِ لَيْسَ الْإِعْرَابُ فِيهِ مُمْكِنًا فَلَمَّا أَضِيفَ إِلَى غَيْرِ مَعْرَبٍ بُنِيَ وَأُنْشِدَ :

٢١٦- عَلَى حِينِ أَلْهَى النَّاسَ جُلُّ أُمُورِهِمْ (٧١)

وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ : جُعِلَ « يَوْمٌ » وَ « إِذْ » بِمَنْزِلَةِ خَمْسَةِ عَشَرَ •

وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ۝ [٦٧]

صِيحَ بِهِمْ فَمَاتُوا وَذُكِّرَ لِأَنَّ الصَّيْحَةَ وَالصِّيَاحَ وَاحِدٌ ، (فَأَصْبَحُوا

فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ) قِيلَ : سَاقِطِينَ عَلَى وَجْهِهِمْ •

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى ۝ [٦٨]

قِيلَ : بِالْوَلَدِ ، وَقِيلَ : بِشُرُوهُ بِأَنَّهُمْ رُسُلُ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَأَنَّهُ

لَا خَوْفَ عَلَيْهِ (قَالُوا سَلَامًا) فِي نَصْبِهِ وَجِهَانٌ : يَكُونُ مُصَدَّرًا ،

(٧٠) ب : فَعَنَدَ •

(٧١) نَسَبَ الشَّاهِدَ لِأَعْمَشِي هَمْدَانَ وَعَجَّزَهُ « فَتَدَلَّ زُرَيْقُ الْمَسَالِ لَدِلَ

الْتِمَالِ » انْظُرْ : الْكَامِلُ لِلْمَبْرَدِ ١٥٧ ، ١٥٨ ، الْمَقَاصِدُ النُّحَوِيَّةُ

٤٦/٣ ، وَوَرَدَ غَيْرُ مَنْسُوبٍ فِي : الْكِتَابِ ٥٩/١ ، شَرْحُ ابْنِ

عَقِيلٍ رَقْمَ ١٦٢ •

سورة هود

والوجه (٧٢) الآخر (٧٢) أن يكون منصوباً بقالوا كما يقال : قالوا خيراً والتفسير على هذا روى يحيى القطان عن سفیان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (قالوا سلاماً) أي سَدَدًا ، (قال سلام) في رفعه وجهان : أحدهما على اضمار مبتدأ أي هو سلام وأمرى سلام ، والآخر بمعنى سلام عليكم . قال الفراء : (٧٣) ولو كانا جميعاً منصوبين أو مرفوعين جاز ، غير أن الفراء اعتل لأن كان الأول منصوباً والثاني مرفوعاً فقال : قالوا سلاماً فقال ابراهيم صلى الله عليه هو سلام إن شاء الله . (فما لبث أن جاء / ١٠٢/ أ/ بِمَجْلٍ حِينِ) سيويه يذهب الى أن « أن » في موضع نصب ، قال : تقول : لا يلبث أن يأتيك أي عن أيتائك (٧٤) وأجاز الفراء : أن يكون موضعها رفعاً بِلَبِثَ أي فما أبطأ مجيئه .

فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ ۖ ۞ [٧٠]
هذه لفة أهل الحجاز ، ولفة أسد وتيسم أنكرهم وقال
امرؤ القيس :

٢١٧ - لَقَدْ أَنْكَرْتَنِي بِمَلَبِكَ وَأَهْلُهَا (٧٥)
وَيَرَوَى 'للأعشى :

٢١٨ - وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ
مِنْ الْخَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَامَ (٧٦)

-
- (٧٢-٧٢) ساقط من ب و د .
(٧٣) انظر ذلك في معاني لفراء ٢١/٢ .
(٧٤) ب : أي عن أن يأتيك .
(٧٥) هذا صدر بيت عجزه « ولا ابن جريج في قرره حمص أنكرا » انظر ديوان امرؤ القيس ٦٨ .
(٧٦) انظر : ديوان الأعشى ١٠١ ، تفسير الطبري ٧١/١٢ ،
٢٦٣/٢٩ ، المحتسب ٢٩٨/٢ .

(وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً) قال سيويہ : وناسٌ من ربيعة يقولون : « مِنْهُمْ » اتبعوها الكسرة ولم يكن المسكين عندهم حاجزاً حصيناً • قال أبو جعفر : وقيل : إنما أوجس منهم خيفة لأنه كان يقيم منزلاً في ناحية فخاف أن يكونوا عزموا له على شر ، وكان الضيفان إذا لم يأكلوا فانما أرادوا شراً •

وامرأته قائمةٌ • [٧١]

ابتداء وخبر ، (فَضَحِكْتَ °) قد ذكرناه ، (٧٧) وقيل : إنما ضحكت لأنهم أحيوا العجلَ بإذن الله عز وجل فلما لحق بأمه ضحكت فلما ضحكت بشروها بإسحاق (ومن وراء إسحاق يعقوب) رفضه من جيتين : (٧٨) إحداهما بالابتداء ويكون في موضع الحال أي بشروها بإسحاق مقابلاً له يعقوب ، والوجه الآخر أن يكون التقدير ومن وراء إسحاق يحدث يعقوب ، ولا يكون على هذا داخلاً في البشارة ، وقرأ حمزة وعبدالله بن عامر (ومن وراء إسحاق يعقوب) والكسائي والأخفش وأبو حاتم يقدرون يعقوب في موضع خفض ، وعلى مذهب سيويہ والفراء (٧٩) ، يكون في موضع نصب • قال الفراء : ولا يجوز الخفض إلا بأعادة الخافض • قال سيويہ ولو قلت : مررت بزيد أول من أمس وأمس عمرو (٨٠) ، كان قبيحاً خيئاً لأنك فرقت بين

(٧٧) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٧٢ ب •

(٧٨) في ب : من وجهين •

(٧٩) نظر الكتاب ٤٨/١ ، ٤٩ ، معاني الفراء ٢٢/٢ •

(٨٠) في أ « عمرا » بالنصب فأنبت ما في ب و د لانه اقرب •

المجرور وما يشركه وهو الواو كما تفرق بين الجار والمجرور • قال أبو جعفر : يكون التقدير ومن وراء اسحاق وهبنا له يعقوب كما قال : (٨١)

٢١٩ - جِئْنِي بِمِثْلِ بَنِي بَدْرِ لِقَوْمِهِمْ
أَوْ مِثْلَ أُسْرَةٍ مَنظُورٍ بِنِ سَبَّارٍ
أَوْ عَامِرٍ بِنِ طُفَيْلٍ فِي مَرْكَبِهِ
أَوْ حَارِثًا يَوْمَ نَادَى الْقَوْمُ يَا حَارَ

قَالَتْ يَا وَيْلَنَا •• [٧٢]

بإمالة الألف وتفخيمها • قال أبو اسحاق : أصلها الياء فأبدل من الياء ألف • (وهذا بعلي) ابتداء وخبر (شيخاً) على الحال • قال أبو اسحاق : والحال ههنا نصبها من لطيف النحو وغامضه لانك اذا قلت : هذا زيد قائماً ، وكان المخاطب لا يعرف زيدا لم يجز لأنه لا يكون زيدا ما دام قائماً فاذا زال ذلك لم يكن زيدا فاذا كان يعرف زيدا صحّت المسألة ، والعامل في الحال التنييه والاشارة • قال الأخفش : وفي قراءة أبيّ وابن مسعود (وهذا بعلي شيخ) قال الفراء : (٨٢) وفي قراءة ابن مسعود (وهذا بعلي شيخ) • قال أبو جعفر : الرفع من خمسة أوجه : تقول هذا زيد قائم ، فزيد بدل من هذا وقائم خبر المبتدأ ، ويجوز أن يكون هذا مبتدأ وزيد قائم خبرين ، وحكى سيويه : هذا حلو حامض : ويجوز أن يكون قائم مرفوعاً على اضمار هذا أو هو ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على البدل من زيد ، والوجه

(٨١) مر الشاهد ١٣٥ •

(٨٢) معاني الفراء ٢٣/٢ •

سورة هود

الخامس أن يكون هذا مبتدأ وزيدٌ مُبَيَّنًا عنه وقائم خبراً .

.. رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .. [٧٣]

مبتدأ ، والخبر في (عليكم) وحكى سيويه ، عليكم ، بكسر الكاف لمجاورتها الياء (أَهْلَ الْبَيْتِ منصوب على النداء ويُسميه سيويه^(٨٣)) تخصيماً (إِنَّهُ حَمِيدٌ) أي محمود (مَجِيدٌ) أي ماجد .

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا .. [٤٧] ، [٧٥]

في^(٨٤) قوم لوط ، مذهب الأخفش والكسائي أن يجادلنا^(٨٤) في موضع جَادَلْنَا . قال أبو جعفر : لما كان جواب « لما » يجب أن يكون للماضي جَعَلَ المستقبل مكانه كما أن الشرط يجب أن يكون بالمستقبل فَجَعَلَ الماضي مكانه ، وفيه جواب آخر يكون « يجادلنا » في موضع ١٠٢/ب/الحال أي أقبل يجادلنا وهذا قول الفراء^(٨٥) . ويقال : أتأب إذا رجع ، فإبراهيم صلى الله عليه كان راجعاً الى الله جل وعز في أموره كلها .

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيئًا بِهِمْ [٧٧]

وان شئتَ ضَمَمْتَ السَّيْنَ لأن أصلها الضم . الأصل سَوِيءٌ بِهِمْ من السوء ، قَلِبَتْ حركة الواو على السين فانقلبت ياءاً فَسَانَ خَفَفَتْ الهمزة أَلْقِيَتْ حركتها على الياء فقلت : سَيِّئٌ بِهِمْ مخففاً . ولغة شاذة

(٨٣) الكتاب ١/٣٢٧ ، ٣٢٨ « هذا باب من الاختصاص ... » .

(٨٤-٨٤) ساقط من ب و د .

(٨٥) معاني الفراء ٢/٢٣ .

التشديد • (وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا) على اليان (وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ) وَعَصِيبٌ عَلَى التَّكثِيرِ أَي مَكْرُوهٌ مُجْتَمِعٌ الشَّرِّ ، وَقَدْ عَصَبَ أَي عَصَبَ بِالشَّرِّ عِصَابَةً ، وَمِنْهُ قِيلَ : عِصَابَةٌ وَعُصْبَةٌ أَي مُجْتَمِعُوا الْكَلِمَةُ وَمُجْتَمِعُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ ، وَعُصْبَةُ الرَّجُلِ الْمُجْتَمِعُونَ مَعَهُ فِي النَّسَبِ ، وَتَعَصَّبْتُ لِفُلَانٍ صِرْتُ كَعِصْبَتِهِ ، وَرَجُلٌ مَعْصُوبٌ مُجْتَمِعُ الْخَلْقِ •

وجاء قومُه يُهرعون اليه •• [٨٧]

في موضع الحال (قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي) ابتداء وخبر ، وكذا (هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ) وقرأ عيسى بن عمر (هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ) ، (٨٦) وروى سيويه (٨٧) احتجى ابن مروان (٨٨) في اللحن ، أي حين قرأ (هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ) (٨٩) قال أبو حاتم : ابن مروان قاري أهل المدينة • قال الكسائي : « هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ » صواب يجعل هُنَّ عماداً • قال أبو جعفر : قول الخليل وسيويه والأخفش أن هذا لا يجوز ولا تكون « هُنَّ » ههنا عماداً ، قال : وانما تكون عماداً فيما لا يتم الكلام الا بما بعدها نحو : كان زيدٌ هو أخاك ، لتدل بها على أن الأخ ليس بنت • قال أبو إسحاق : وتدل على أن كان تحتاج الى خبر ، وقال غيره : يُدَلُّ بها على أن الخبر معرفة أو ما قاربها • (وَلَا تَخْزُونِ) فِي ضَيْفِي أَي لَا تَهِنُونِي وَلَا تَذْلُونِي • وَضَيْفٌ يَقَعُ لِلثَّانِي وَالْجَمِيعِ عَلَى لَفْظِ الْوَاحِدِ لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرٌ ، وَيَجُوزُ فِيهِ الثَّانِي وَالْجَمْعُ • (أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ) أَي يَرشِدُكُمْ وَيُنْهَاكُمْ •

(٨٦ ، ٨٩) انظر المحتسب ٣٢٥/١ •

(٨٧) انظر الكتاب ٣٩٧/١ •

(٨٨) ابن ساقطة من ب و د • وهو محمد بن مروان • نظر ملحق التراجع •

قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ۖ ۞ [٧٩]

أي لأننا لم نتزوج بهن . (٩٠)

قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ ۖ ۞ [٨١]

أي لن يصلوا اليك بمكروه فيروى أنه لما قالوا له هذا خلتى بين قومه وبين الدخول فأمر جبرئيل صلى الله عليه يده على أعينهم فصموا وعلى أيديهم فجفت فرجموا الى منازلهم مسرعين .
(فأسرى بأهلك) يقال : أسرى وأسرى إذا سار بالليل لقتل فصيحتان ، (ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك) نصب بالاستثناء ، وهي القراءة اليستة . والمعنى فأسرى بأهلك إلا امرأتك ، وقد قيل جل وعز « كانت من النابرين » أي من السابقين لم يخرج بها ، وإن كان قد قيل فيه غير هذا ، ويدل أيضاً على النصب أنه في قراءة عبدالله (فأسرى بأهلك إلا امرأتك) (٩١) وقد قيل : المعنى لا يلتفت منكم أحد الى ما خلف وليخرج مع لوط صلى الله عليه ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير (إلا امرأتك) بالرفع على البدل ، فأنكر هذه القراءة جماعة منهم أبو عبيد ، قال أبو عبيد : ولو كان كذا لكان « ولا يلتفت » بالرفع ، وقال غيره : كيف يجوز أن يأمرها بالالتفات ؟ قال أبو جعفر : وهذا الجملة من أبي عبيد ومن غيره على مثل أبي عمرو مع جلالته ومجده من العربية لا يجب أن يكون ، والتأويل له على ما حكى (٩٢) محمد بن يزيد قال : هذا كما يقول الرجل لحاجبه لا يخرج فلان فلان فلفظ النهي لفلان

(٩٠) ب ، د : نتزوجهن .

(٩١) انظر البحر المحيط ٢٤٨/٥ .

(٩٢) في ب و د زيادة « محمد بن الوليد عن » .

ومعناه للمخاطب أي لا تدعه يخرج ، فكذا لا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك ، ومثله لا يقم أحد إلا زيد ، يكون مضاء انهم عن القيام إلا زيدا ، ووجه آخر يكون معناه مر زيدا وحده بالقيام . (أليس الصبح بقریب) لأن لوطاً صلى الله عليه وسلم استجلبهم بالعذاب لفيظه على قومه ، وقرأ عيسى بن عمر (أليس الصبح) بضم الباء وهي لغة .

• • جعلنا عليهما سافليهما • • [٨٢]

مفعولان ، حكى أبو عبيد عن الفراء / ١٠٣ / أنه قد يقال (٩٣) لحجارة الأرحاء (سجّيل) وحكى عنه محمد بن الجهم (٩٤) أن سجّلاً طين يطبخ حتى يصير بمنزلة الأرحاء ، (منضود) من نعت سجّيل .

مُسَوِّمَةٌ • • [٨٣]

من نعت حجارة • قال الفراء : (٩٥) زعموا أنها كانت مخططة بحمرة وسواد في بياض ، فذلك تسويهما أي علاماتها • قال : (وما هي من الظالمين) يعني قوم لوط (ببعد) قال : لم تكن تخطّهم •

والى مدّين أخاهم شعيباً • • [٨٤]

لم تنصرف مدّين لأنها اسم مدينة •

(٩٣) معاني الفراء ٢٤/٢ •

(٩٤) في أ ابن أبي الجهم ، تحريف فصاوبها من ب و د وهو محمد بن الجهم السمرى راوي كتاب معاني القرآن للفراء • انظر مقدمة معاني الفراء •

(٩٥) معاني الفراء ٢٤/٢ •

بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ ۝ [٨٦]

ابتداء وخبر • وقد ذكرنا^(٩٦) مضاه وقد قيل : المعنى ما يبقيه الله جل وعز لكم من رزقه وحفظه (خيرٌ لكم) مما تأخذونه بالبَخْسِ والظلم (وما أنا عليكم بِحَفِيفٍ) أي لا يتهبأ لي أن أحفظكم من إزالة نِعَمِ الله جل وعز عنكم بمعاصيكم •

قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصَلَوَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ
آبَاؤُنَا ۝ [٨٧]

(أَنْ) في موضع نصب ، وقال الكسائي : موضعها خفضٌ على اضممار الباء ، (أَوْ أَنْ نَفْعَلْ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ) (أَنْ) في موضع نصب لا غير عطف على (مَا) والمعنى أَوْ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ، وزعم الفراء^(٩٧) : أَنْ التقدير أَوْ تنهانا أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ، وقرأ الضحاك بن قيس (أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ) بالياء فان على^(٩٨) هذه القراءة معطوفة على أَنْ الأولى • (إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ) • قال أبو جعفر : قد ذكرناه^(٩٩) وفيه زيادة هي أَحْسَنُ مِمَّا تَقْدِمُ وَلَآنَ مَا قَبْلَهَا يَدُلُّ عَلَى صِحَّتِهَا أَيَّ أَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ فَكَيْفَ تَأْمُرُنَا أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَيَدُلُّ عَلَيْهَا • أَصَلَوَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ، أَنْكُرُوا لِمَا رَأَوْا مِنْ كَثْرَةِ صَلَاتِهِ وَعِبَادَتِهِ وَأَنَّهُ حَلِيمٌ رَشِيدٌ أَنْ يَكُونَ بِأَمْرِكَ بِتَرْكِ مَا كَانَ

(٩٦) انظر ذلك في معاني النحاس ١٧٤ ١ •

(٩٧) معاني الفراء ٢٥/٢ •

(٩٨) ب : في •

(٩٩) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٧٤ ١ •

يُصَدِّ أَبَاؤُهُمْ ، وَهَذَا جَهْلٌ شَدِيدٌ أَوْ مَكَابِرَةٌ وَيَعْدَهُ أَيْضاً مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ •
 قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي
 مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ۝ [٨٨]

أَيُّ أَفْلا أَنَهَاكُمْ عَنِ الضَّلَالِ ، (وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ) فِي
 مَوْضِعٍ نَصَبٍ بِأُرِيدُ •

وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَابٍ (لَا يُجْرِمَنَّكُمْ) [٨٩] بضم الياء (شِقَاقِي)
 فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ (أَنْ يُصَيِّبَكُمْ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ (وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ مِنْكُمْ
 بِبَعِيدٍ) قَالَ الْكِسَائِيُّ أَيُّ دَوْرِهِمْ فِي دَوْرِكُمْ •

قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيراً مِمَّا تَقُولُ ۝ [٩١]

يَقَالُ فَقَهُ يَفَقَهُ إِذَا فَهِمَ فَقْهًا وَفَقْهًا ، وَحَكَى الْكِسَائِيُّ
 فَقْهَانًا وَفَقْهَةً فَقْهًا إِذَا صَارَ فَقِيهًا • (وَأَنَا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا) عَلَى
 الْحَالِ (وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَكَذَا (أَرْهَطِي)
 وَالْمَعْنَى أَرْهَطِي فِي قُلُوبِكُمْ أَعْظَمَ مِنَ اللَّهِ عِزٍّ وَجَلٍّ وَهُوَ يَمْلِكُكُمْ (وَاتَّخَذْتُمُوهُ
 وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا) مَفْعُولَانِ •

۝ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ۝ [٩٣]

(مَنْ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ مِثْلُ « يَعْلَمُ الْمَفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » ، (۱۰۰)
 (وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ) عَطَفَ عَلَيْهَا ، وَأَجَازَ الْفَرَاءُ أَنْ (۱۰۱) يَكُونُ مَوْضِعَهُمَا
 رَفْعًا يَجْمَعُهُمَا اسْتِفْهَامًا • وَيَدُلُّ عَلَى الْقَوْلِ الْإِوَلِ أَنْ مَنْ الثَّانِيَةِ مَوْصُولَةٌ

(١٠٠) آية ٢٢٠ - البقرة •

(١٠١) معاني الفراء ٢٦/٢ •

سورة هود

ومحال أن يُوصَلَ بالاستفهام ، وقد زعم القراء أنهم إنما جاءوا بهو في
« ومن هو كاذب » لأنهم لا يقولون : مَنْ قائمٌ إنما يقولون : مَنْ قائمٌ
ومن يقومُ ومن القائمُ ، فزادوا هو ليكون جملة تقوم مقام فَعَلَّ
ويفعلُ . قال أبو جعفر : ويدل على خلاف هذا قوله :

٢٢٠- مَنْ رَسُولٌ إِلَى الثِّرْيَا بَأَنِّي

ضِقتُ ذرعاً بهَجْرَها والكتابُ (١٠٢)

وحكى (١٠٣) أن أبا عبد الرحمن السلمي قرأ (كُنَّا بَعْدَتْ نَمُودُ) (١٠٤)
[٩٥] بضم العين . قال أبو جعفر : المعروف في اللغة أنه يقال : بَعِدَ
يَبْعُدُ بَعْدًا وَبُعْدًا إِذَا هَلَكَ .

يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ٠٠ [٩٨]

يقال : قَدَمْتُهُمْ يَقْدُمُهُمْ قَدَمًا وَقَدُومًا إِذَا تَقَدَّمْتَهُمْ (بشس
النورْدُ) رفع بشس (المورود) رفع بالابتداء وإن شئت على اضمار مبتدأ ،
وكذا بشس (الرفْدُ المرفودُ) [٩٩] حكى الكسائي وأبو عبيدة : (١٠٥)
رَفَدْتُهُ آرِفِدُهُ رَفْدًا أَيْ أَعْتَهُ وَأَعْطَيْتُهُ ، واسم العطية الرِفْدُ .

ذَلِكَ ٠٠ [١٠٠]

رفع على اضمار مبتدأ أى الأمر ذلك / ١٠٣ب/ وإن شئت بالابتداء ،
وكذا (منها قائمٌ وَحَصِيدٌ) أى منها موجود مبنى ومنها مخسوف به

(١٠٢) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة انظر : شرح ديوان عمر بن أبي

ربيعة ٤٣٠ من قصيدة أولها : « قال لى صاحبي ليعلم ما بى ٠٠٠ »

(١٠٣) في ب زيادة « الكسائي » .

(١٠٤) مختصر ابن خالويه ٦١ .

(١٠٥) مجاز القرآن ٢٩٨/١ .

سورة هود

وزاغب • قال الأخفش سعيد : حَصِيدٌ أى محصود وجمعه حَصْدَى وحَصَادٌ مثل مَرَضَى ومَرَضٍ ، قال : ويجوز فيمن يعقل حَصْدَاهُ مثل قيل (١٠٦) وقبلاء (١٠٦) •

وما ظَلَمْنَاهُمْ •• [١٠١]

أصل الظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه ، (ولكنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) وحكى سيويه أنه يقال : ظَلَمَ إِيَّاهُ • (وما زادُ وَهُمْ غَيْرَ تَتَبِيبٍ) مفعولان وهو مجاز لما كانت عبادتهم إياها قد خَسِرْتَهُمْ نواب الآخرة قيل : ما زادوهم غير تخسير •

وكذلك آخِذٌ رَبِّكَ •• [١٠٢]

ابتداء وخبر ، وقرأ عاصم الجحدري (وكذلك آخِذَ رَبُّكَ إِذِ آخِذَ الْقُرَى) (١٠٧) فاذ لما مَضَى أى حينَ آخِذَ الْقُرَى ، وإذا للمستقبل أى متى آخِذَ الْقُرَى (وَهِيَ ظَالِمَةٌ) أى أهلها مثل « وأسأل القرية » •

•• ذلكَ يَوْمٌ •• [١٠٣]

ابتداء وخبر (مَجْمُوعٌ) من نعته الناسُ اسم ما لم يُسَمَّ فاعله ولهذا لم يقل : مجموعون ، ويجوز أن يكون الناس رفعاً بالابتداء ، ومجموع له خبره ولم يقل : مجموعون لأن له يقوم مقام الفاعل •

يَوْمَ يَأْتِي لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ •• [١٠٥]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو والكسائي بآبَاتِ الْيَاءِ فِي الْإِدْرَاجِ وحذفها في الوقف ، وحكى أن أبيًا وابن مسعود رضي الله عنهما قرأ

(١٠٦-١٠٦) في ب : « كَفِيلٌ وَكَفْلَاءٌ » وكلاهما بمعنى واحد •
(١٠٧) البحر المحيط ٢٦١/٥ •

سورة هود

(يوم يأتي) (١٠٨) باثبات الياء في الوقف والوصل ، وقرأ الاعمش وحمزة (يَوْمَ يَأْتِ) بغير ياء في الوقف والوصل • قال أبو جعفر : الوجه في هذا أن لا يُوقَفَ عليه وأن يُوصَلَ بالياء لأن جماعة من النحويين قالوا لاوجه لحذف الياء ، ولا يجوز الشيء بغير جازم فأما الوقف بغير ياء ففيه قول الكسائي قال : لأن الفعل السالم يُوقَفُ عليه كالمجزوم فحذف الياء كما يحذف الضمة على أن أبا عبيد قد احتج بحذف الياء في الوقف والوصل بحجتين : احدهما أنه زعم أنه رآه في الامام الذي يقال له مصحف عثمان رضى الله عنه بغير ياء ، والحجة الأخرى أنه حكى أنها لغة هذيل يقولون : ما أدّر • قال أبو جعفر : أما حجته بمصحف عثمان رضى الله عنه فشيء يردّه عليه أكثر العلماء • قال مالك بن أنس رحمه الله : سألت عن مصحف عثمان رضى الله عنه فقيل لي قد ذهب وأما الحجة بقولهم : ما أدّر فلا حجة فيه لأن هذا الحرف قد حكاه النحويون القدماء وذكروا علته ، وأنه لا يقاس عليه والملة فيه عند سيبويه ، وإن كان سيبويه حكى : لا أدّر ، كثرة الاستعمال ، ومعنى كثرة الاستعمال أنه نفى لكل ما جهل ، وأشدّ القراء في حذف الياء :

٢٢١- كَفَّاكَ كَفَّ مَا تُلْقِيْ دَرَهْمًا

جُودًا وَأُخْرَى تُعْطِرُ بِالسَّيْفِ الدَّمَ (١٠٩)

-
- (١٠٨) أثبتتها في الوصل نافع وأبو عمرو والكسائي أيضا وأثبتتها في الحالين ابن كثير • التيسير ١٢٧ •
 (١٠٩) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٢/٢٧ ، ١١٨ ،
 الاضداد لابن الانباري ٦٤ ، اللسان ١٠/٣٣٤ (دار صادر) •
 (ويقال : كف فلان ماتلق درهمًا ولادينارا اذا لم يثبت فيها شيء
 لكرمه وكثرة اعطائه) •

سورة هود

(لا تكلّم نفس) والاصل تكلّم حُدِفَتْ احدى التائين تخفيفاً .

فأما الذين شَقُّوا ٠٠ [١٠٦]

ابتداء (ففي النار) في موضع الخبر ، وكذا (لَهُمْ فيها زَفِيرٌ وشَهيقٌ) قال أبو العالية : الزفير من الصدر والشهيق من الخلق . قال أبو اسحاق : الزفير من شديد الانين وقبيحه ، والشهيق من الانين المرتفع جداً . قال : وزعم أهل اللغة من البصريين والكوفيين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار في النهيق ، والشهيق بمنزلة آخر صوت الحمار في النهيق .

خالدين فيها ٠٠ [١٠٧]

نصب على الحال (ما دامت السَّمَوَاتُ والأَرْضُ) في موضع نصب أى دوام السموات والأرض والتقدير وقت ذلك ، (إلا ما شاء ربُّكَ) في موضع نصب ، لأنه استثناء ليس من الأول وقد ذكرنا (١١٠) معناه .

وقرأ الأعمش وحزمة والكسائي (وأما الذين سَعِدُوا) [١٠٨] بضم السين ، وقال أبو عمرو : والدليل على أنه سَعِدُوا أن الأول شَقُّوا ولم يقل : أَشَقُّوا قال أبو جعفر : رأيت علي بن سليمان يتعجب من قراءة الكسائي (سَعِدُوا) مع علمه بالعربية إذ كان هذا لحناً لا يجوز لأنه إنما يقال : سَعِدَ فلان وآسَعَدَهُ الله جل وعز فأُسْعِدَ مثل أَمْرَضَ وإنما احتج الكسائي/١٠٤ أ/ بقولهم : مسعودٌ ولا حجة له فيه

(١١٠) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٧٥ ب .

سورة هود

لأنه يقال : مكان "مسعود" فيه ثم يُحذف فيه ويسمى به واحتج بقول العرب : ففرّاهُ وفغرفوه ، وكذا شجاه (١١١) وسار الدابة وسرته ونزحت البشر ونزحتها وجبر العظم وجبرته ، وذا لا يقاس عليه إنما ينطق منه بما نطقت به العرب • قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : لو قال لنا قائل : كيف تنطقون بالمتعدي من فغرفوه ؟ ما قلنا إلا أفغرت فاه ، وهذا الذي قال حسن ويكون فغرفاه ليس بمتعدي ذلك ولكنها لغة على حدة • (عطاة) اسم للمصدر (غير مجذوز) من نعته يقال : جذّه وحذّه (١١٢) كمال قال :

٢٢٢- تجذّ السلوقي المضاعف نسجه

ويؤقِدْنَ بالصُّفاح نَارَ الحُبَّاحِ (١١٣)

فَلَا تَكْ •• [١٠٩]

في موضع جزم بالنهي وحذفت النون لكثرة الاستعمال • وأحسن ما قيل في معناه : قل لكل من شك (لا تك في مريّة مما يعبد هؤلاء) إن الله جل وعز ما أمرهم به وإنما يعبدونها كما كان آباؤهم يفعلون تقليداً لهم •

•• ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم ••

[١١٠]

(١١١) شحا يشحو الرجل : فتح فاه واللجام فم الفرس : فتحه •
(١١٢) في أ رسم اللفظتين متشابه وفي ب و د الأولى « جذه » بضم الجيم ولعل الصواب ما أثبت أو لعل الثانية جذذه • انظر اللسان جذذ •

(١١٣) الشاهد للنابغة الذبياني انظر ديوانه ١١ « تقد السلوقي •• وتوقد •• » ، تأويل مشكل القرآن ١٣١ ، اللسان (حجب) •

والكلمة ان الله جل وعز حكم أن يؤخرهم الى يوم القيامة لما علم من الصلاح في ذلك . ولولا ذلك لقضي بينهم بأن يناب المؤمن ويعاقب الكافر . (وانهم لفسي شك منه مريب) من نعت شك .

وإن كلاً لما ٠٠ [١١١]

فيها ثمانى قراءات^(١١٤) خمس منها موافقة للسواد . قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بتشديد « إن » وتخفيف « لما » ، وقرأ نافع بتخفيفها جميعا . وقرأ أبو جعفر وشيبة وحزمة وهو المعروف من قراءة الأعمش بتشديدهما جميعاً وقرأ عاصم بتخفيف « إن » وتشديد « لما » ، وقرأ الزهري^(١١٥) بتشديد « لما » ، والتونين ، فهذه خمس قراءات ، ورؤي عن الأعمش (وإن كلاً لما) بتخفيف « إن » ورفع « كل » ، وتشديد « لما » . قال أبو حاتم : وفي حرف أبي (وإن كلاً إلا ليوقين^(١١٦) ربك أعمالهم) ، وفي حرف ابن مسعود (وإن كلاً إلا ليوقينهم ربك أعمالهم) . قال أبو جعفر : القراءة الأولى آينها ينصب « كلاً » بأن واللام للتوكيد وما صلة والخبر في ليوقينهم ، والتقدير وإن كلاً ليوقينهم ، وقراءة نافع على هذا التقدير إلا أنه خفف « إن » وأعملها عمل الثقيلة . وقد ذكر هذا الخليل وسيويه وهو عندهما كما يحذف من الفعل ويعمل كما قال :

(١١٤) انظر معاني الفراء ٢/٢٨ ، مختصر ابن خالويه ٦١ ، المحتسب ٣٢٨/١ .

(١١٥) في ب « الزبيرى » تحريف .

(١١٦) كذا في أ و ب و د . والذي في مختصر ابن خالويه ٦١ « وإن كل يفتح الكاف وتخفيف اللام لما ليوقينهم » والذي في البحر المحيط ٢٦٦/٥ « وإن من كل الا ليوقينهم » .

٢٢٣- كَأَن ظَنِيَّةً تَعْطُو إِلَى نَاضِرٍ السَّلْمِ (١١٧)

وأُتِكر الكسائي أن تُخَفَّفَ «إِنْ» وتَعْمَلُ وقال: ما أدري على أي شيء قرأ وإن كلاً، وقال الفراء: نصب كلاً بقوله: لِنُوقِيتَهُمْ. وهذا من كثير (١١٨) الغلط، لا يجوز عند أحد: زيدا لأضربه، والقراءة الثالثة بتشديدها جميعاً عند أكثر النحويين لحن، حكى عن محمد بن يزيد أن هذا لا يجوز، ولا يقال: إن زيدا إلا لأضربه، ولا لماً لأضربه، وقال الكسائي: الله جل وعز أعلم بهذه القراءة ما أعرف لها وجهاً. قال أبو جعفر: وللنحويين بعد هذا أربعة أقوال: قال الفراء: (١١٩) الأصل وإن كلاً لَمَمًا فاجتمعت ثلاث ميمات فَحَذَفَتْ احداً. قال أبو إسحاق هذا خطأ لأنه يحذف التون من «مِنْ» فيقي حرف واحد. وقال أبو عثمان المازني: الأصل وإن كلاً لَمًا بتخفيف ما ثم ثَقُلَتْ. قال أبو إسحاق: هذا خطأ إنما يُخَفَّفُ المَثْقَلُ ولا يَثْقَلُ المُخَفَّفُ، وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: الأصل (وإن كلاً لَمًا لِنُوقِيتَهُمْ) بالتونين من لَمته لَمًا أي جمعه ثم بنى منه فَعَلَى كما قرئ: «ثم أرسلنا رُسُلَنَا تَتَرَى» (١٢٠) بغير تنوين وتنوين. قال أبو إسحاق: القول الذي لا يجوز عندي غيره أن «إِنْ» تكون مخففة من الثقيلة وتكون بمعنى «ما» مثل «إن كل نفس لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ» (١٢١)

(١١٧) نسب الشاهد لابن حريم اليشكري وصدره «ويوما توافينا بوجه مقسم» انظر: الكتاب ٢٨١/١، ٤٨١، «٠٠ وراق السلم» ونسب لعلياء بن أرقم اليشكري في الخزائنة ٣٦٤/٤، ٣٦٥. وورد غير منسوب في: تأويل مشكل القرآن ٤٠٢، المحتسب ٣٠٨/١، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ٦٩ «إلى ورق السلم»

(١١٨) ب: كبير.

(١١٩) معاني الفراء ٩/٢.

(١٢٠) آية ٤٤ - المؤمنون.

(١٢١) آية ٤ - الطارق.

سورة هود

وكذا أيضا تشدد على أصلها وتكون بمعنى « ما » ولما بمعنى « إلا » ، حكى ذلك الخليل وسيبويه . (١٢٢) قال أبو جعفر : والقراءات الثلاث المخالفات للسواد تكون فيها « إن » بمعنى « ما » لا غير / ٢٠٤ ب / وتكون على التفسير لانه لا يجوز أن يقرأ بما خالف السواد إلا على هذه الجهة .

قال أبو عمرو بن العلاء (ولا تَرَكْنُوا) [١١٣] لغة أهل الحجاز ، وقال الفراء : لغة تميم وقيس رَكَنَ يَرَكُنُ وَرَوِيَّ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ قَرَأَ (وَلَا تَرَكْنُوا) بضم الكاف . وقراء يحيى بن وثاب والأعمش (فَتَمِسْكُمُ النَّارُ) (١٢٣) وأنكر هذا أبو عبيد قال : لأنه ليس فيه حرف من حروف الحلق . قال أبو جعفر : لا معنى لقوله : ليس فيه حرف من حروف الحلق ؛ لان حروف الحلق لا تَجَلِبُ الكسرة ، وهذه اللفظة ذكرها الخليل وسيبويه (١٢٤) عن غير أهل الحجاز اذا كان الفعل على فَعِلَ كَسَرُوا أول مُسْتَقْبَلِهِ ليدلوا على الكسرة التي في ماضيه ، وكان يجب أن يُكسَرَ ثانيه ليتفق مع الماضي فلم يجوز ذلك للزوم الثاني الاسكان فكسروا الأول ، فقالوا يَحْذَرُ وهي مشهورة في بني فزرة وهذيل ، كما قال :

٢٢٤ - وإِخَالُ أَنِّي لَأَحِقُّ مُسْتَتَبِعٌ (١٢٥)

وكذا إذا كان في ماضيه ألف وصل مكسورة كسروا أول المستقبل نحو

(١٢٢) الكتاب ١/ ٢٨٣ .

(١٢٣) المحتسب ١/ ٣٣٠ .

(١٢٤) انظر الكتاب ٢/ ٢٥٦ .

(١٢٥) الشاهد لابي ذؤيب الهذلي وصنّده « فغبرت بعدهم بعيش ناصب »

انظر : ديوان الهذليين (شعر ابي ذؤيب) ، ١/ ٢ شرح أشعار

الهذليين ١/ ٨ ، اشتقاق أسماء الله للزجاجي ١٨ (غير منسوب)

المقاصد النحوية ٣/ ٤٩٤ .

سورة هود

نَسْتَعِينُ • قال سيوييه : وكذا ما كان يجب أن تكون فيه ألف وصل مثل
تَفَعَّلَ وَتَفَاعَلَ •

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النَّهَارِ •• [١١٤]

نصب على الطرف ، وحذفت النون للاضافة ، وكسرت الياء لالتقاء
الساكنين ، ولم يحذفها لأن ما قبلها مفتوح (وَزُلْفًا) عطف • وقرأ أبو
جعفر (وَزُلْفًا) بضم الزاي واللام وهو جمع زَلَفٍ لأنه قد نَطِقَ
بزلف ويجوز أن يكون واحداً ، وقرأ ابن مُحِصِّنٍ (وَزُلْفًا) من
الليل (بضم الزاي واسكان اللام والتنوين وهو مسكن من زُلْفٍ لَأَزْلَفِ
لأن الفتحة خفيفة • (إِنَّ الْحَسَنَاتِ) قد قيل : يعني به الصلوات ومما
لا تنازع فيه إِنَّ التَّوْبَةَ تَنْهَبُ السَّيِّئَاتِ • وإن اجتناب الكسائر يذهب
السيئات الصغائر •

وَاصْبِرْ •• [١١٥] أي علم أذاهم •

فلولا •• [١١٦]

بمعنى هَلَا ، وهذا تستعمله العرب على التعجب من الشيء أي فهلا
كان من القرون من قبلكم قوم^(١٢٦) (يَنْهَوْنَ عَنِ الْفُسَادِ فِي الْأَرْضِ)
لِمَا أَعْطَاهُمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ مِنَ الْعُقُولِ وَأَرَاهُمُ مِنَ الْآيَاتِ • (الْأَقْلِيَاءُ
مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ) استثناء ليس من الأول ، واتبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
مَا أُنْزِلُوا فِيهِ (أي من الاشتغال بالمال واللذات •

•• ولا يزالون مُخْتَلِفِينَ •• [١١٨] خبر يزال •

(١٢٦) في ب و د زيادة • يتقون •

إِلَّا مِنْ رَحْمِ رَبِّكَ ۝ [١١٩]
 استثناء (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) معنى تَمَّتْ نبتت ، ذلك كما
 أخبر به .
 وَكُلًّا ۝ [١٢٠]

نصب بنقص (مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ) أي على الصبر على أداء
 الرسالة و (ما) بدل من كل ، وقال الأخفش ، وكلاً ، نصب على الحال
 فقدم الحال كما تقول : كلاً ضربت القوم . (وَمَوْعِظَةً) أي ما يتعظ
 به من إهلاك الأمم (وَذِكْرًا لِلْمُؤْمِنِينَ) أي يتذكرون ما ترك بمن
 هلك فيتوقنون .

قال الأخفش : (وما ربك بغافل عما يعملون) (١٢٧) [١٢٣]
 إذا لم يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم معهم قال : وقال بعضهم :
 « تعملون » لأنه خاطب النبي صلى الله عليه وسلم معهم أو قال قل
 لهم : (وما ربك بغافل عما تعملون) .

(١٢٧) (يعملون) بالغيب قراءة السبعة سوى ابن عامر ، وقرأ ابن عامر
 وحفص وأبو جعفر ويعقوب (تعملون) انظر الالتحاف ١٥٧ .

شرح اعراب سورة يوسف عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

التر تلك آياتُ الكتابِ المبينِ • [١]

التقدير هذا تلك آيات الكتاب على الابتداء والخبر •

إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا •• [٢]

نصب قرآن على الحال أي مجموعاً ، ويجوز أن يكون توطئة للحال كما تقول مررتُ بزيدٍ رجلاً صالحاً ، وعربياً على الحال ومعنى /١١٠٥/ أَعَرَبَ بَيْنَ وَمِنْهُ « الثَّيْبُ تُعَرِّبُ عَنْ نَفْسِهَا » (١) (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) لتكونوا على رجاء من هذا ، وبعض العرب يأتي بأن مع لعل تشبيهاً بعسَى واللام في لعل زائدة للتوكيد كما قال :

٢٢٥ - يَا أَبَتَا عَلَيكَ أَوْ عَسَاكَ (٢)

نَحْنُ •• [٣]

ابتداء (نَقُصُّ عَلَيْكَ) في موضع الخبر (أَحْسَنَ الْقَصَصِ)
بمعنى المصدر والتقدير قصصاً أحسن القصص •

(١) انظر ابن ماجه - النكاح - حديث ١٨٧٢ ، المعجم لونسنيك ٣١٥/١ •

(٢) ينسب الشاهد لرؤبة بن العجاج • انظر : ديوان رؤبة ٧٣ روى الشاهد كما يأتي :

تقول بنتي قد أنى أناك يا أبنا عليك أو عساك
الكتاب ٣٨٨/١ ، ٢٩٩/٢ ، الخزائن ٣٤/١ ، ٤٤١/٢ وفي ب
« عساكن » •

(بما أوحينا إليك) قال الاخفش : أي بوحينا إليك ، (هذا القرآن) نصب بأوحينا ، وأجاز الفراء ^(٣) الخفض قال : على التكرير وهو عند البصريين على البدل من « ما » وأجاز أبو اسحاق الرفع على اضمار مبتدأ • (وان كنت من قبله لمن الغافلين) أي من الغافلين مما ^(٤) عَرَفْنَاكَ •

إذ •• [٤]

في موضع نصبٍ على الظرف (قال يُونُسُ) لم ينصرف لأنه عجمي ، وقرأ طلحة بن مُصَرِّف (إذ قال يُونُسُ) بالهمز وكسر السين ، وحكى أبو زيد « يُونُسُ » بالهمز وفتح السين (لآبيه) خفض باللام وعلامة خفضه الياء والمحذوف منه واو يدل على ذلك أبوان • (يا أبت) ^(٥) بكسر التاء قراءة وعاصم ونافع وحزمة والكسائي والاعمش وقرأ أبو جعفر والاعرج وعبدالله بن عامر (يا أبت) ^(٥) بفتح التاء ، وأجاز الفراء « يا أبت » بضم التاء • قال أبو جعفر : اذا قلت يا أبت بكسر التاء فالتاء ^(٦) عند سيبويه بدل من ياء الاضافة ولا يجوز على قوله الوقف الا بالهاء ، وله على قوله دلائل ، منها أن قولك : « يا ابت » يؤدي عن معنى قولك : يا أبي ، وأنه لا يقال : يا أبة إلا في المعرفة ، ولا يقال : جاني أبة لا يستعمل العرب هذا الا في النداء خاصة ولا يقال : يا أبت لأن التاء بدل من الياء فلا يجمع بينهما ، وزعم الفراء أنه اذا قال : يا أبت فكسر وقف ^(٧) على التاء لا غير لأن الياء في النية ، وزعم أبو اسحاق أن

(٣) معاني الفراء ٣٢/٢

(٤) ب : عما •

(٥) انظر في ذلك تيسير الداني ١٢٧ ، معاني الفراء ٣٢/٢ •

(٦) ب ، د : قالها •

(٧) ب ، د : دل •

هذا خطأ ، والحق ما قال ، كيف تكون في النية وليس يقال : يا أبتا^(٨) فأما قولنا بكسر التاء ولم نقل بكسر الهاء فلأن الكسر إنما يقع في الإدراج ولو قلت : مررتُ بامرأةٍ لقلت : علامة الخفض كسرة التاء ولا يقول كسرة الهاء إلا من لا يدري . ويا أبتَ بفتح التاء مشكلاً في النحو ، وفيه أقوال : فذهب سيبويه^(٩) أنهم شبهوا هذه الهاء^(١٠) التي هي بدل من الياء بالهاء التي هي علامة التأنيث فقالوا يا أبتَ كما قال :

٢٦٦- كِلِينِي لِهَمْ يَا أُمَيْمَةَ نَاصِبٍ^(١١)

وهذا أحد قولي^(١٢) الفراء ، وله قول آخر وهو قول قطرب وأبي عبيدة وأبي حاتم يكون الأصل يا أبتاء ثم حذف^(١٣) الألف ، ويكون الوقوف عند الفراء على قول^(١٤) بالتاء لا غير ، وعلى القول الذي وافق فيه سيبويه بالهاء عندهما جميعاً لا غير وهذا القول خطأ لأن هذا ليس موضع ندبة والألف خفيفة لا تحذف ، وقال قطرب أيضاً في يا أبتَ بالفتح يكون الأصل يا أبتاً ثم حذف التنوين ، وقال أبو جعفر : وهذا الذي لا يجوز لأن التنوين لا يحذف لغير^(١٥) علة وأيضاً فإنما يدخل التنوين في النكرة ،

(٨) ب ، د : يا ابتي .

(٩) انظر الكتاب ١/٣١٧ .

(١٠) ب ، د : هذا بالتاء .

(١١) الشاهد للناطقة الديباني وهو من مطلع قصيدته عجزه « وليل

أقاسيه بطيء الكواكب » انظر ديوانه ٩ ، الكتاب ١/٣١٥ ،

٣٤٦ ، الخزائن ١/٣٧٠ .

(١٢) في أ « أخذ قول » تصحيف وما أثبتته من ب و د . انظر معاني

الفراء ٢/٣٢ .

(١٣) ب ، د : تحذف .

(١٤) ب ، د : هذا القول .

(١٥) ب ، د : بغير .

سورة يوسف

ولا يقال في النكرة يا أبة ، وفي الفتح قول رابع كأنه أحسنها يكون الأصل الكسر ثم أبدل من الكسرة فتحة كما تبدل من الياء ألف فيقال [في ياغلامي أقبل] : (١٦) يا غلاما أقبل ، وزعم أبو اسحق أنه لا يجوز يا أبة بالضم . قال أبو جعفر : ذلك عندي لا يمتنع كما أجاز سيويه الفتح تشبيها بهاء التانيث كما يجوز الضم تشبيها بها أيضا . (انتهى رأى آيت ' أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا) ليس بين النحويين اختلاف أنه يقال : جاءني أَحَدَ عَشَرَ ومَرَرْتُ بِأَحَدِ عَشَرَ ، وكذلك ثَلَاثَةَ عَشَرَ وَتِسْعَةَ عَشَرَ وما بينهما ، فذهب الفراء أنهم لما ضموا أحد الاسمين الى الآخر كرهوا أن يعربوا الأول فيخرج عن باب العدد وكرهوا أن يعربوا الثاني فيشبهه يعلبك فحركوهما حركة واحدة كما كانا قبل البناء ، وقال الكسائي : ١٠٥/ب/الانصب مفيض النحو كلما صرف شيء عن جهته نصب وقال البصريون : النصب أخف الحركات فلما (١٧) ضم أحد الاسمين الى الآخر حركا بأخف الحركات (١٧) ، وقال بعضهم : لما حذفت الواو وكانت مفتوحة حركوا الاسمين بحركتها ولا اختلاف (١٨) بين البصريين أن تعريف هذا بادخال الألف واللام في أوله فتقول : مضى الأحد عشر رجلا لا غير ، وأجاز الكسائي والفراء : مضى الأحد عشر . قال الفراء : (١٩) لتوهمهم (٢٠) انفصال أحدهما من الآخر ، وأجاز ادخال الألف واللام في المميز . وذا محال عند البصريين ، لأن المميز واحد يدل على جمع فاذا كان معروفا لم يكن فيه هذا المعنى . قال الفراء : فان أضفت

(١٦) زيادة من ب ، د .

(١٧-١٨) ساقط من ب ، د .

(١٨) ب ، د : خلاف .

(١٩) انظر معاني الفراء ٣٣/٢ .

(٢٠) ب ، د : وليوهمهم .

سورة يوسف

الى نفسك أعربت الأول فقلت : هذه خمسة عشر ، ومررت
بـخمسـة عـشـرى . قال لما لم يجز أن تضيفه الى الأول لأن بينهما
عشراً أعربت الأول ، ولا يجوز المميز هنا لاختلاف اعرابيهما . قال
أبو جعفر : هذا يبطل كل ما مر ، وسمعت محمد بن الوليد يقول
سمعت أبا العباس يقول : ربنا قرأ عليّ اسماعيل بن اسحاق الشيء
من كلام الفراء فاستحسنه فلا ينتهي الى آخره حتى يفسده . قال
سيبويه : (٢١) واعلم ان العرب تجعل خمسة عشر وما أشبهها في
الألف واللام والاضافة على حال ، والعلّة عند أصحابه في هذا ان الجهة
التي بُنيّت من أجلها موجودة مع الألف واللام والاضافة ، وقد حكى
سيبويه : هذه خمسة عشر كرفع الثاني ، وزعم الفراء أنه يقال :
فأريت خمسة عشر عشر قط خيراً منها (٢٢) بخفض عشر
وتوניה (٢٢) . قال : ولا يدخل المميز هنا . قال أبو جعفر : وذا
لا يجوز عند البصريين أيضاً ، وقرأ أبو جعفر والحسن (إني رأيت
أحداً عشر) (٢٣) باسكان العين ، فزعم الأخفش والفراء أنهم
استقلوا الحركات فحذفوا لما كثر . قال أبو جعفر : لم يذكر هذا سيبويه
بل يجب (٢٤) على نص كلامه أن لا يجوز لأنه قال : (٢٤) أحداً عشر
مثل أحداً جمل ولا يجوز عنده حذف الفتحة لخفتها (والشمس
والقمر) عطف عليه (رأيتهم) توكيد ، وقال : « رأيتهم لي ساجدين »
فجاء مذكراً ، فالقول عند الخليل وسيبويه أنه لما خبر عن هذه الأشياء

(٢١) انظر الكتاب ٥١/٢ .

(٢٢-٢٣) في ب، د « يخفض عشر وتونها » .

(٢٣) معاني الفراء ٣٤/٢ ، مختصر ابن خالوية ٦٢ .

(٢٤) ب ، د : نجد .

(٢٥) انظر الكتاب ١٧١/٢ .

بالطاعة والسجود وهما من أفعال من (٢٦) يَسْقِلُ جَعَلَ فِيهِمَا مَا يَكُونُ
لَهُمَا يَنْفَعُ .

يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ ۞ [٥]

نهى وظهر التضعيف لأنه قد سَكَنَ الثاني ويجوز الادغام في غير
القرآن والفتح والكسر والضم (رؤياك) بالهمز والجمع رؤى . قال أبو
حاتم : قال يعقوب قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله أهل الحجاز لا يهزمون
« رؤيا » وبكر وتميم تهمزها (٢٧) . قال أبو حاتم : ويقال : (٢٨) رُيا بقلب
الواو ياءً والراء مضمومة ويقال : ريتا بكسر الراء . (فيكيدوا) جواب
اثبتني بالفاء وقد ذكرناه (كيداً) مصدر (انّ الشيطانَ للأُنسانَ عدوٌّ
مبينٌ) اسم « انّ » وخبرها وجمعُ عدوٍّ أعداء ، وكانَ سَيْلُهُ أَنْ
يُجْمَعَ عَلَى فُضُولٍ فَاسْتَقِيلَ ذَلِكَ فِيهِ .

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ ۞ [٦]

الكاف في موضع نصب لأنها نعت لمصدر محذوف وكذلك الكاف في
(كما أُنسَمَّا) و (ما) كافة .

قرأ أهل المدينة وأهل البصرة وأهل الكوفة (لَقَدْ كَانَ فِي
يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْمُتَلَكِّينَ) [٧] ، وقرأ أهل مكة (آية
لِلْمُتَلَكِّينَ) (٢٩) على واحدة ، واختيار أبي عبيد « آيات » ، قال : لأنها عبر
كثيرة . قال أبو جعفر : « آية » ، وهنا قراءة حسنة أي لقد كان في الذين

(٢٦) ب ، د : ما .

(٢٧) ب : يهزونها .

(٢٨) انظر معاني الفراء ٣٥/٢ .

(٢٩) انظر تيسير اللاني ١٢٧ .

سورة يوسف

سألوا عن خبر يوسف آية فيما خَبَرُوا به لأنهم سألوا النبي صلى الله عليه وهو بمكة فقالوا : خَبَرْنَا عن رجل من الأنبياء كان بالشام أخرج ابنه الى مصر فبكى عليه حَتَّى عَمِيَ ولم يكن بمكة/ ١٠٦ أ/ أحد من أهل الكتاب ولا ممن يَعْرِفُ خبر الأنبياء وانما وَجَّه اليهود اليه من المدينة يسألونه عن هذا فأنزل الله عز وجل سورة يوسف جملة واحدة فيها كل ما في التوراة من خبره وزيادة فكان ذلك آية للنبي صلى الله عليه بمنزلة احياء عيسى صلى الله عليه الميت .

إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ ۝ [٨]

رفع بالابتداء وهذه لام التوكيد (وَآخُوهُ) عطف عليه (أَحَبُّ إِلَى آيِنَا) خبره ، ولا يثنى ولا يجمع لأنه بسنى الفعل .

۝ أَوْ اطَّرَحُوهُ أَرْضًا ۝ [٩]

نصب «أَرْضًا» على حذف «في» لا على الطرف لأنها غير مبهمة ، وأنشد سيبويه فيما حُذِفَ منه في :

٢٢٧- لَدَنْ يَهْزُ الْكَفَّ يَسْعِلُ مَتُهُ

فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ التَّلَبُّ (٣٠)

إلا أنه في الآية حسن كثير لأنه يتعدى الى مفعولين أحدهما بحرف فاذا حذفت الحرف تعدى الفعل الى الآخر (يَسْعِلُ لَكُمْ) جزم لأنه جواب الأمر فلذلك حذفت منه الواو (وتكونوا) عطف عليه .

سورة يوسف

قرأ أهل مكة وأهل البصرة وأهل الكوفة في (غِيَابَةِ الْجُبِّ) (٣١)
 [١٠] ، وقرأ أهل المدينة (في غيابات الجب) (٣٢) وأجاز أبو عبيد التوحيد
 لأنه على (٣٣) موضع واحد ألقوه فيه فأفكر الجمع لهذا . قال أبو جعفر :
 هذا تضيق في اللغة ، وغيابات على الجمع ، ويجوز من جهتين (٣٤) : حكى
 سيويه : سِرَّ عليه عَشِيَّاتٍ وَأَصْلَانَاتٍ ، يريد عَشِيَّةً وَأَصْبِلًا
 فجعل كل وقت منها عَشِيَّةً وَأَصْبِلًا ، وكذا جَعَلَ كلَّ موضعٍ ما يُغِيبُ
 نَسِيَةً ثم جمع ، والوجه الآخر أن يكون في الجب غيابات جماعة . ويقال :
 غَابَ يَغِيبُ غِيَابًا وَغِيَابَةً وَغِيَابًا كَمَا قَالَ :

٢٢٨ - أَلَا فَالْبَاءُ شَهْرَيْنِ أَوْ نَصْفَ ثَلَاثٍ
 إِلَى ذَا كَمَا مَاغَيْبَتَنِي غِيَابِيَا (٣٥)

(يَلْتَقِطُهُ) جواب الأمر ، وقرأ مجاهد وأبو رجاء والحسن وقادة
 (تَلْتَقِطُهُ) بعض السيارة ، وهذا محمول على المعنى لأن بعض السيارة
 سيارة وحكى سيويه : سَيَقِطُّ بَعْضُ أَصَابِعِهِ ، وأنشد :

٢٢٩ - وَيَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ آذَعَتْهُ
 كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنْ الدَّمِّ (٣٦)

(ان كنتم) في موضع جزم بالشرط (فاعلين) خبر كنتم .
 قرأ يزيد بن القعقاع وعمرو بن عبيد (قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا

(٣١ ، ٣٢) تيسير الداني ١٢٧ : (٣٣) ب : في .

(٣٤) ب : وجهين .

(٣٥) الشاهد لابن أحمر انظر : شعر عمر بن أحمر ١٧١ ، تأويل مشكل

القرآن ٤١٥ ، قرى عنكما شهرين . . . إلى ذا كما قد غيبتنني . . . ،

الخزانة ٤/ ٤٢٥ ، إلى ذاك فاقد . . . (٣٦) مر الشاهد ١٣٠ .

سورة يوسف

تَمَنَّا^(٣٧) [١١] بالادغام بغير اشمام ، وقرأ طلحة بن مصرف (مالك لا تَمَنَّا^(٣٨) بنونين ظاهرين وقرأ يحيى بن وثاب وأبو رزين ويروى عن الأعمش (مالك لا تَمَنَّا^(٣٩) بكسر التاء ، وقرأ سائر الناس فيما علمت بالادغام والاشمام . قال أبو جعفر : القراءة الأولى بالادغام وترك الاشمام هي اقياس : لأن سبيل ما يندغم أن يكون ساكناً ، وقال أبو عبيدة : لا بد من الاشمام . وهذا القول مردود عند النحويين : وقال أبو حاتم : لو كان إدغاماً صحيحاً ما أشتم شيئاً ، وهذا أيضاً عند النحويين غلط لأن الاشمام إنما هو بعد الإدغام إنما يدل به على أن الفعل كان مرفوعاً وتَمَنَّا على الأصل ، « وتَمَنَّا » لغة تميم . يقولون : أنت تضرب ، وقد ذكرناه^(٤٠) .

آرسله مَعَنَا غَدًا^(٤١) [١٢]

منصوب على الظرف والأصل عند سيويه^(٤٢) « غدو » وقد نطِق به . قال الضر بن شبيل : ما بين الفجر وصلاة الصبح يقال له غدوة ، وكذا بكرة (نَرْتَع ونَلْعَب^(٤٣)) بالنون واسكان العين قراءة أهل البصرة^(٤٤) ، والمعروف من قراءة أهل مكة (نَرْتَع) بالنون وكسر العين^(٤٥) ، وقراءة أهل الكوفة (يرتع ويلعب) بالياء واسكان العين ، وقراءة أهل المدينة (يرتع ويلعب) بالياء وكسر العين . قال أبو جعفر : القراءة الأولى من قول العرب : رتَعَ الانسان والبعير اذا اكثلا

(٣٧) ، ٣٨ ، ٣٩) معاني الفراء ٣٨/٢ ، مختصر ابن خالوية ٦٢ .

(٤٠) مر في اعراب الآية ٥ - أم القرآن .

(٤١) الكتاب ٢٤/١ .

(٤٢) انظر في ذلك تيسير اللاني ١٢٨ .

(٤٣-٤٤) العبارة في ب، د « أهل مكة وأهل البصرة » كذا ناقصة .

سورة يوسف

كَيْفَ شَاءَ إِلَّا أَنْ مَسْعُورًا رَوَى عَنْ قَتَادَةَ قَالَ يَرْتَعُ يَسْمَعِي . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : أَخَذَهُ مِنْ قَوْلِهِ : « اَنَا ذَهَبًا نَسْتَبِقُ » ، لِأَنَّ الْمَعْنَى نَسْتَبِقُ فِي أَحَدِهِمَا إِلَى غَايَةِ بَعْنِهَا ، وَكَذَا « يَرْتَعُ » ، بِاسْكَانِ الْعَيْنِ إِلَّا أَنَّهُ لِيُوسُفَ وَحْدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ (يَرْتَعُ) بِكسرِ الْعَيْنِ مِنَ الرَّعْيِ وَهُوَ / ١٠٦ ب / الْكَلَاءُ ، وَالرَّعْيُ الْمَصْدَرُ ، وَقَالَ الْقُتَيْبِيُّ : نَرْتَعُ نَتَحَارِسُ وَنَتَحَافِظُ مِنْ قَوْلِهِمْ : رَعَاكَ اللَّهُ أَيَّ حَفَظَكَ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَعَلَامَةُ الْجَزْمِ فِي نَرْتَعُ وَيَرْتَعُ حَذْفُ الضَّمَّةِ ، وَهُوَ مُجْزُومٌ لِأَنَّهُ جَوَابُ أَرْسَلَهُ ، وَعَلَامَةُ الْجَزْمِ فِي نَرْتَعُ وَيَرْتَعُ حَذْفُ الْيَاءِ (وَيَلْعَبُ) عَطْفٌ عَلَيْهِ (وَإِنَّا لَهُ) تَبْيِينُ (لِحَافِظُونَ) خَيْرٌ « إِنَّ » .

قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي ٠٠ [١٣]

الْلُفَّةُ الْفَصِيحَةُ ، حَكَى ذَلِكَ يَعْقُوبُ وَغَيْرُهُ (أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ أَيَّ ذَهَابَكُمْ بِهِ (وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذَّئْبُ) مِنْ تَذَادُوتِ الرِّيْحِ إِذَا جَاءَتْ مِنْ كُلِّ وَجْهِ كَذَا قَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى ، قَالَ : وَ « الذَّئْبُ » مَهْمُوزٌ لِأَنَّهُ يَجِيءُ مِنْ كُلِّ وَجْهِ ، وَرَوَى وَرْشٌ عَنْ نَافِعٍ « الذَّئِبُ » بِغَيْرِ هَمْزٍ لَمَّا كَانَتْ الْهَمْزَةُ سَاكِنَةً وَقَبْلَهَا كَسْرَةٌ فَخَفَفَهَا صَارَتْ يَاءً .

٠٠ عَشَاءَ ٠٠ [١٦]

ظَرَفَ (يَبْكُونُ) فِي مَوْضِعِ الْحَالِ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ (وَلَوْ كُنَّا) [١٧] أَيَّ وَإِنْ كُنَّا .

وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ٠٠ [١٨]

مَجَازٌ أَيُّ ذِي كَذِبٍ مِثْلُ «^{٤٤}» ، وَاسْمُ الْقَرْيَةِ ، (قَصِيرٌ)

(٤٤) ب ، د : ومثله .

جَمِيلٌ) قال أبو اسحاق : أي فثنائي أو الذي اعتقده صبرٌ جميلٌ .
 قال قطرب : أي فصبري صبر جميل . قال أبو حاتم : قرأ عيسى بن عمر
 فيما زعم سهل بن يوسف (فَصَبْرًا جَمِيلًا) (٤٥) ، قال : وكذا (٤٦)،
 الأنشهب العقيلي ، قال : وكذا في مصحف أنس وأبي صالح . قال محمد
 بن يزيد : « فصرٌ جميلٌ » بالرفع أولسى من انصب ؛ لأن المعنى فالذي
 عندي صبر جميل ، قال : وإنما النصب الاختيار في الأمر كما قال جل وعز
 « فاصبرْ صَبْرًا جَمِيلًا » (٤٧) . قال أبو جعفر : والنصب على المصدر
 (واللهُ المُسْتَعَانُ) ابتداء وخبر (على ما تَصِفُونَ) مجاز والمعنى
 - والله أعلم - واللهُ المستعان على احتمال ما تصفون .

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ ۝ [١٩]

فَأنت على اللفظ (فَأَرْسَكُوا رِدْهُمُ) فذكر على المعنى ولو كان
 فَأَرْسَلَتْ واردةا لكان على اللفظ (فَأَدْلَسِي دَلْوَهُ) من ذوات الواو إلا
 أنه رجع الى الياء لما جاوز ثلاثة أحرف اتباعا للمستقبل هذا قول الخليل
 وسيبويه ، وقال الكوفيون لَمَّا نَقُلْ (٤٨) رُدَّ الى الياء لأنها أخف من
 الواو . وجمع دلو في أقل العدد أدل فاذا كَثُرَتْ قلت : دِلِّي
 ودِلِّي ، فقلت الواو ياء لأن الجمع بابه التغير وَلِيُفَرِّقَ بَيْنَ الْوَاحِدِ
 وَالْجَمْعِ ، وَدَلَّاءَ قلت الواو أَلْفًا ثم أبدلت منها همزة لثلاثا يجتمع

(٤٥) مختصر ابن خالوية ٦٣ .

(٤٦) في ود « وذكر » تصحيف .

(٤٧) آية ٥ - المعارج .

(٤٨) في ب زيادة « بالزوائد » .

سورة يوسف

ساكنان • (قال يابُشْرَآىَ هذا غلام)^(٥٩) هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة إلا أن ابن أبي اسحاق قرأ (يابُشْرَىَ هذا غلام)^(٥٠) فقلب الألف ياءاً لأن هذا الياء يُكسَرُ ما قبلها فلمّا لم يجز كسر الألف كان قلبُها عوضاً ، وقرأ أهل الكوفة (يا بُشْرَىَ هذا غلام) في معناه قولان : أحدهما أنه اسم الغلام ، والآخر أن المعنى يَأْيُتْهَا البُشْرَى • قال قتادة : لَمَّا أَذْلَى الدُّلُوبُ تَشَبَّهَ بِهِ يُوسُفُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَخْرَجَهُ بَشَّرَهُمْ فَقَالَ : يَا بُشْرَىَ هَذَا غلام • قال أبو جعفر وهذا القول أولى لأنه لم يأت في القرآن تسمية أحدٍ إِلَّا يَسِيرًا وَاهْمًا بِأَنِّي بالكناية كما قال جل وعز « وَيَوْمَ يَعْصِيُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ »^(٥١) ، وهو عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وبعده « يَا وَيْلَتَى »^(٥٢) لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا »^(٥٣) وهو أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ فُجَاءَ عَلَى الكناية • (وَأَسْرَوْهُ) الهاء كناية عن يوسف ، فأما الواو فكناية عن أخوته ، وقيل عن التجار الذين اشتروه ، (بضاعة) نصب على الحال قال^(٥٤) أبو اسحاق: المعنى واشتروه بجاعليه بضاعة^(٥٤) ، وقال غيره : بضاعة بسعى مبذوعاً •

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ ۖ ۞ [٢٠]

من ثمت ثمن أي ذي بخس أي قليل (دراهم) على البدل ويقال : دَرَاهِمٌ عَلَى أَنَّهُ جَمْعُ دَرَاهِمٍ ، وقد يكون اسماً للجمع عند سيويه ، ويكون أيضاً عنده على أنه مَكْدَّ الكسرة فصارت ياءاً وليس هذا مثل مدّ

(٥٩ ، ٥٠) انظر معاني الفراء ٣٩/٢ ، تيسير اللاني ١٢٨ •

(٥١ ، ٥٢) آية ٢٧ - الفرقان •

(٥٢) « ويلتي » ساقطة من ب و د •

(٥٤-٥٤) ساقط من ب و د •

سورة يوسف

المقصود لأن مد المقصور لا يجوز عند البصريين في شعر ولا غيره ، وأنشد النحويون: / ١٠٧ /

٢٣٠- تنفي يد أها الحصى في كل ها جرة
نفي الدراهم تنقاد الصياريف^(٥٥)

(معدودة) نعت (وكانوا فيه من الزاهدين) قال أبو اسحاق : ليست «فيه» داخلة في الصلة ولكنها^(٥٦) تبين أي زهادتهم فيه ، وحكى سيويه والكسائي زهدت فيه وزهدت بكسر الهاء وفتحها .

.. وكذا لك ٥٥ [٢١]

الكاف في موضع نصب (مكننا ليوسف) أي بأن عطفنا قلب الملك الذي اشتراه عليه حتى أمكن من الأمر والنهي في البلد الذي أملاكه مستول عليه . (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) نصب بلام كي ، ولا بد من أن يتعلق بفعل فالتقدير ولنعلمه من تأويل الأحاديث مكنائه ، والمعنى مكناه لنوحى إليه بكلامنا ونعلمه تأويله وتفسيره وتأويل الرؤيا . وتم الكلام ، ثم قال الله عز وجل : (والله غالب على أمره) أي يفعل ما يشاء في خلقه لا يقدر أحد على منعه ولا غلبته^(٥٧) ، وليس هذا للمخلوقين فهذا معنى غالب على أمره .

(٥٥) الشاهد للفرزدق لم أجده في ديوانه وقد استشهد به منسوباً في : الكتاب ١٠/١ ، نفي الدنانير ٥٥ ، الكامل للمبرد ٢١٧ ، شرح أبيات سيويه للنحس ٣٤ ، المحتسب لابن جني ٦٩/١ «نفي الدنانير ٥٥» شرح الشواهد للشنقري ١٠/١ ، الخزائن ٢٥٥/٢ ، المقاصد النحوية ٥٢١/٣ .

(٥٦) ب ، : ولكن .

(٥٧) ب ، د : غلبه .

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ۖ ۞ [٢٢]

هو جمع عند سيويه^(٥٨) واحده شِدَّةٌ ، وقال الكسائي : واحده شَدٌّ كما قال :

٢٣١ - عَهْدِي بِهِ شَدَّ النَّهَارِ كَأَنَّمَا

خَضِبَ الْبَنَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظْلِمِ^(٥٩)

وزعم أبو عبيدة^(٦٠) أنه لا واحد له من لفظه عند العرب . ومعناه استكمال القوة ثم يكون النقصان بعد ، وقال مجاهد وقادة الأشدَّ ثلاثٌ وثلاثون سنةً ، وقال ربيعة وزيد بن أسلم ومالك بن انس الأشدَّ بلوغ الحلم . (آتِنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا) قيل : معناه جعلناه المستولي على^(٦١) الحكم فكان يحكم في سلطان الملك ، وآتِنَاهُ علما بالحكم .

وَرَأَوَدَتَّهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ ۖ ۞ [٢٣]

وهي امرأة الملك (وَغَلَقْتَ الْأَبْوَابَ) غَلَقَ للتكثير ، ولا يقال : غَلَقَ الْبَابَ ، وَأَغْلَقَ يَقَعُ للتكثير والقليل ، كما قال الفرزدق في أبي عمرو بن العلاء رحمه الله :

٢٣٢ - مَا زِلْتُ أَفْتَحُ أَبْوَابًا وَأَغْلِقُهَا

حَتَّى أَتَيْتُ أَبَا عَمْرٍو بْنَ عَمَّارٍ^(٦٢)

(٥٨) الكتاب ٢/ ١٨٣ .

(٥٩) الشاهد لعنصرة انظر : ديوان عنصرة ٢١٣ ، ١٤٥/٤ « عهدي

مد النهار ٠٠ » .

(٦٠) مجاز القرآن ١/ ٣٠٥ .

(٦١) أ : عليه ، والتصويب من ب ، د .

(٦٢) انظر ديوان الفرزدق ٣٨٢ (طبع الصاوي) الكتاب ٢/ ١٤٨ ، ٢٣٧

« ما زلت أغلق أبوابا وأفتحها » أدب الكتاب ٤٨٨ شرح الشواهد

للشنتمرى ١٤٨/٢ .

(وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) [فيها سبع قراءات] : (٦٣) فَمِنْ أَجْلِ
ما قيل فيها وأصحّه إسناده ما رواه الأعمش بن أبي وائل قال : سمعت
عبدالله بن مسعود رحمه الله يقرأ (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) قال فقلت :
إِنْ قَوْمًا يَقْرَءُونَهَا (هَيْتَ لَكَ) قال : إنما أقرأ كما علّمت . قال
أبو جعفر : وبعضهم يقول عن عبدالله بن مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم ولا يبعد ذلك لأن قوله : إنما أقرأ كما علّمت يدل على
أنه مرفوع ، وهذه القراءة بفتح الهاء والتاء هي الصحيحة من قراءة ابن
عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد وعكرمة ، وبها قرأ أبو عمرو
وعاصم والأعمش وحمزة والكسائي ، وقرأ ابن أبي إسحاق النحوي
(وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) بفتح الهاء وكسر التاء ، وقرأ أبو عبد الرحمن
وابن كثير (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) بفتح الهاء وضم التاء ، فهذه ثلاث
قراءات الهاء فيهن مفتوحة ، وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع (وَقَالَتْ هَيْتَ
لَكَ) بكسر الهاء وفتح التاء ، وقرأ يحيى بن وثاب (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ)
بكسر الهاء وبعدها ياء ساكنة والتاء مضمومة ، وَرَوِيَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
طالب رضي الله عنه وابن عباس ومجاهد وعكرمة (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ)
بكسر الهاء وبعدها همزة ساكنة والتاء مضمومة ، وعن ابن عامر وأهل
الشم (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) بكسر الهاء وباللهمة وفتح التاء . قال أبو
جعفر : « هَيْتَ لَكَ » بفتح التاء لالتقاء الساكنين لأنه صوت يجب أن
لا يعرب ، والفتح خفيف . فهذا كقولك : كيف وآين ومن كسر
التاء فإنما كسرهما لأن الأصل الكسر ، ومن ضم فلا لقاء الساكنين أيضاً

(٦٣) زيادة من ب و د . انظر هذه القراءات في معاني الفراء ٤٠/٢ ،
مختصر ابن خالوية ٦٣ ، تيسير اللاني ١٢٨ .

وَسَبَّهٖ بِقَوْلِهِمْ : « جَوْتُ » ، (٦٤) في زَجَرِ الْجَمَلِ . يقال : بالضم والفتح والكسر « وجاء » بمضاهٍ إلا أنه لا يقال إلا مكسوراً ، وكذا « عَاجِر » زَجَرِ الْأَثْنَى ، وقراءة أهل المدينة فيها قولان : أحدهما أن يكون الفتح لالتقاء الساكنين كما مر ، والآخر أن يكون من هَسَاءٍ يَهِييُّ مثلُ جاء يَجِيءُ فيكون المعنى في « هَيْتَ » أي حَسُنْتَ هَيْتُكَ وخَفَّفَ الهمزة ، ويكون « لك » من كلام /١٠٧ب/ آخر ، كما تقول : لك أعني وأما « لك » في « هَيْتَ لك » فهي تين ، كما يقال : « سَقِياً لك » ، وقال عكرمة : « هَيْتَ » أي هَلُمَّ أي إلى ما دعوتك له ، و « هَيْتَ لك » بغير همز وبالهمز من هاء يهِيءُ . (قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ) مصدر . يقال : عاذ معاذاً ومعاذةً وعياداً . (إِنَّهُ رَبِّي) في موضع نصب على البدل من الهاء ، وقد يكون رفعاً على الخبر . (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ) الهاء كناية عن الحديث والجملة خبر .

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ ۝ [٧٤]

لام توكيد ، وزعم الخليل أن « قد » للتوقع (وهمَّ بها) قد ذكرنا معناها (٦٥) . وأن قوماً قالوا : هو على التقديم والتأخير . وهذا القول عندي محال ولا يجوز في اللغة ولا في كلام من كلام العرب . لا يقال : قام فلان إن شاء الله ، ولا قام فلان لولا فلان ، وقد قيل : هَمَمْتُ بِهَا هو الشهوة وما يخطر على القلب ، كما يقال : ما يهمني ذلك أي ما أشتيه . (لَوْ لَا أَن رَأَى بُرْهَانَ رَبِّي) (أَنْ) في موضع رفع ، وجواب لولا

(٦٤) انظر الصحاح (جوت) .

(٦٥) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٧٩ ١١

محذوف لعلم السامع (كَذَلِكَ) الكاف في موضع رفع أي أمر البراهين كذلك ويجوز أن تكون في موضع نصب أي أرياه البراهين كذلك (لِنَصْرِفَ عَنْهُ) لام كي والناصب للفعل « أن ، » (إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) أي المخلصين لأداء الرسالة ، والمخلصين لطاعة الله جل وعز .

واستَبَقَا الباب ٠٠ [٢٥]

حذفت الألف من « استَبَقَا » في اللفظ لسكونها وسكون الملام بعدها . كما يقال : جاءني عبدا الله في التثنية ، ومن العرب من يقول : جاءني عبدا الله بـ ثابت الألف بغير همز ويجمع بين ساكنين لأن الثاني مدغم والأول حرف مدولين ، ومنهم من يقول : جاءني عبدا الله بـ ثابت الألف والهمزة ، كما تقول في الوقف . (وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ) قال أبو اسحاق : لقد القطع أي جذبت فانقطع قال أبو جعفر : في هذا من احتصار القرآن المعجز الذي يجمع فيه المعاني ، والمعنى سابق يوسف صلى الله عليه الى الباب متمتعا منها ليخرج ، وسابقته الى الباب لتقف عليه فتمنعه من الخروج فلما سبقها جذبه لئلا يخرج فقطعت قميصه . (قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا) (ما) ابتداء ، وخبره (أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) عطف عليه . قال الكسائي : ويجوز أو عذاباً أليماً^{٦٦} بمعنى ويعذب عذاباً أليماً^{٦٦} .

٠٠ وَشَهِدَ شَهِيدٌ مِنْ أَهْلِهَا ٠٠ [٢٦] ، [٢٧]

(٦٦) ساقط من ب ود .

سورة يوسف

قد ذكرنا (٦٧) فيه اختلافا • والأشبه بالمعنى - والله أعلم - أن يكون رجلا عاقلا حكيما شاوره الملك فجاء بهذه الدلالة ولو كان طفلا لكان شهادته ليوسف صلى الله عليه وسلم يعني أن يأتي بدليل من العادة لأن كلام الطفل آية معجزة فكانت أوضح من الاستدلال بالعادة ، وليس هذا بمخالف للحديث تكلم أربعة وهم صفار منهم صاحب يوسف يكون بمعنى صغير وليس بشيخ ، وفي هذا دليل آخر يتن وهو أن ابن عباس رحمه الله هو الذي روى الحديث عن النبي صلى الله عليه وقد تواترت الرواية عنه أن صاحب يوسف ليس بصبي • (إن كان قصصه) في موضع جزم بالشرط ، وفيه من النحو ما يشكّل • يقال : حروف الشرط تردّ الماضي الى المستقبل ، وليس هذا في كان • فقال المازني : القول مضمر ، وقال محمد بن يزيد هذا لقوة كان فانه يعبر بها عن جميع الأفعال • وقال أبو اسحاق : المعنى ان يكن أي إن يعلم فالعلم لم يقع وكذلك الكون لأنه يؤدي عن العلم قد من قبل فخبّر عن كان بالفعل الماضي ، كما قال زهير :

٢٣٣ - وكان طوى كشحاً على مستكنة
فلا هو أبداها ولم يتقدم (٦٨)

وقرأ يحيى بن يعمر وابن أبي اسحاق (إن كان قصصه قد من قبل فصدقت) (٦٩) بضم القاف والباء واللام ، وكذا « دبر » • قال أبو اسحاق : يجعله غاية أي من قبله ومن دبره قال : ويجوز

(٦٧) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٨ أ •

(٦٨) انظر ق شرح ديوان زهير ٢٢ •

(٦٩) انظر المحتسب ٣٣٨/١ •

سورة يوسف

« من قُبِلَ » / ١٠٨ / « ومن دُبِرَ » بفتح اللام والراء ، ، وَيُشَبِّهُهُ
بما لا ينصرف لأنه معرفة ومُزَالٌ عن بابه .

يوسفُ ٠٠ [٢٩] نداء مفرد أي يا يوسف .

وقال نِسْوَةٌ ٠٠ [٣٠]

ويقال : نِسْوَةٌ ، والجمع الكثير نساء ، وحكي قد شَغَفَهَا ،
بكسر الغين . ولا يعرف في كلام العرب إلا شَغَفَهَا ، بفتح الغين ،
وكذا (قد شَغَفَهَا) أي تركها مشغوفة . (إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ
مُبِينٍ) أي في هذا الفعل . وهذه لام تأكيد ولا تقع في الماضي هنا إلا
أن الأختش أجاز : إن زيدا لَنِعَمَ الرجل ؛ لأن نعم لا تنصرف .

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ ٠٠ [٣١]

أي بميهن إياها واحتيالهن في ذمها (أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ)
[في الكلام حذف أي أرسلت إليهن] ^(٧٠) تدعوهن إلى وليمة لَتُوقِعُنَّ
فيما وقعت فيه (وَأَعْتَدَتْ) من العتاد ، وهو كل شيء جعلته عُدَّةً
لشيء (مُتَّكَأً) أصح ما قيل فيه مارواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
قال : مجلساً ، وأما قول الجماعة من أهل التفسير إنه الطعام ، فيجوز على
تقدير طعام مُتَّكَأً ، مثل « وأسأل القرية » ، ودل على هذا الحذف ،
(وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا) لأن حضور النساء ومعهن
السكاكين إنما هو الطعام يقطع بالسكاكين . والأصل في مُتَّكَأٍ مُوْتَكَأٌ ،
ومثله مُتَزَنٌ ومُتَّعِدٌ من وَزَنْتُ ووَعَدْتُ ووَكَّأْتُ ، ويقال :

(٧٠) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

سورة يوسف

تَكْنِي يَتَكْنَى تَكْنَاءً (٧١) (وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِينًا) مفعولان وحكى الكسائي والفراء أن السكين يذكر ويؤنث ، وأنشد بالفراء :

٢٣٤ - فَعَيَّتْ فِي السَّامِ غَدَاةَ قَسَرٍ

بِسَكِينٍ مُوْتَقَّعَةِ النَّصَابِ (٧٢)

والأصمعي لا يعرف في السكين إلا التذكير (وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيَّهِنَ) يضم التاء لالتقاء الساكنين لأن الكسرة تنقل إذا كانت بعدها ضمة وكسر التاء على الأصل (وَقُلْنَ حَاشَ اللَّهُ) أي معاذ الله ، وروى الأصمعي عن نافع أنه قرأ كما قرأ أبو عمرو ابن العلاء (وَقُلْنَ حَاشَا لِلَّهِ) (٧٣) بانيات الألف ، وهو الأصل ، ومن حذفها جعل اللام التي بعدها عوضاً منها ، وفيها لغات أربع : « حاشاك » و « وحاشا لك » و « حاشي لك » و « حشاك لك » ، ويقال : حشا زيد وحاشا زيدا . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : النصب أولسى لأنه قد صح أنها فعل بقولهم : حاش ليزيد ، والحرف لا يُحذف منه ، وقد قال النابغة :

٢٣٥ - وَمَا أَجَاشِي مِنَ الْأَقْوَامِ أَحَدٍ (٧٤)

- (٧١) ب : تَكْنَأ .
 (٧٢) ورد الشاهد غير منسوب في : المخصص ١٧/١٦ ، اللسان (عيث) .
 (٧٣) تيسير الداني ١٢٨ .
 (٧٤) انظر : ديوان النابغة الذبياني ٣٣ وصدره « ولا أرى فاعلا في الناس يشبهه » أسرار العربية لابن الأنباري ٢٠٨ ، الخزائن ٤٤/٢ .

سورة يوسف

﴿ مَا هَذَا بِشَيْءٍ ﴾ شُبِّهَتْ (ما) بليس عند الخليل وسيوويه^(٧٥) إذا كان الكلام مرتباً • قل سيوويه : وَرُبَّ حَرْفٍ هَكَذَا أَيْ يُشَبِّهُهُ^(٧٦) بغيره في بعض المواضع ، ثم ذكر سيوويه « تالله » و « لَدُنْ غَدَوَةٌ » ، ثم قال الكوفيون :^(٧٧) لما حذفت الباء نَصَبَتْ وشرح هذا على ما قاله أحمد بن يحيى أنك إذا قلت : ما زيد بمنطلق ، فموضع الباء موضع نصب ، وهكذا سائر حروف الخفض • قال : فلما حذفت الباء نَصَبَتْ لتدلّ على محلها • قال : وهذا قول الفراء^(٧٨) وما تعمل « ما » شيئاً ، فالزمهم البصريون أن يقولوا : زيد القمر ، لأن المعنى كالقمر ، فرد هذا أحمد بن يحيى بأن قال : الباء أدخل في حروف الخفض من الكاف لأن الكاف تكون اسماً • قال أبو جعفر : لا يصحّ إلا قول البصريين • وهذا القول يتناقض لأن الفراء أجاز نصاً^(٧٩) ما بمنطلق زيد ، وأشد :

٢٣٦ - أَمَا وَاللَّهِ أَنْ لَوْ كُنْتَ حُرّاً

وَمَا بِالْحَرِّ أَنْتَ وَلَا الْعَتِيقُ^(٨٠)

ومنع نصاً النصب ، ولا نعلم بين التحويين اختلافاً أنه جائز : ما فيك براغب زيد ، وما اليك بقاصد عمرو ثم يحذفون الباء ويرفعون ، وحكى

(٧٥) انظر الكتاب ١/١٢٨ • (٧٦) ب ، د : يشبه •

(٧٧) انظر الانصاف مسألة (١٩) •

(٧٨) معاني الفراء ٢/٤٢ •

(٧٩) ب : أيضاً •

(٨٠) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٢/٤٤ ،

تفسير الطبري ٢٩/١٠٦ ، الخزانة ٢/١٣٣ ، ٤/٢٢٥ ، مغني

المليبي رقم ٤١ •

سورة يوسف

البصريون والكوفيون : ما زيد "منطلق بالرفع ، وحكى البصريون أنها لغة بني تميم وأنشدوا :

٢٣٧ - أَتَيْمًا تَجْعَلُونَهُ إِلَى نِدَاً
وَمَا تَيْمٌ لِّذِي حَسَبٍ نَدِيدٌ^(٨١)

وحكى الكسائي أنها لغة تهامة ونجد : وزعم الفراء ان الرفع أقوى الوجهين .
قال أبو اسحاق : هذا غلط كتاب الله جل وعز ، ولغة رسوله صلى الله عليه
وسلم أقوى وأولى . (إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ) لفضل الملائكة على
البشر / ١٠٨ ب / .

قَالَ رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ ۖ ۞ [٣٣]

ابتداء وخبر ، والتقدير نزول^(٨٢) السجن أحب الي أي أسهل علي ،
وحكى أبو حاتم أن عثمان بن عفان رضي الله عنه قرأ (السَّجْنِ)^(٨٣) بفتح
السين ، وحكى أن ذلك قراءة ابن أبي اسحاق وعبدالرحمن الأعرج
ويعقوب وهو مصدر سَجَنَهُ سَجْنًا (وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ
أَصْبُ إِلَيْهِنَّ) شرط ومجازاة أي إن لم تَلْطَفْ لي في اجتناب المعصية
وفُكْتُ فيها .

فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ ۖ ۞ [٣٤]

(٨١) الشاهد لجريز انظر : شرح ديوان جريز ١٦٤ « أتيم تجعلون » .

وهل تيم ۖ ۞ ، الخزائن ١ / ٤٤٨ .

(٨٢) ب ، د : دخول .

(٨٣) معاني الفراء ٢ / ٤٤ .

أَيَّ فَلَطَفَ لَهُ فِي ذَلِكَ (فَصَّرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ) قِيلَ :
لأنهنَّ جُمِعَ قَدْ رَاودتهُ عَنْ نَفْسِهِ ، وَقِيلَ : يَعْنِي كَيْدَ النِّسَاءِ •

ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات لَيْسَ جُنَّتَهُ •• [٣٥]

فيه ثلاثة أقوال : فمذهب سيويه^(٨٤) أَنَّ لَنْسَجُنَّتَهُ فِي مَوْضِعِ
الفاعل أي ظهر لهم أَنَّ يَسْجَنُوهُ ، وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : هَذَا غَلَطٌ لَا يَكُونُ
الفاعل جملة ولكن الفاعل ما دلَّ عليه بَدَأَ أَيَّ بَدَأَ لَهُمْ بَدَأَ فَحُذِفَ الْفَاعِلُ
لأنَّ الْفِعْلَ يَدُلُّ عَلَيْهِ كَمَا قَالَ :

٢٣٨- وَحَقَّقَ لِمَنْ أَبُو مُوسَى أَبَوُهُ

يُوقَفُّهُ الَّذِي نَصَّبَ الْجِيَالَا^(٨٥)

والقول الثالث أَنَّ مَعْنَى « بَدَأَ لَهُ » فِي اللَّفْظِ ظَهَرَ لَهُ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْرِفُهُ فَالْمَعْنَى
ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ أَيَّ لَمْ يَكُونُوا يَعْرِفُونَهُ وَحُذِفَ هَذَا لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ عَلَيْهِ دَلِيلًا
وَحُذِفَ أَيْضًا الْقَوْلُ أَيَّ قَالُوا لَنْسَجُنَّتَهُ ، وَهَذِهِ التَّوَكُّيدُ ، وَكَذَا
الْخَفِيفَةُ يُوقَفُّ عَلَيْهَا بِالْأَلْفِ نَحْوُ « وَلَيْكُونَا »^(٨٦) لِيُفَرَّقَ
بَيْنَهُمَا ، وَقَالَ أَبُو عِيْدٍ : يُوقَفُّ عَلَيْهَا بِالْأَلْفِ لِأَنَّهَا أُشْبِهَتْ التَّنْوِينَ فِي
قَوْلِكَ : رَأَيْتُ رَجُلًا وَالتَّقْدِيرُ فَجَسَّوهُ •

وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجَنَ قَبَّيَانِ •• [٣٦]

تَثْبِيَةٌ فَتَى وَهُوَ مِنْ ذَوَاتِ الْإِيَاءِ وَقَوْلُهُمُ الْقِتْوَةُ شَاذٌ (قَالَ أَحَدُهُمَا
إِنِّي آرَانِي أَعَصِرُ خَمْراً) وَالتَّقْدِيرُ فِي النَّوْمِ ثُمَّ حُذِفَ • (نَبَّئْنَا

(٨٤) الْكِتَابُ ٤٥٦/١

(٨٥) الشَّاهِدُ لِلْنِّ الرِّمَّةِ • انْظُرْ دِيَوَانَهُ ٤٤٦ •

(٨٦) الْآيَةُ ٣٢ •

سورة يوسف

بِتَأْوِيلِهِ) من ذوات الهمز فلذلك ثبت الياء فيه ومن خفف : نَبِيَّنَا
ومن أبدل منها قال نَبِيَّكَ فحذف الياء .

مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ
وآبَاؤُكُمْ ۝ [٤٠]

حذف المفعول الثاني للدلالة^(٨٧) والمعنى سَمَّيْتُمُوهَا آلِهَةً من عند
أنفسكم (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) ذلك في كتاب . قال سعيد بن جبير (من
سُلْطَانٍ) أي من حجة .

۝ أَمَّا أَحَدُكُمْ فَتَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ۝ [٤١]

حكى بعض أهل اللغة أن سقاء وأسقاء لقتان بمعنى واحد كما قال :

٢٣٩- سَقَى قَوْمِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى
نُمْرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالٍ^(٨٨)

قال الأصمعي : أنا أنهم هذا البيت من شعر ليبد وأتوهم أنه مصنوع لأنه
جاء بلمتين في بيت^(٨٩) واحد . قال أبو جعفر : الذي عليه أكثر أهل اللغة
أن معنى سقاء ناوله فشرب أو صب الماء في حلقه ، ومعنى أسقاء جعل
له سقياً . قال جل وعز « وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا »^(٩٠) .

(٨٧) ب : بالدلالة .

(٨٨) الشاهد للبيد بن ربيعة انظر : شرح ديوان لبيد ٩٣ ، معاني
القرآن للفراء ١٠٨/٢ ، النوادر لأبي زيد ٢١٣ ، ديوان المفضليات
٢٧٩ ، ٧٧١ .

(٨٩) ب : بمعنى .

(٩٠) آية ٢٧ - المرسلات .

وقال للذي ظن أنه ناجٍ منهما ۞ [٤٢]

قال الكسائي : والمصدر نَجَوَا وَنَجَاءً (اذكرني عند ربك) أي أذكر ما رأيته مني وما أنا عليه من عبارة الرؤيا وغير ذلك ۞

وقال المالك ' إني أرى سبعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ ۞ [٤٣]

حذفت الهاء فرقاً بين المذكر والمؤنث ، ويجوز في غير القرآن : سبعَ بَقَرَاتٍ سِمَاناً نعت لسبع ، وكذا خضراً ۞ قال الفراء : (٩١) ومثله سبعَ سَمَوَاتٍ طَبَاقاً ، (٩٢) ۞

قالوا أضغاثُ أَحْلَامٍ ۞ [٤٤]

أي هي أضغاث ۞ قال الفراء : ويجوز أضغاثُ أَحْلَامٍ أي رأيت أضغاثَ أَحْلَامٍ ۞ قال أبو جعفر : النصب بعيد لأن المعنى لم تر شيئاً له تأويل ، إنما هي أضغاثُ أَحْلَامٍ ۞ (وما نحنُ بتأويلِ الأحلامِ بِعَاصِلِينَ) قال أبو إسحاق : المعنى بتأويلِ الأحلامِ المختلطة ۞

قال أبو جعفر : الأصل في (اذكر) [٤٥] اذتكر ، والذال قريبة المخرج من التاء ، ولم يجر ادغامها فيها لأن الذال مجهورة والتاء مهموسة فلو أدغموا ذهبَ الجهر فأبدلوا من موضع التاء حرفاً مجهوراً وهو الدال وكان أولى من الطاء لأن الطاء مطبقة فصار إذ ذكر فادغموا الذال في الدال فصار اذكر ، وحكى الخليل وسيبويه : ان من العرب من / ١٠٩ / يقول اذكر فيدغم الدال في الذال لرخاوة الذال ولينها ويقال : آمه يأمه إماماً إذا نسى ، فلي هذا وادكر بعد أمه ۞

(٩١) معاني الفراء ٤٧/٢

(٩٢) آية ١٥ - نوح

يوسف ٠٠ [٤٦]

نداء مفرد وكنا (أيها الصديق) الكثير الصدق •

٠٠ دآبآ ٠٠ [٤٧]

مصدر لأن معنى تزرعون تدأبون ، وحكى أبو حاتم عن يعقوب ﴿ دآبآ ﴾ (٩٣) بتحريك الهمزة ، وروى حفص عن عاصم وفيه قولان : قول أبي حاتم أنه من دئب (٩٤) • قال أبو جعفر : ولا يعرف أهل اللغة إلا دآب • واثقول الآخر أنه حرك لأن فيه حرفاً من حروف الحلق •

ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد ياكلن ٠٠ [٤٨]

مجازاً أي يأكل أهلن (ماقدتم لهن) أي ما ادخرتم من أجلن (إلا قليلاً) نصب على الاستثناء (ما تحصنن) أي مما تحبسون لتزرعوه •

وقال الملك ائتوني به ٠٠ [٥٠] ،

أي فذهب الرسول فأخبره فقال : ائتوني به (فلما جاءه الرسول) أي فأمره بالخروج (قال ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة) أي ليعلم حال النسوة (اللاتي قطعن أيديهن) أي ليعلم أني حبست بلا جرم (إن ربي بكيدهن عليهن) فدل بهذا على أنهن قد كدنه كما كادته امرأة العزيز • المعنى فذهب الرسول فأخبره فأخبرهن فقال (ما خطبكن إذ راودتن يوسف عن نفسه) [٥١] شددت النون لأنها بمنزلة الميم والواو في المذكرين •

(٩٣) انظر معاني الفراء ٤٧/٢ ، تيسير الداني ١٢٩ •

(٩٤) ب : دئبت •

سورة يوسف

ذلك .. [٥٢]

في موضع رفع أي الأمر ذلك (لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنُهِ بِالْفَيْبِ)
أي لم أذكره وهو غائب بسوء ، وكذا الخيانة وقد قيل: هذا من كلام يوسف
صلى الله عليه .

وما أَبْرَأَىٰ نَفْسِي .. [٥٣]

على التكثير ، وكذا (انّ النفسَ لَأَمَّارَةٌ بالسوءِ) أي مشتبهة له
(إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) في موضع نصب على الاستثناء .

.. أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي .. [٥٤]

جزم لأنه جواب الأمر ، والمعنى فذهبوا فجاءوا به ودلّ على هذا
(فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ) أي متمكن من
نريد نافذ القول (أمين) لا تخاف غدرا .

قال اجعلني على خَزَائِنِ الْأَرْضِ حَفِيفٌ .. [٥٥] أي
حفيظ لها (عَليمٌ) بما تستحق أن أجعلها فيه .

.. يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ .. [٥٦]

أي ينزل (نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ) أي باحساننا (ولا
نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) أي نوابهم ، ودلّ بهذا على أنه نواب له^(٩٥) .

وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ .. [٥٨]

أي فجاءت سنو^(٩٦) القحط فجاء إخوة يوسف الى مصر ليمتاروا ،

(٩٥) « له » زيادة من ب ود .

(٩٦) في د « سنون » .

وهذا من اختصار القرآن المعجز فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون لأنهم خلفوه صبيّاً ولم يتوهموا^(٩٧) أنه بعد العبوديّة^(٩٨) بلغ الى تلك الحال .
وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجِہَارِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِآخِرِ لَكُمْ
مِنْ آيَاتِكُمْ ۝ [٥٩]

وهو ابن يامين وهو أخو يوسف لأبيه وأمه أي سألهم وذاكرهم حتى جرى ذكر أخيه وهذا من الاختصار أيضا .

فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي ۝ [٦٠]

أي فلا أبغىكم شيئاً (ولا تَقْرَبُونِ) في موضع جزم بالنهي فلذلك حذفت منه النون ، وحذفت الياء لأنه رأس آية ، ولو كان خبرا لكان
وَلَا تَقْرَبُونِ بِفَتْحِ النون .

وَقَالَ لِفَتَاتِهِ ۝ [٦٢]

هذه قراءة^(٩٩) أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين (وقال لِفَتَاتِهِ) وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنه روى عن هشام عن مغيرة قال : في مصحف عبدالله « وقال لفتياته » . قال أبو جعفر : وهذا مخالف للسواد الأعظم لأنه في السواد لا ألف فيه ولا نون فلا يُتْرَكُ السواد المُجْتَمَعُ عليه لهذا الاسناد المنقطع ، وأيضا فإن فتيّة هنا أشبه من فتیان لأن فتيّة عند العرب لأقل العدد والقليل بأن يجعلوا البضاعة في الرحال أشبه . والأصل في فتيّة أقملة وإن كان قد صُنِّفَ على لفظه .

(٩٧) ب : يعلموا .

(٩٨) ب : الغيبوية .

(٩٩) تيسير اللاني ١٢٩ .

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ ۚ

[٦٣]

لأنه قال لهم : « فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ، »
(فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَا يَكْتُلْ) جواب ، والأصل نكّال فحذفت
الضمة من اللام للجزم وحذفت الأنف لالتقاء الساكنين / ١٠٩ ب / وهذه قراءة
أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون (يَكْتُلْ) (١٠٠)
بالياء ، والأول اختيار أبي عبيد ليكونوا كلهم داخلين فيمن يكتال ، وزعم
أنه اذا قال : يكتل بالياء كان للأخ خاصة . قال أبو جعفر : وهذا لا يلزم
لأنه لا يخلو الكلام من إحدى جهتين أن يكون المعنى فأرسل أخانا يكتل
معنا فيكون للجميع ، أو يكون التقدير على غير التقديم والتأخير فيكون في
الكلام دليل على الجميع بقوله « فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ، »

۞ فَاِنَّهُ خَيْرٌ حَفَظًا ۞ [٦٤]

على البيان ، وهذه قراءة (١٠١) أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ
سائر الكوفيين (حافظاً) والقراءة الأولى أبين كما يقال : هو خير منه
حَسْبًا و (حافظاً) منصوب على الحال ، وقال أبو اسحاق : يجوز أن يكون
منصوباً على البيان .

۞ مَا نَبْغِي ۞ [٦٥]

فما في موضع نصب ، والمعنى - والله أعلم - أي شيء نبغي بتعريفنا
إياك فان الملك قد برنا و (هذه بضاعتنا) تدل على ذلك إذ (رُدَّتْ
إِلَيْنَا) ، وَرَوِيَ عَنْ عُلُقَمَةَ (رُدَّتْ إِلَيْنَا) بكسر الراء ؛ لأن الأصل

(١٠١) السابق

(١٠٠) تيسير الداني ١٢٩

فيه رُدِدَتْ فَلَمَّا أَدْغَمَ قَلْبَ حَرَكَةِ الدال على الراء كما يقال : « بَيْعَ »
 في المعتل ، وقد حكى قطرب في ضَرْبَ زَيْدٍ « ضَرْبَ » (وَتَزْدَادُ
 كَيْلَ بَعِيرٍ) أي يخرج أخونا على بعير فيكأله له عليه (ذلك كَيْلٌ
 يَسِيرٌ) في معناه قولان : أحدهما يَسِيرٌ على الملك أي سهل ، والآخر
 ذلك الذي جئنا به كَيْلٌ يَسِيرٌ لا يكفيننا فنحن نحتاج أن يخرج أخونا
 معنا حتى يزداد .

.. إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ .. [٦٦]

في موضع نصب . قال أبو اسحاق : المضي إِلَّا لاحاطة بكم قال : وهذا
 يحقق الجزاء كقولك : ما جئني إِلَّا لأخذ الدراهم وَإِلَّا أَنْ تَأْخُذَ
 الدراهم . (قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ) أي حافظ للحلف .

وَقَالَ يَابَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ .. [٦٧]

أصح ما قيل فيه أنه خاف أن يدخلوا جميعاً فيبلغ الملك الأعظم أمرهم
 فيلحقهم منه مكروه أو يحسدكم من رآهم مجتمعين ، ولا معنى للعين ههنا
 لأن بعده (وَمَا أَغْنَيْ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) لأنه إن صح ما يكون
 يعقب العين فهو من الله جل وعز .

ويدلّك على هذا (وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ آبَاؤُهُمْ
 مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) [٦٨] (الا حاجة) استثناء ليس
 من الأول (وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لَمَّا عَلِمْنَاهُ) أي بأمر دينه (ولكن ١٠٢
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ما يعلم يعقوب صلى الله عليه من أمر

سورة يوسف

دينه^(١٠٢) • قال الأخفش : جمع سقاية: ^(١٠٣) سَقَايَا • (أَيَّتُهَا الْعِيرُ) أي أصحاب العير يدلّ على ذلك « أنكم لسائر قُؤُونَ » ، وكان النداء عن غير أمر يوسف صلى الله عليه لأنه كذب^(١٠٤) •

قَالُوا نَفَقِدُ صُؤَاعَ الْمَلِكِ •• [٧٢]

وَرُوِيَ عَنْ^(١٠٥) أَبِي هُرَيْرَةَ (قَالُوا نَفَقِدُ صَاعَ الْمَلِكِ) ^(١٠٦) ، وَرَوَى أَبُو الْأَشْعَثُ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ (قَالُوا نَفَقِدُ صَوْعَ الْمَلِكِ) ^(١٠٧) بغير ألف وبغير معجمة ، وكذا رُوِيَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ • قال أبو جعفر : الألف في صواع زائدة وهو بمعنى صاع وصاع أكثر في كلام الناس كما قال :

٢٤٠ - لَا نَأْلَمُ الْقَتْلَ وَنَجْزِي بِهِ الـ
أَعْدَاءَ كَيْلَ الصَّاعِ بِالصَّاعِ^(١٠٨)

وجمع صُؤَاعَ صِيْعَانٌ ، وجمع صاع على التذكير أصوَاعَ وعلى

(١٠٣) في آية ٧٠ من السورة •

(١٠٤) في ب ود الزيادة « فكان المنادى حسب أن تقوم سرقه ولم يعلم بصنيع يوسف وقيل يجوز أن يكون أذان المؤذن عن أمر يوسف واستجاز ذلك لعلمه بهم أنهم قد كانوا سرقوا في بعض الأحوال يعني بذلك تلك السرقة لا سرقتهم الصواع وقال بعض أهل التأويل كان ذلك خطأ من فعل يوسف فعاقبه تعالى بأن قالوا له « أن يسرق فقد سرق أخ له من قبل » •

(١٠٥) «عن» زيادة من ب ، د •

(١٠٦) ، (١٠٧) انظر مختصر ابن خالوية ٦٤ •

(١٠٨) نسب الشاهد لابي قيس بن الأسلت في ديوان المفضليات ٥٦٩ ،
الخزانة ٤٨/٢ •

التأنيث أصوُع^(١٠٩) ، وجمع صوغ أصواغ^(١١٠) كتب أثواب • وصوغ مصدر بمعنى مَصُوغٌ كما تقول^(١١٠) : دَرَّهْمٌ ضَرْبٌ أَي مَضْرُوبٌ • (ولن جاء به حملٌ بعيرٍ) ابتداء وخبر ، وكذا (وَأَنَّا بِهِ زَعِيمٌ) والزعيم الكفيل واصله من زعم ذاك أي قاله •

قَالُوا تَلَّهٖ ۝ [٧٣]

التاء بدل من الواو لأنها أقرب الزوائد إليها ، ولا يقاس على الابدال فيقال : تالرحمن لأن العرب إذا أبدلت الشيء من الشيء فقد عرف ، وكذا المنجاز لا يقاس عليه •

قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ ۝ [٧٤]

ابتداء وخبر (إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ) أي في قولكم وما كنا سارقين •

قَالُوا جَزَاؤُهُ مَن وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ۝ [٧٥]

وهذا مشكل من النحو وفيه ثلاثة أقوال : /١١٠/ منها أن يكون « جزاؤه » مبتدأ وخبره محذوف ، والتقدير جزاؤه عندنا كجزائه عندكم أن يُسْتَعْبَدَ من يسرق ، ويقال : إن هذا الحكم كان في شريعة يعقوب صلى الله عليه ، وكان هذا في أول الاسلام حتى نسخ الله جل وعز بالقطع ، والقول الثاني أن يكون « جزاؤه » مبتدأ و « من وجده » مبتدأ ثانياً فهو جزاؤه ، خبر الثاني والجملة خبر الأول و « من » شرط ، وإن شئت

(١٠٩) انظر اللسان (صوغ) •

(١١٠) ب ، د : يقال •

سورة يوسف

بمعنى الذي والذي يعود على المبتدأ الأول جزاؤه الثاني ، والتقدير فهو هو ثم أظهر الضمير ، وأشد سبويه :

٢٤١ - لَعَمْرُكَ مَا مَعْنَى بَتَارَكَ حَقَّهُ
وَلَا مُنْسِيٍّ مَعْنَى وَلَا مُتَبَسِّرٍ (١١١)

إلا أنه في الآية أحسن لأنه لو أضمر فيها لأشكل المعنى فكان الاظهار أحسن لهذا ، والقول الثالث أن يكون « جزاؤه » مبتدأ و « من » و « جِدَ » في رحله « [كناية عن رحله وخبره] (١١٢) » ، والتقدير جزاؤه استبعاد من و « جِدَ » في رحله فهو كناية عن الاستبعاد ، وهي (١١٣) في الجملة معنى التوكيد ، كما تقول : جزاء مَنْ سَرَقَ القِطْعَ فهو جزاؤه وفهذا جزؤه (كَذَلِكَ) الكاف في موضع نصب أي نجزي الظالمين جزاءً كذلك .

•• نَمَّ اسْتَخْرَجَهَا •• [٧٦]

فَأَنْتَ ، ففيه ثلاثة أقوال : منها أن يكون الكناية للصواع على لغة من أَنْتَ ، ومنها أن يكون للسقاية ، والجواب الثالث أن يكون للسرقه ، وقرأ الحسن (ثم استخرجها من وُعَاءِ أَخِيهِ) بضم الواو ، ويجوز في غير القرآن « أُعَاءِ » مثل « أَقَّتْ » و « وَقَّتْ » ، ويجوز « إِعَاءِ أَخِيهِ » ، وهي لغة هذيل ، ومثله « إِكَاف » و « وَكَاف » ، (كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ) الكاف في موضع نصب أي بآن فَعَلَ هذا حتى

(١١١) الشاهد للفرزدق انظر : ديوانه ٣١٠ ، الكتاب ٢١/١ ، الخزائن

• ١٨١/١ ، ١٣٣/٢ •

(١١٢) زيادة من ب ود •

(١١٣) « هـ » ، زيادة من ب ود •

سورة يوسف

أَخَذَ أَخَاهُ وَلَمْ يَكُنْ يَتَّبِعُهُ لَهُ أَخْذُهُ وَحَبْسُهُ مَعَ الْمَلِكِ بِغَيْرِ حِجَّةٍ
 قَالَ جِلَّ وَعِزُّ : (مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ
 يَشَاءَ اللَّهُ) (أَنْ) فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ، وَالتَّقْدِيرُ إِلَّا بِأَنْ يَشَاءَ اللَّهُ أَنْ
 يَلْطُفَ لَهُ بِمِثْلِ هَذَا الْكَيْدِ (نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ) (١١٤)
 هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْحَرَمَيْنِ وَأَهْلِ الْبَصْرَةِ ، وَقَرَأَ أَهْلُ الْكُوفَةِ (نَرْفَعُ
 دَرَجَاتٍ) بِالتَّنْوِينِ ، وَهُوَ عَلَى قِرَاءَتِهِمْ مِمَّا (١١٥) يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ
 أَحَدُهُمَا بِحَرْفٍ ، وَالتَّقْدِيرُ نَرْفَعُ مِنْ نَّشَاءٍ إِلَى دَرَجَاتٍ إِلَّا أَنْ أَكْثَرَ كَلَامِ
 الْعَرَبِ عَلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى يَقُولُونَ : اللَّهُمَّ ارْفَعْ دَرَجَتَهُ وَلَا يَكَادُونَ
 يَقُولُونَ : اللَّهُمَّ ارْفَعِهِ دَرَجَةً • قَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ
 أَسْلَمٍ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ (١١٦) عَزَّ وَجَلَّ « نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِنْ نَّشَاءٍ » بِالْعِلْمِ
 (وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ) ابْتِدَاءً وَفِيهِ تَقْدِيرَانِ : أَحَدُهُمَا وَفَوْقَ
 كُلِّ ذِي عِلْمٍ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُ حَتَّى يَنْتَهِيَ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ جِلَّ وَعِزُّ ،
 وَالتَّقْدِيرُ الْآخَرُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَالِمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ اللَّهُ جِلَّ وَعِزُّ •

قَالُوا إِنْ يَسْرِقُ ٠٠ [٧٧]

جَزَمَ بَانَ ، وَالْجَوَابُ (فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ) الْمَعْنَى
 عَلَى حَذْفِ الْقَوْلِ وَالتَّقْدِيرِ فَقَدْ قِيلَ سَرَقَ أَخٌ لَهُ وَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ
 فِي مَعْنَاهُ أَنَّ السُّدِّيَّ قَالَ : كَانَتْ عَمَةُ يُوسُفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ تَمِيلُ إِلَيْهِ
 وَهِيَ رَبَّتُهُ فَلَمَّا تَرَعَرَعَ أَرَادُوا أَنْ يَأْخُذُوهُ مِنْهَا فَاحْتَالَتْ فِي مَنَعِهِمْ
 فَأَخَذَتْ مِنْطَقَةَ إِسْحَاقَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَشَدَّتْهَا فِي وَسْطِهِ مِنْ تَحْتِ

(١١٤) تيسير الداني ١٠٤ •

(١١٥) ب ، د : فيما •

(١١٦) ب ، د : قول الله •

سورة يوسف

ثيابه وكان أحكم السارق إذا سرق أن يُستخدَمَ فاحتألت بهذا فأخذته عندها فلماذا قال إخوته : « فقد سرق أخٌ له من قَبْلُ » (فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ) للعلماء في هذا أقوال : منها أنه أسرَّ في نفسه قوله « أَنتُمْ شَرٌّ مَكَانًا » وقيل : أسرَّ في نفسه المجازاة لهم على ما قالوا فيه ، وقيل : أسرَّ في نفسه الحجة على ما قالوا ولم يرد أن يبين عذره في ذلك ، وقيل : أسرَّ في نفسه قولهم « فقد سرق أخٌ له من قبل » ولم يرد أن يذيع هذا وينشره^(١١٧) (قَالَ أَأَنتُمْ شَرٌّ مَكَانًا) ابتداء وخبر (مَكَانًا) منصوب على البيان أي فعلاً .

(٠٠ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا ٠٠) [٧٨] من نعته .

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ٠٠ [٧٩]

مصدر (اَنْ نَأْخُذَ) في موضع نصب أي من أن نأخذ (إِلَّا مِنْ وَجَدْنَا) في موضع نصب بنأخذ (إِنَّا إِذَا لَطَّالِمُونَ) أي إن أخذنا غيره .

فَلَمَّا اسْتِيسَا سُوا / ١١٠ / مِنْهُ خَلَعُوا ٠٠ [٨٠]

أي انفردوا وليس هو معهم (نَجِيًّا) نصب على الحال ، وهو واحد يؤدي عن جمع^(١١٨) وجمعه أَنْجِيَّةٌ . وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ في يُوسُفَ) « ما » زائدة لا موضع لها من الإعراب ، وقيل : هي في موضع رفع على الابتداء وبمعنى وَقَعَ تفريطكم في يوسف عليه السلام ، وقيل موضعها نصب عطף على « اَنْ » ، والمعنى ألم تعلموا ان اياكم قد أخذ عليكم موثقا من الله وتعلموا تفريطكم في يوسف عليه السلام (فَلَمَّا

(١١٧) ب ، د : وينشر . (١١٨) ب ، د : جماعة .

سورة يوسف

أَبْرَاحَ الْأَرْضَ) أي من الأرض (حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي) نصب
يحتى وهي بدل من « أَنْ » ، (أَوْ يَحْكُمُ اللَّهُ لِي) عطف على « يَأْذَنَ » ،
والمنى - والله أعلم - أَوْ يَحْكُمُ اللَّهُ لِي بالمرّة مع أخي فأمضي معه الى أبي .
(وهو خيرُ الحاكمين) ابتداء وخبر .

ارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا ۝ [٨١]

له (يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ) قال أبو حاتم : ذكرَ قوم
(إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ) (١١٩) قالوا معناه رُمِيَ بالسَّرْقِ كما يقالُ
ظَلَمَ فلانٌ وخَوَّنَ قال : ولم أسمع له اسناداً . قال أبو جعفر : ليس
تَفِيهِ السَّماعِ بحجّةٍ على من سَمِعَ ، وقد روى هذا الحرف غير واحد
منهم محمد بن سعدان النحوي في كتابه « كتاب القراءات » وهو ثقة
مأمون وذكر أنها قراءة ابن عباس . قال أبو اسحاق : وقريء (إِنَّ ابْنَكَ
سَرَقَ) وهو يحتمل معنيين : أحدهما عَلِمَ منه السَّرْقُ ، والآخر
أَنَّهُمْ بالسَّرْقِ . (وما شهدنا إلا بما عَلِمْنَا وما كُنَّا لِلْغَيْبِ
حَافِظِينَ) أي لم نعلم وقت أخذنا منك أنه يَسْرِقُ فلا نأخذه .

وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا ۝ [٨٢]

أي أهل القرية . قال سيويه : ولا يجوز : كَلَّمْ هُنْدًا وَأَنْتَ تَرِيدُ
عَلَامَ هِنْدٍ ؛ لِأَن هَذَا يُشْكِلُ .

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً ۝ [٨٣]

أي زَيَّنَّتْهُ من غير أن تكون منه سرقة (فَصَبِّرْ جَمِيلٌ) أي

(١١٩) انظر معاني القراء ٥٣/٢ .

سورة يوسف

أَوَّلَىٰ مِنَ الْجَزَعِ • (عَسَلَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا) ؛ لأنه كَانَ عِنْدَهُ أَنَّ يَوْسُفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لَمْ يَمُتْ وَأِنَّمَا غَابَ عَنْهُ خَبْرُهُ لِأَنَّ يَوْسُفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمِلَ وَهُوَ عَبْدٌ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ شَيْئًا ثُمَّ اشْتَرَاهُ الْمَلِكُ فَكَانَ فِي دَارِهِ لَا يَظْهَرُ لِلنَّاسِ ، ثُمَّ حُبِسَ فَلَمَّا تِمَكَّنَ احْتَالَ فِي أَنْ يَعْلَمَ أَبُوهُ ^(١٢٠) خَبْرَهُ وَلَمْ يُوجَّهْ بِرَسُولٍ ؛ لِأَنَّهُ كَرِهَ مِنْ اخْوَتِهِ أَنْ يَعْرِفُوا ذَلِكَ فَلَا يَدْعُوا الرَّسُولَ يَصِلُ إِلَى أَبِيهِ • وَقَالَ « بِهِمْ » لِأَنَّهُمْ ثَلَاثَةٌ يَوْسُفَ وَأَخُوهُ وَالتَّخَلَّفَ مَعَ أَخِيهِ •

وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفًا عَلَيَّ يَوْسُفَ •• [٨٤]

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : الْأَصْلُ يَا أَسْفَى أَبْدَلَ مِنَ الْيَاءِ أَلْفَ لِحَقَّةٍ الْأَلْفَ وَالْفَتْحَةَ • (وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ) وَقَالَ : سَأَلَ قَوْمٌ عَنْ مَعْنَى شِدَّةِ حُزْنِ يَعْقُوبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِلْعُلَمَاءِ فِي هَذِهِ ثَلَاثَةُ أَجَوِبَةٍ : مِنْهَا أَنَّ يَعْقُوبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامَ حَيٌّ خَافَ عَلَى دِينِهِ فَاشْتَدَّ حُزْنُهُ لِذَلِكَ ^(١٢١) ، وَقِيلَ : إِنَّمَا حُزِنَ لِأَنَّهُ سَلِمَهُ إِلَيْهِمْ وَهُوَ صَبِيٌّ فَتَدَمَّرَ عَلَى ذَلِكَ ، وَالْجَوَابُ الثَّلَاثُ أَيْبُنَهَا وَهُوَ أَنَّ الْحُزْنَ لَيْسَ مُحْظُورًا وَإِنَّمَا الْمُحْظُورُ الْوَلُولَةُ ^(١٢٢) وَشَقَّ الشَّيْبَ وَالْكَلَامَ بِمَا لَا يَنْبَغِي • قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَدْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا يَقُولُ مَا يُسْخِطُ الرَّبَّ » ^(١٢٣) وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِقَوْلِهِ (فَهُوَ كَظِيمٌ) •

(١٢٠) ب : اباه •

(١٢١) ب : على ذلك •

(١٢٢) أ : الولوه والتصويب من ب •

(١٢٣) مسلم فضائل - ٦٢ ، المعجم المفهرس لونسنك ١٤٤/٢ •

سورة يوسف

قَالُوا تَاللّٰهِ تَقْتُلُ يٰٓيُوسُفَ ۝ [٨٥]

قال الكسائي : يقال : فَتَاتُ وَفَتَّتُ أَفْعَلَ ذَلِكَ أَيِ مَا زِلْتُ ، وزعم الفراء أن « لا » مضمره وأنشد :

٢٤٢ - فُتِلْتُ يَمِينُ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا
وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي^(١٢٤)

والذي قال حسن صحيح ، وزعم الخليل وسيبويه أن « لا » تضرر في القسم لأنه ليس فيه إشكال ، ولو كان موجبا^(١٢٥) ، لكان باللام والنون .
(حَتَّى تَكْسُونَ حَارِضًا) يقال : حَرَضَ وَحَرَضَ حَرِضًا وَحَرُوضًا وَحَرُوضَةً إِذَا بَلِيَ وَسَقِمَ ، وَرَجُلٌ حَارِضٌ وَحَرِضٌ إِلَّا أَنْ حَرِضًا لَا يَنْتَى وَلَا يُجْمَعُ وَمِثْلُهُ قَمَنٌ وَحَرِيٌّ لَا يَتَيَسَّانُ وَلَا يَجْمَعَانُ ، وَحَكَى أَهْلُ اللَّفَّةِ : أَحْرَضَهُ الْهَمَّ إِذَا أَسْقَمَهُ وَرَجُلٌ حَارِضٌ / ١١١١ / أَيِ أَحْمَقُ •

قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي ۝ [٨٦]

حقيقة البث في اللغة ما يرد على الانسان من الأشياء المهلكة التي لا يتهاون له أن يخفيها وهو من بَلَّثْتُهُ أَيِ فَرَّقْتُهُ فَسُمِّيَتْ الْمَصِيئَةُ بَثًّا مَجَازًا •

يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوْسُفَ وَأَخِيهِ ۝ [٨٧]

(١٢٤) الشاهد لامرى القيس انظر ديوانه ٣٢ ، الكتاب / ١٤٧ ، معاني الفراء ٥٤ / ٢ ، كتاب الاضداد لابن الانبارى ١٤٢ •
(١٢٥) ب ، د : واجبا •

أي اذهبوا إلى هذا الذي طلب منكم أخاكم واحال عليكم في أخذه
فَسَلُّوهُ عَنْهُ وعن مذهبه .

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْمَرْيُومُ ۖ [٨٨] أَيُّ الْمَتَاعِ
(مَسْنَاً وَأَهْلَنَا الضَّرُّ) فخضعوا له وتواضعوا فرق ف (قَالَ هَلْ
عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ) [٨٩]
قيل : فدلّ بهذا أنهم كانوا صفاراً في وقت أخذهم ليوسف عليه السلام
حتى تركوا أخاه منفرداً منه لا يقاومهم فتبّهوا ف (قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ
يُوسُفُ) [٩٠] على تخفيف الهمز الثانية ، ويجوز تحقيقهما وأن يدخل
بينهما ألفاً ، ويجوز « إِنَّكَ » على الخبر (إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ)
الهاء كناية عن الحديث والجملة الخبر ، وكذا الجملة الخبر في قوله
جل وعز : (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) .

قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا ۖ [٩١]

الأصل همزتان خُفِّفَتِ الثانية ولا يجوز تحقيقهما . واسم الفاعل
مؤنث ، والمصدر اثار . ويقال : أثرتُ الترابَ إثارةً فَأَنَا مُثِيرٌ وهو
أَيْضاً على أَفْعَلَ ثم أُعِلَّ ، والأصل أثيرٌ (١٢٦) قلبت حركة الياء على
الناء (١٢٦) فانقلبت الياء ألفاً ثم حذفت لالتقاء الساكنين ، وأثرتُ الحديثَ
على فَعَلْتُ فَأَنَا آثِرُهُ (وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ) من خَطِيءٍ يَخْطِئُ
إذا أتمى الخطيئة .

قَالَ لَا تَسْرِبْ عَلَيْكَ السَّوْمَ ۖ [٩٢]

(١٢٦) في ب ود « أثير فنقلت حركة الياء » .

سورة يوسف

تم الكلام ومعنى اليوم الوقت (يَغْفِرُ اللهُ لَكُمْ) فعل مستقبل فيه معنى الدعاء .

اذمبوا بِقَمِيصِي هذا ٠٠ [٩٣]

هذا نعت للقميص والقميص مذكّر . فأما قول الشاعر :

٢٤٣- يَدْعُو هَوَازِنَ وَالْقَمِيصُ مُقَاضَةٌ
فَوْقَ النَّطَاقِ تَشَدُّ بِالْأَزْوَارِ (١٢٧)

فتقديره والقميص درع مقاضة ، (يَأْتِ بِصِيراً) جواب الأمر (وَاَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ) تؤكد في موضع خفض ، ولا يجوز أن يكون نصباً على الحال لأنه تابع لما قبله .

فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ ٠٠ [٩٦]

• أن ، زائدة للتوكيد (فارتدَّ بِصِيراً) نصب على الحال .

٠٠ آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ ٠٠ [٩٩]

نصب بالفعل ، وكذا (وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ) [١٠٠] (سَجَّداً) على الحال .

رَبِّ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ ٠٠ [١٠١]

في موضع نصب لأنه نداء مضاف ، والتقدير يارب (فَأَظَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) نصب على النعت : وان شئت كان نداءً ثانياً .

(١٢٧) الشاهد لجريز انظر : شرح ديوان جرير ٣١٩ • تدعو ربعة ٠٠
تحت النجاد ٠٠ ، اللسان (قمص) تدعو هوازِن ٠٠ تحت
النطاق ٠٠ ،

ذَلِكَ ٥٥ [١٠٤]

ابتداء (مَنْ أَتَاءَ الْقَيْبَ) خبره (نُوحِيهِ إِلَيْكَ) خبر ثانٍ . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي و (نُوحِيهِ إِلَيْكَ) خبره أي الذي من أبناء النيب نوحية إليك .

وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ ٥٥ [١٠٣]

اسم « ما » (ولو حرصت) أي على هدايتهم (١٢٨) (بِمُؤْمِنِينَ) خبر ما .

وَكَاثِنِينَ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ ٥٥ [١٠٥]

قال الخليل وسيبويه (١٢٩) هي «أي» دخلت عليها كاف التشبيه فصارت بمعنى «كم» . قال أبو جعفر : ولا يجوز الوقف عليها إلا وكأي كما تقول : أنت كزيد ، ولا يقول أحد من العرب : أنت كزیدن ، بنون ، وقد اعتلّ التحويون لهذا فقالوا : لا يوقف على التنوين لثلاث يشبه النون التي يقع عليها الأعراب إلا أنه يجوز الروم (١٣٠) والأشمام (١٣١) في انرفوع ، والروم في المخفوض ، والأشكان في المخفوض أجود ، وأكثر ما جاء في كلام العرب وأشعارها (١٣٢) «كائن» من رجل قد رأته على وزن كاع ، وقرأ بهذه اللفظة جماعة من أئمة المسلمين منهم أبي بن كعب وعبدالله بن عباس ومجاهد وابن كثير وأبو جعفر وشيبة والأعرج والأعمش ، ورؤي عن ابن محيصن (وكثين) على وزن كمن ، وفعل هذا

(١٢٨) أ : غلى هذا هم وانتصوب من ب ، د .

(١٢٩) الكتاب ١/٢٩٧ ، ٢٩٨ .

(١٣٠) الروم : هو تضعيفك الصوت بالحركة حتى يذهب بذلك معظم صوتها فتسمع لها صوتا خفيا يدركه الأعمى بحاسة سمعه . (انظر تفسير الداني ٥٩) .

(١٣١) مر ذكره ص ٤ .

(١٣٢) ب ، د : وأشعارهم .

يهذا الحرف لكثرته في كلامهم ، وقد روى عن الحسن وكاين بغير همز •
 (وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ) ابتداء وخبر أي لا يتفكرون وبين أنهم
 لا يتفكرون بقوله جل وعز (وما يؤمن أكثرهم) ١١٢ ب / بالله
 إلا وهم مشركون ([١٠٦] اذا قيل لهم : من خلقكم وخلق
 السماوات والأرض ؟ قالوا : الله جل وعز ثم يشركون معه غيره •

•• أَوْ تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً •• [١٠٧]

نصب على الحال وأصله المصدر وقال محمد بن يزيد : جاء عن العرب
 حال بعد نكرة وهو قولهم : وقع أمر بغتة وفجأة • قال أبو
 جعفر : ومعنى بغتة أصابه من حيث لم يتوقع •

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي •• [١٠٨]

ابتداء وخبر (أنا) توكيد (ومن اتبعني) عطف على المضمر •

•• وَلَدَارُ الْآخِرَةِ •• [١٠٩]

ابتداء (خير) خبره وزعم الفراء^(١٣٣) أن الدار هي الآخرة أي
 الضيف الشيء الى نفسه ، واحتج الكسائي بقولهم : صلاة الأولى :
 واحتج الأخفش بقولهم : مسجد الجامع • قال أبو جعفر : اضافة الشيء
 الى نفسه محال لأنه إنما يضاف الشيء الى غيره ليعرف به ، والأجود
 الصلاة الأولى لأنها أول ما صلي حين فرضت الصلوات • وأول
 ما أظهر فلذلك قيل لها أيضا : ظهر والتقدير ولد دار حال
 الآخرة خير •

(١٣٣) معاني الفراء ٥٥/٢ •

سورة يوسف

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا ۚ

[١١٠]

هذه القراءة الينة عطف على استيأسَ وقرأ بها من الصحابة عائشة رضي الله عنها ، وقرأ ابن مسعود وابن عباس رحمهما الله (وظنوا أنهم قد كذبوا) (١٣٤) والتقدير وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا ، وقرأ مجاهد (وظنوا أنهم قد كذبوا) (١٣٥) أي وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا لما رأوا من تفضل الله جل وعز في تأخير العذاب . وروى عن عاصم (فَنَجَّيْ مَن نَّشَاءُ) بنون واحدة و (من) في موضع رفع اسم مالم يسم فاعله .

۞ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ ۞ [٢١١]

أي ولكن كان ، ويجوز الرفع بمعنى ولكن هو تصديق الذي بين يديه (وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) .

(١٣٤) انظر معاني الفراء ٥٦/٢ ، مختصر ابن خالوية ٦٥ .
(١٣٥) السابقان .

1900

1901

1902

1903

1904

1905

1906

1907

1908

1909

1910

1911

1912

1913

1914

1915

1916

1917

1918

1919

1920

1921

1922

1923

1924

1925

1926

1927

1928

شرح إعراب سورة الرعد بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ يَسَّرُ :

المر تلك آيات الكتاب ٠٠ [١]

ابتداء وخبر ، ويجوز أن يكون التقدير هذا الذي أنزل اليك تلك آيات الكتاب التي وعدت بها (والذي أنزل اليك من ربك الحق) ابتداء وخبر ، ويجوز أن يكون الذي عطفاً على آيات في موضع رفع ويكون الحق مرفوعاً نعتاً للذي أو على اضمار مبتدأ . ويجوز أن يكون الذي في موضع خفض عطفاً على الكتاب ويكون الحق رفعاً على اضمار مبتدأ ، ويجوز خفضه يكون نعتاً للذي (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) أي بعد وضوح الآيات .

الله الذي رفع السموات ٠٠ [٢]

ابتداء وخبر أي ولا بد لها من رافع فهذا من الآيات (بغير عمد تر وئسها) يكون «ترونها» في موضع نصب على الحال أي رفع السماوات مرئية بغير عمد ، ويجوز أن يكون^١ مستأنفاً أي رفع السموات بغير عمد ثم قال أتم ترونها ، ويجوز أن يكون^٢ «ترونها» في موضع خفض أي بغير عمد مرئية أي لو كانت بعد لرأيتها لكثافة العمد .

(١-٢) ساقط من ب، د .

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ ۖ ۞ [٣]

ابتداء وخبر فدل على قدرته جل وعز في الأرض بعد أن دل عليها في السماء ۖ (وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ) حُرَّكَتْ الياء في موضع النصب لخفة الفتحة ولم تتصرف لأنها قد صارت بمنزلة السالم ۖ ۞ « أن » (٢) تَمِيدَ بِكُمْ ، في موضع نصب أي كراهة أن تميد بكم ٢ ۖ

وفي الأرضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ ۖ ۞ [٤]

ابتداء وخبر ، ودل بهذا على قدرته جل وعز (وَجَعَلَتْ مِنْ أَغْنَابٍ عَطْفٌ ، وَيَجُوزُ وَجَنَاتٍ ۖ ۞ / ١١٢ / ألى) وَجَعَلَ فيها جَنَاتٍ ، ، ويجوز أن يكون في موضع خفض عطفاً على كل (وَزَرَعَ وَنَخِيلٍ صُنُوفٍ وَغَيْرِ صُنُوفٍ) بالخفض (٣) قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة ، وقراً أبو عمرو وابن كثير (وَزَرَعَ) بالرفع وما بعده مثله ۖ قال الأصمعي : قلت لأبي عمرو بن العلاء كيف لا تقرأ « وَزَرَ » بالجر ؟ فيقال : الجَنَاتُ لا تكون من الزرع ۖ قال أبو جعفر : هذا الذي قاله أبو عمرو رحمه الله لا يلزم من قرأ بالجر لأن بعده ذكر النخيل وإذا اجتمع مع النخيل الزرع قيل لهما : جنة ، وحكي عن محمد بن يزيد أنه قال « وَزَرَ وَنَخِيلٍ » بالخفض أولى لأنه أقرب إليه واحتج بحكاية سيويه : (٤) خَشَّنتْ بِصَدْرِهِ وَصَدْرُ زَيْدٍ ، وأن الجر أولى من النصب لقربه منه كنا « وَزَرَ » أولى لقربه من أغناب ، « صُنُوفٍ » جَمْعُ صُنُوٍ مثل

(٢-٢) هذه العبارة كثيراً وردت في أب وهي اعراب « أن تميد بكم » التي

هي جزء من الآية ١٥ = النحل و ١٠ = لقمان و ٣١ = الانبياء ۖ

(٣) تيسير الداني ١٣١ ۖ

(٤) الكتاب ٣٧/١

سورة الرعد

نِسْوَةٍ فِي رِسْنٍ وَأَقْلَ الْعِدَّةِ قُلْتَ : أَصْنَاءُ وَالكثرة ضُنِّيَّ وَصِنِّيَّ • وقرأ
 النبت أو الجمع ، واحتج أبو عمرو للتأنيث بأن بعده (وَنُفَضِّلُ
 بَعْضَهَا) ولم يقل بَعْضَهُ • قال أبو جعفر : وهذا احتجاج حسن ،
 وقرأ أهل الحرمين وأهل البصرة (وَنُفَضِّلُ) بالنون ، وقرأ أهل الكوفة إلا
 عاصمًا (وَيُفَضِّلُ) بآلاء قال أبو عبيدٍ ونفضل على الاستئناف ، ويفضل
 على أول السورة • وهذا شيء قد تقدم وانفصل بقوله عز وجل : وفي
 الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ • قال أبو جعفر : وهذا احتجاج حسن
 (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) في موضع خفض أي عقلاء •

وإن تعجب فعجب قولهم •• [٥]

أي فيجب أن يعجب من قولهم العقلاء لأنه جهل إذ كان الله جل
 وعز قد دلهم على قدرته وأراهم من آياته ما هو أعظم من إحياء الموتى •
 و « عجب » مرفوع يُنَوَى فيه التأخير على خبر المبتدأ^(٥) (١ إذا كنا
 تُرَابًا) العامل في « إذا » كنا لأنه لا يجوز أن يعمل ما بعد أن فيما قبلها
 فإن قرأ « أَنَا » فالعامل « إذا » فعل محذوف والتقدير أَنُبِعْتُ إذا •
 (أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ) أي من سأل عن البعث سؤال
 منكر له بعد البراهين فقد كفر ونظير هذا ما يُجَادَلُ في آيات الله
 إلا الذين كفروا^(٦) أي جدال منكر • (وَأُولَئِكَ) مبتدأ

(٥) في ب : الابتداء •

(٦) آية ٤ - غافر •

سورة الرعد

(وَالْأَعْلَالُ) مبتدأ ثان (فِي آعْنَاقِهِمْ) في موضع الخبر ، والجملة خبر الأول (وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ) مبتدأ وخبر .

وَيَسْتَجِيلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ .. [٦]

قال قتادة : بالعقوبة قبل العافية قال أبو اسحاق : هو من قولهم : اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ إِنَّمَا بَعْدَابُ أَلِيمٌ . (وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ) قد ذكرنا^(٧) ما فيه قال الفراء :^(٨) بنو تميم يقولون : مَثَلَاتٌ بسكون التاء (وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ) رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ أَرْجَأُ مِنْ هَذِهِ .

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ..

[٧]

وانما قالوا هذا بعد ظهور الآيات والبراهين على التعنت والتهمز فقال الله جل وعز : (إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ) أي تنذرهم العذاب لكفرهم بعد البراهين (وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ) قد ذكرنا^(٩) قول أهل التفسير فيه ، وفيه تقديران في العربية : يكون هاد معطوفاً على منذر ، وهذا من أحسن ما قيل فيه لأن المنذر هو الهادي إلى الله جل وعز ، والتقدير إنما أنت منذر هادي ، والتقدير الآخر أن يكون مرفوعاً بالابتداء ، والتقدير ولكل قوم نبي هادي .

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى .. [٨]

ابتداء وخبر ، وكذا (وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ بِمِقْدَارٍ) .

(٧) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٨٧ أ .

(٨) معاني الفراء ٥٩/٢ .

(٩) انظر ابن النحاس ١٨٧ أ .

عَالِمُ الْغَيْبِ ۝ [٩]

نعت ، وان شئت على اضمار مبتدأ ، وان شئت بالابتداء وما بعده /
١١٢ ب / خبره ويجوز في الاعراب النصب على المدح والخفض على البدل
و (الكبير) الملك المقدر على كل شيء و المتعال المستعلي على
كل شيء ، وحذفت الباء لأنه رأس آية .

سَوَاءٌ مِنْكُمْ ۝ [١٠]

مرفوع يُنَوَى به التأخير . قال أبو اسحاق : والتقدير ذو سواء ،
كما يقال : رَجُلٌ عَدْلٌ ، وقيل : سواء بمعنى مُسْتَوٍ وهو مرفوع
بالابتداء . قال أبو اسحاق : ولا يجوز عند سيويه هذا لأنه لا يُبْتَدَأُ
بنكرة . قال أبو جعفر : والمعنى أنه يستوي عند الله جل وعز هؤلاء
وعلمه بهم واحد ، وقال حسان :

٢٤٤- فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ
وَيَمْدَحْهُ وَيَنْصُرْهُ سَوَاءٌ (١٠)

أي بمنزته عند الله جل وعز .

لَهُ مُعَقَّبَاتٌ ۝ [١١]

جَمْعُ مُعَقِّبَةٍ والهاء للمبالغة ولهذا جاز (يَحْفَظُونَهُ) على
التذكير (من أمر الله) أي حفظهم إياه من أمر الله جل وعز أمرهم أن
يحفظوه مما لم يقدر عليه وقيل المعنى أن المعقبات من أمر الله جل وعز وهذان
الجوابان على قول من قال : ان المعقبات الملائكة وأما من قال : ان المعقبات

(١٠) انظر ديوان حسان بن ثابت ٨ ، معاني القرآن للفراء ٣١٥/٢ ، أمن
يهجو ٠٠ ، تفسير الطبري ١٤٠/٢٠ .

سورة الرعد

الشَّرْطُ فالمعنى عنده يحفظونه من أمر الله على قولهم • (إِنْ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) فيه قولان : أحدهما ان المعنى ان الله لا يغير ما بآنسان من نعمة وكرامة ابتداء بها بأن يعاقبه أو يقذبه الا أن يغير ما بنفسه ، والقول الآخر ان الله جل وعز لا يغير ما بقوم مؤمنين صالحين فيسميهم كافرين فاسقين الا أن يفعلوا ما يوجب ذلك ولا يأمر بأذلالهم الا أن يغيروا ما بأنفسهم : (واذا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ) فَحَظَّذَرَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بعد أن أَعْلَمَ أَنَّهُ يعلم سرائرهم وما يخفون • (وما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ) أي من وَلِيٍّ ينصرهم ويمنع منهم •

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ ۝ [١٢]

ابتداء وخبر (خَوْفًا وَطَمَعًا) على المصدر • وقول (١١) أهل التفسير خوفًا للمسافر وطمعا للحاضر على الأكثر • وحقيقته على العموم لكل من خاف أو طمَعَ (وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ) جمع سحابة فلهذا نعت بالثقال •

وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ ۝ [١٣]

أهل (١٢) التفسير يقولون : الرعد (١٢) اسمٌ مَلَكٌ فهذا حقيقة ، وقيل : أَنَّهُ مجاز [وأنه الصوت فيكون معنى يسبح يدلُّ على تنزيه الله جل وعز عن الأشباه قسب التصريح إليه مجازا] (١٣) •

(١١) ب ، د : وقال •

(١٢-١٣) ساقط من ب ، د •

(١٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، د •

سورة الرعد

.. وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ [١٤]

أي وما دعاء الكافرين الأوثان (الآ في ضلال) عن الصواب وعن الانتفاع بالإجابة .

وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ [١٥]

قد تكلم العلماء في معنى هذا ، ومن أحسن ما قيل أن السجود ههنا الخضوع لتدبير الله جل وعز وتصريفه من صحة^(١٤) وسقم وغيرهما (طوعاً وكرهاً) أي ينقادون على ما أحبوا أو كرهوا لا حيلة لهم في ذلك ، وظلالهم أيضاً منقادة لتدبير الله جل وعز واجرائه الشمس بزيادة الظل ونقصانه وزواله بتصرف^(١٥) الزمان وجري الشمس على ما دبّر. جل وعز .

.. هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۝ [١٦]

أي المؤمن والكافر (أم هل تستوي الظلمات والنور) أي الكفر والإيمان .

.. فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا ۝ [١٧]

قال أهل التفسير : أي بقدر ملئها ، وقيل : ما قُدِّرَ لها (فاختَمَلَ النّيلُ زَبَدًا رَابِيًا) ثم الكلام ثم قال جمل وعز (ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد) رفع بالابتداء عند البصريين ، وقال الكسائي :^(١٦) ارتفع لأن معناه مما توقدون عليه في النار زيد ، قال :

(١٤) ب ، د : الى .

(١٥) ب ، د : لتصرف .

(١٦) في ب ود زيادة ، انما ، .

سورة الرعد

• وهو الغناء • وقد غَشِيَ يَغْشِي غَشْيًا وَغَشْيَانًا وهو ما لا يتنفع به مثله أي مثل زبد البحر (كذلك) في موضع نصب ، (فأما الزَّبَدُ) أي من هذه الأشياء (فيذهب جُفَاءً) على الحال من قولهم : انجفأتِ القدرُ إذا رمتْ بِزَبَدِهَا ، وهو الغناء أيضا •

لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى ۖ ۞ [١٨]

في موضع رفع يجوز أن يكون التقدير جزَاءُ الْحُسْنَى ، وقيل : هو اسم للجنة • أولئك لهم سواء الحساب والمناقشة والتوبيخ واحباط الحسنات بالسيئات •

الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ۖ ۞ [٢٠]

في موضع رفع على البدل من قوله جل وعز (إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ) •

وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ ۖ ۞ [٢١]

أي يصلون أرحامهم ومن / ١١٣ / أمر الله جل وعز باكرامه واجلاله من أهل الطاعة •

ۖ ۞ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ۖ ۞ [٢٢]

أي يدفعون ، اذا همَّوا بِالسَّيِّئَةِ فكروا فارتدعوا ودفعوها بالاستغفار والاقلاع • وهذا حسن من الفعل ، وينهون أيضا عن المنكر بالموعظة أو بالغِلْظَةِ فهذا كله حَسَنٌ • (أُولَئِكَ لَهُمْ عُقَبَى النّارِ) •

جَنَّاتٍ عَدْنٍ ۖ ۞ [٢٣] ، [٢٤]

بدل من عقبى (يَدْخُلُونَهَا وَمِنْ صَلَاحٍ) وهذا من مشكل

سورة الرعد

النحو لأن أكثر النحويين يقولون : ضَرَبَهُ وزيْدٌ ، قِيحٌ حَتَّى يُوَكِّدَ
المضمر . فتكلم النحويون في هذا حتى قال جماعة منهم قمتُ وزيْدٌ ،
جيد بالغ لأن هذا ليس بمنزلة المجرور لأن المجرور لا ينفصل بحال ،
وكان أبو اسحاق يذهب الى أن الأجود : قُمتُ وزيْدًا بمعنى معاً إلا أن
يطول الكلام فتقول : قُمتُ في الدار وزيْدٌ ، وضربتكَ أُمس وزيْدٌ
وان شئت نصبت . وانما ينظر في هذا الى ما كان منفصلاً فَيُشَبِّهُ
بالتوكيد . قال أبو جعفر : يجوز عندي - والله أعلم - أن يكون مَنٌ ،
في موضع رفع ويكون التقدير أولئك ومن صلح من آبائهم وأزواجهم
وذرياتهم لهم عقبى الدار . (والملائكة) ابتداء (يدخلون) في
موضع الخبر ، والتقدير يقولون (سلامٌ عليكم) .

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۚ [٢٧]

هذا أيضا على التثنية بعد أن رأوا الآيات .

الذين آمنوا ۝ [٢٨]

في موضع نصب على البدل من (مَن) (وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ
بِذِكْرِ اللَّهِ) أي بوعده . (آلا) تنبيه (بذكر الله تَطْمَئِنُّ
الْقُلُوبُ) أي قلوبهم .

الذين آمنوا ۝ [٢٩]

في موضع رفع بالابتداء وخبره (طوبى لهم) ويجوز أن يكون
الذين ، في موضع نصب بدلاً من مَن ، وبمعنى أعني ، ويجوز أن
يكون طوبى ، في موضع نصب بمعنى جعل الله لهم طوبى .

كذلك أرسلناك ٥٥ [٣٥]

الكاف في موضع نصب والأمة الجماعة •

ولو أن قرآنًا سيّرت به الجبال ٥٥ [٣٦]

• أن ، في موضع رفع أي لو وقع هذا وللعلماء في هذه الآية أقوال منها أن الجواب محذوف ، والتقدير لكان هذا القرآن ، وقيل : التقدير لما آمنوا • قال الكسائي : المعنى وددنا أن قرآنًا سيّرت به الجبال فهذا بغير حذف ، وللغراء فيها قول حسن • قال : يكون الجواب فيما قبله أي وهم يكفرون بالرحمن ولو أن قرآنًا سيّرت به الجبال • (بَلَّ اللَّهُ الْأَمْرَ جَمِيعًا) على الحال • (أَفَلَمْ يَأْسِ الَّذِينَ آمَنُوا) وفيه لغات : يقال : يائس ويقال : يَيْئِسُ على فَعَلَ يَفْعَلُ ، ويقال يئِسَ يئِسُ • المستقبل على لفظ الماضي • (أَن لَّو يَشَاءُ اللَّهُ) في موضع نصب •

أَقْمَنَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ٥٥ [٣٣]

رفع بالابتداء ، والخبر ، محذوف دلّ عليه (وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ) قال الكسائي والغراء التقدير كشركائهم (قُلْ سَمَوْهُمْ) [أي سموهم] ^(١٧) بخلق خلقوه أو فعل فعلوه بقدرتهم (أَمْ بظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ) قيل : معناه ليس له حقيقة ، وقيل : أو بظاهر من القول قد ذُكِرَ في الكتب • وقرأ يحيى ابن وثاب (وَصَدُّوا) بكسر الصاد لأن الأصل صَدُّوا فَفَقُلِبَتْ حَرَكَةُ الدال على ^(١٨) الصاد •

لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدِّنْيَا ٥٥ [٣٤]

لعنة الله جل وعز اياهم ومصاداة المؤمنين لهم •

(١٧) زيادة من ب ود •

(١٨) ب ، د : الى •

سورة الرعد

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ۝ [٣٥]

رفع بالابتداء عند سبويه ، والتقدير عنده فيما يُقَصُّ عليكم مَثَلُ
الجنة أو مثل الجنة فيما نَقَصُّ عليكم ، وقال الفراء^(١٩) : الرفع له
« تَجْرِي من تَحْتِهَا الأنهار » ، والمعنى الجنة التي وُعدَ المتقون تجري
من تحتها الأنهار كما يقال : حِلْيَةُ فُلَانٍ أَسْمَرُ ۝ قال محمد بن يزيد:
من قال : مَثَلُ بمعنى صفة فقد أخطأ لأنه إنما يقال : صفة فلان أنه
ظريف وأنه كريم ، ويقال : مَثَلُ زَيْدٍ مَثَلُ عُمرُو ۝ ومَثَلُ ،
مأخوذ من المثال والحذو ، وصفة مأخوذة من التحلية^(٢٠) ، والنعت ، وإنما
التقدير فيما يُقَصُّ عليكم مثل الجنة (أكلها دائم) وفيها كذا وفيها
كذا ۝ (تلك عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا) ابتداء وخبر ، وكذا (وعُقْبَى
الكَافِرِينَ النارُ) ۝

وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ۝ [٣٦]

قيل : يعني به المؤمنين والكتاب القرآن (من الأحزاب) أي الذين
تَحَزَّبُوا علي عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ينكرون
ما لم يوافقهم ، وقيل الذين أوتوا الكتاب اليهود والنصارى يفرحون
بالقرآن لأنه مصدقٌ بآياتهم وكتبهم وإن لم يؤمنوا بمحمد/١١٣/صلى
الله عليه وسلم ۝

۝ وما كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۝ [٣٨]

أي الابن يأذن له أن يسأل الآية فيعلم أن في ذلك صلاحاً ۝ (لِكُلِّ

(١٩) معاني الفراء ٦٥/٢

(٢٠) ب ، د : الحلية

سورة الرعد

أَجَلٍ كِتَابٍ) أي لكل أمة (٢١) كتابٌ مكتوبٌ وأمرٌ مقدّرٌ مقضيّ تقف عليه الملائكة لِيَعْلَمَ بِذلك قدرة الله جل وعز ، وكذلك (وعنده أم الكتاب) (٣٩) وقد بَيَّنَّا مَضَى (٢٢) (يَمْحُو الله ما يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ) .

وإِذَا نُرِيَنَّكَ ٠٠ [٤٠] في موضع جزم بالشرط ودخلت النون توكيداً .

٠٠ نَقْصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ٠٠ [٤١]

جمع طرف . وقد ذكرنا (٢٣) قول أهل التفسير فيه ، وقال عبدالله بن عبدالعزيز : الطرفُ الكريمُ من كل شيء وجمعه أطراف كما قال الأعشى :

٢٤٥ - هُمُ الطَّرَفُ النَّاكِي العَدُوَّ وَأَتَمَّ
بِقُصْوَى ثَلَاثٍ تَأْكُلُونَ الْوَقَائِصَ (٢٤)

قال : وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه « العلم أودية في أيّ وادٍ آخَذْتَ مِنْهُ حَسِرْتَ فَخُذْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ طَرَفًا » (٢٥) أي خياراً وقال الله جل وعز « تنقصها من أطرافها » أي من علمائها ، والعلماء هم

(٢١) ب ، د : مدة .

(٢٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٠ ب .

(٢٣) المصدر السابق ورقة ١٩١ .

(٢٤) انظر : ديوان الأعشى ١٤٩ د . الناكو العدو ٠٠ ، الوقائص

والوقائد : المكسورة الاعناق أي انهم يأكلون الميتة من البهائم التي

سقطت فكسرت عنقها .

(٢٥) انظر البحر المحيط ٤٠٠/٥ .

سورة الرعد

الخيار الكرماء ، ومنه • ما يدري أي طَرْقَيْهِ أَطْوَلُ ، (٢٦) أي ما يدري الكرم يأتيه من ناحية أبيه أو من ناحية أمه لبلهه ؟ والطِرفُ : الفرسُ الكريمُ ، والطارفُ ما استُفيدَ •

• • فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا • • [٤٠]

أي لله جل وعز المكرُ الثابت الذي يحيق بأهله • ومعنى المكر من الله جل وعز أن ينزل العقوبة بمن يَسْتَحِقُّهَا من حيث لا يعلم • (وَسَيَعْلَمُ الْكَفَارُ) والكافر بمعنى واحد يؤدّي عن جمع •

• • قُلْ كَفَى بِاللَّهِ • • [٤٣]

في موضع رفع (شَهِيدًا) على البيان (وَمَنْ عِنْدَهُ) في موضع خفض عطفاً على اللفظ ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على المعنى (عِلْمُ الْكِتَابِ) رفع بالابتداء •

(٢٦) انظر : مجمع الامثال للميداني ٢/٢١٤ رقم ٣٥٠٣ • لا يدري أي • • •

[١٤]

شرح إعراب سورة إبراهيم عليه السلام بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر كتاب أنزلناه إليك ٠٠ [١]

أي هذا كتاب أنزلناه إليك في موضع رفع على التثنية لكتاب
(لِيُخْرِجَ النَّاسَ) لام كي ، والتقدير ليخرج الناس (بِإِذْنِ رَبِّهِمْ)
والأذن يُسْتَعْمَلُ بمعنى الأمر مجازاً (إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ) ٠

الله ٠٠ [٢]

على البدل والرفع على الابتداء ، وإن شئت على اضممار مبتدأ ،
وكذا (وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ) ٠

الذين يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ٠٠ [٣]

قال أبو اسحاق : « عِوَجًا » مصدر في موضع الحال ٠ قال أبو
جعفر : وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سَلِيمَانَ يَقُولُ : هو منصوب على أنه مفعول
ثان وهذا مما يتعدى الى مفعولين أحدهما بحرف ، والتقدير ويبغون بها^(١)
عوجاً ٠

(١) ب ، د : لها ٠

سورة ابراهيم

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُذَيِّنَ لَهُمْ ۖ [٤]

نصب بلام كي (فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ) مستأنف ، وعند أكثر التحويين لا يجوز عطفه على ما قبله ، ونظيره « لِنُيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ » (٢) وأشد التحويون :

٢٤٦ - يُرِيدُ أَنْ يُعْرِبَهُ فَيُعْجِمَهُ (٣) .

قال أبو اسحاق : يجوز نصب « فيضل الله من يشاء » على أن يكون مثل « ليكون لهم عدواً وحزناً » (٤) أي صار أمرهم الى هذا .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ ۖ [٥]

يجوز أن تكون « أن » في موضع نصب أي بأن أخرج قومك . وهذا مذهب سيويه كما يقال : أمرته أن قم والمعنى عنده أمرته أن يقوم ثم حمل على المعنى كما قال :

٢٤٨ - وَأَنَا الَّذِي قَتَلْتُ بِكَرًا بِالْقَنَّا (٥)

(٢) آية ٥ - الحج .

(٣) الشاهد لرؤية بن العجاج انظر : ديوانه ١٨٦ وقبله « والشعر لا يستطيعه من يظلمه » ، الكتاب ٤٣٠/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٤٣٠/١ وورد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٦٨/٢ ، تفسير الطبري ١٠٦/١٤ .

(٤) آية ٨ - القصص .

(٥) نسب الشاهد المهلهل وهو صدر بيت عجزه « وتركت تغلب غير ذات سنام » انظر : المقتضب ١٣٤/٤ ، اعراب القرآن المنسوب للزجاج ٢١٤/١ وروى كما يأتي :

وان الذي قتلت بكر بالقنا ويركب منها غير ذات سنام

المقصود والمدود لابن ولاد ٨٨ .

سورة ابراهيم

ويجوز أن تكون « أن » ، لا موضع لها من الاعراب مثل : أَرْسَلْتُ إِلَيْهِ
 أَنْ قُمْ ، والمعنى أي قُمْ ، ومثله قوله سبحانه « وَاطْلُقْ إِلَيْكَ مِنْهُمْ
 أَنْ امْشُوا » . (٦)

•• يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ •• [٦]
 في موضع آخر بغير واو فاذا كان بالواو فهو عند الفراء (٧) بمعنى
 يُعَذِّبُونَكُمْ وَيُذَبِّحُونَكُمْ (٨) فيكون التذبيح (٨) غير العذاب الأول ويجوز عند
 غيره أن يكون / ١١٤ أ / بعض الأول واذا كان بغير واو فهو تبيين للأول
 وبدل منه كما أنشد سيويه :

٢٤٨- مَتَى تَأْتَا تُلْمِمْ بِنَا فِي دِيَارِنَا
 تَجِدْ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِبًا (٩)
 •• فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌ حَمِيدٌ •• [٨]

كسرت إن لأن ما بعد الفاء في المجازاة مستأنف واللام للتوكيد •
 أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ
 وَثَمُودَ •• [٩]

على البدل ولم يخفض ثمود لأنه جعل اسما للقبيلة ، ويجوز خفضه
 يجعل اسما للحي (والذين من بعدهم) في موضع خفض مبطوف
 (لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ) رفع بالفعل (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ)

(٦) آية ٦ - ص •

(٧) انظر معاني الفراء ٦٨/٢ ، ٦٩ •

(٨-٨) في ب ، د « وَيُذَبِّحُوا فَيَكُونُ الذَّبِيحُ » •

للمستمري ٤٤٦/١ ، شرح القصائد التسع لابن النحاس ٢٤٩

ونسب لعبدالله بن الحر في اللسان (نور) •

(٩) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكتاب ٤٤٦/١ ، شرح الشواهد

سورة ابراهيم

وَأَن شَتَّ حَذَفَتِ الضمة من السين لثقلها (فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ فَإِذَا أَفْرَدَتْ قَلَّتْ : فَمَّ وَالْأَصْلُ فَوْهٌ ، فجمع على أصله مثل حوضٍ وأحواض .

• • وَمَا كَانَ لَنَا أَن نَأْتِيَكُمْ • • [١١] في موضع رفع بكان •
• • وَلَنَنْصَبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا • • [١٢] واللازم آذَى
يَأْذَى آذَى •

• • ذَلِكَ لِمَن خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدَ • • [١٤]
وَمَن أَمَالَ أَرَادَ أَن يَدُلَّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ خَفَتِ •
• • وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ • • [١٥] ويجوز (١) رفع
عَنِيد (١) نَعًا لِكُلِّ •

يَتَجَرَّعُهُ • • [١٧]
أي تكرمه الملائكة على ذلك لِيُعَذِّبَ بِهِ (ولا يكادُ يُسِفِّهُ)
أي ينزل من حلقه (ويأتيه الموتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ) أي يأتيه ما يُمَاتُ
منه من كلِّ مكان من جسده (وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ) قيل :
من وراء ما يُعَذِّبُ بِهِ عَذَابٌ آخَرُ غَلِيظٌ •

مِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ • • [١٨]
التقدير عند سيوبه (١) والأخفش وفيما يُقَصُّ عليكم ، وقال

(١٠-١٠) ساقط من ب، د •
(١١) انظر الكتاب ٧١/١ د • • (مثل الجنة التي وعد بها المتقون) • •
فانما وضع المثل للحديث الذي بعده وذكر بعد اخبار واحاديث
فكانه على قوله ومن القصص مثل الجنة أو مما يقص عليكم مثل
الجنة فهو محمول على هذا الاضمار ونحوه ، •

سورة ابراهيم

الكسائي : انما مثل أعمال الذين كفروا كرماد ، وقال غيره « مثل الذين كفروا » مبتدأ « أعمالهم » بدل منه ، والتقدير مثل أعمالهم ، ويجوز أن يكون مبتدأ ثانياً كما حكى صفة فلان أنه أحمر . قال الفراء (١٢) ولو قرأ قارئ بالخضض أعمالهم جاز ، وأنشد :

٢٤٩- ما للجَمالِ مَشِيهاً وَثِيلاً (١٣)

(في يومٍ عاصفٍ) على النسب عند البصريين بمعنى ذي عاصف ، وأجاز الفراء (١٤) أن يكون بمعنى في يوم عاصف الريح ، وأجاز أيضاً أن يكون عاصف للريح خاصة ثم يتبعه يوماً ، قال : وحكى نحويونا : هذا جحر ضب خرب . قال أبو جعفر : هذا مما لا ينبغي أن يُحملَ كتاب الله جل وعز عليه ، وقد ذكر مسيويه ان هذا من العرب غلط واستدل بأنهم اذا ثَنَوْا قالوا : هذان جحرا ضب خربان ؛ لأنه قد استبان بالثنية والتوحيد ، ونظير هذا الغلط قول النابغة (١٥) :

٢٥٠- أَمِنْ آلِ مَيَّةَ رَاحٍ أَوْ مُقَدِّدِي

عَجَلَانَ ذَا زَادٍ وَغَيْرُ مَزُودٍ
زَعَمَ الْبَوَارِحُ أَنَّ رَحَلَتْنَا غَدُ
وبذلك خَبَرَنَا الْغُرَابُ الْأَسْوَدُ (١٦)

(١٢) معاني الفراء ٧٣/٢ .

(١٣) نسب لشاهد للزباء وبعده « أجند لا يحملن ام حديدا » . أدب الكاتب ٢٢٢ ، شرح أدب الكاتب للجواليقي ٢٤٨ ، مغني اللبيب رقم ٨١٧ ، ونسب لقصير صاحب جذيمة في الكامل ٤٢٨/٢ ونسب أيضاً للخنساء بنت عمرو بن الشريد في : المقاصد النحوية ٤٤٨/٢ ولم أجده في ديوانها . وهو غير منسوب في معاني الفراء ٧٣/٢ .

(١٤) انظر معاني الفراء ٧٤/٢ .

(١٥) انظر ديوان النابغة الذبياني ٣٨ .

(١٦) في الديوان : « .. رحلتنا غدا .. الغداف الأسود ، » .

سورة ابراهيم

فلا يجوز مثل هذا في كلام ولا لشاعر نعرفه فكيف يجوز في كتاب الله
جل وعز ثم أئشد الفراء بيتاً :

٢٥١- يا صاحِ بَلِّغْ ذَوِي الزَّوْجَاتِ كُلَّهُمْ
أَنْ لَيْسَ وَصَلٌ إِذَا انْحَلَّتْ عُرَى الذَّنْبِ^(١٧)

وزعم أن أبا الجراح أئشده إياه بخفض « كلهم » ، وهذا مما لا يرجع عليه
لأن النصب لا يفسد الشعر ، ومن قرأ « في يوم عاصف » بنير توين
أقام الصفة مقام الموصوف أي في يوم ريح عاصف .

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً ۝ [٢١]

أي من قبورهم ونصب « جميعاً » على الحال (تَبَعاً) بمعنى ذي
تَبَعٍ ، ويجوز أن يكون جمع تابع . قال علي بن سليمان التقدير سواء
علينا جزعاً عنا وصبرنا .

۝ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ ۝ [٢٢]

في موضع نصب استثناء ليس من الأول (وما آتَمَّ بِمُصْرٍ خِيَّ)
بفتح الياء لأن ياء النفس فيها لفتان : الفتح والتسكين إذا لم يكن قبلها ساكن
فإذا كان قبلها ساكن فالفتح لا غير ، ويجب على من كسرهما أن يقرأ « هي
عَصَاي^(١٨) » بكسر الياء ، وقد قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة

(١٧) ورد الشاهد غير منسوف في معاني القرآن للفراء ٧٥/٢ وقد نسبته
محققاً لاستاذ محمد على النجار لأبي الغريب وهو أعرابي أدرك
العباسيين . الخزائن ٣٢٥/٢ . ذوى الحاجات كلهم ، (غير
منسوب) .

(١٨) آية ١٨ - طه . قراءة الحسن انظر المحتسب ٤٨/٢ .

سورة ابراهيم

(بمصر خيَّ إني) ^(١٩) بكسر الياء • قال الأخفش سعيد : ما سمعتُ هذا من أحد من العرب ولا من التحويين ، وقال الفراء : لعلَّ الذي قرأ بهذا ظنَّ أن الياء تخفّض الكلمة كلّها • قال أبو جعفر : فقد صار هذا باجماع لا يجوز وإن كان الفراء قد نقض هذا وأنشد :

٢٥٢- قَالَ لَهَا هَلْ لَكَ يَتَافِيهِ ١١٤/ب

قَالَتْ لَهُ مَا أَنْتَ بِالْمَرْضِيِّ ^(٢٠)

ولا ينبغي أن يُحمَلَ كتاب الله جل وعز على الشذوذ • ومعنى (بما أشركمون) من قبل أنه قد كان مشركاً قبلهم ، وقيل : من قبل الأمر •

ومثل كلمة خيَّ كشجرة خيَّ • [٢٦]

ابتداء وخبر ، وأجاز الكسائي والفراء : ومثل كلمة خيَّ على النسق وحكي أن في قراءة أبي (وضربَ مثلَ كلمة خيَّ) ^(٢١) •

• • وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ • • [٢٨] مفعولان •

جَهَنَّمَ • • [٢٩]

منصوب على البدل من دار ، ولم تصرف لأنها مؤنثة معرفة مشتقة من قولهم : ركية جهنم ^(٢٢) إذا كانت مقعرة •

(١٩) انظر معاني الفراء ٧٥/٢ •

(٢٠) نسب الشاهد للأغلب العجلي في الخزانة ٢٥٧/٢ ، ٢٥٨ ، وورد

غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٧٦/٢ ، المحتسب ٤٩/٢ •

(٢١) قراءة أبي في معاني الفراء ٧٦/٢ • وضرب مثلاً كلمة خبيثة ، وجاء

في البحر المحيط ٤٢٢/٥ وقرأ أبي • وضرب الله مثلاً كلمة خبيثة ، •

(٢٢) جاء في اللسان (جهم) : بئر جهنم وجهنم : بعيدة القمر • والركية :

البشر •

سورة ابراهيم

وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَدَادًا لِيُضِلُّوهُ عَن سَبِيلِهِ ۝ [٣٠]

نصب بلام كفي وبمضمهم يسميها لام العاقبة • والمعنى أنه لما آل أمرهم الى هذا كانوا بمنزلة من فَعَلَ ذلك ليكون هذا •

قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ۝ [٣١]

في (يقيموا) للتخوين أقوال : قال الفراء : تأويله الأمر • قال أبو اسحاق بمثل هذا قال المعنى ليقموا الصلاة ثم حذفت اللام لأنه قد تقدم الأمر قال : ويجوز أن يكون مبنيًا لأن اللام حذفت وبُني لأنه بمعنى الأمر • قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حدثنا محمد بن يزيد عن المازني قال : التقدير قل للذين آمنوا أقيموا الصلاة يقيموا ، وهذا قول حسن لأن المؤمنين اذا أُمرُوا بشيء قبلوا (٢٣) فهو جواب الأمر (وَيُنْفِقُوا) عطف عليه • (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ) جملة «لا» بمعنى ليس ، وإن شئت رفعت مابعدا بالابتداء ، ويجوز رفع الأول ونصب الثاني بغير تنوين وتنوين ، ويجوز نصب الأول بغير تنوين ورفع الثاني بتنوين ونصبه بتنوين • قال الأخفش : خِلَالٌ جَمْعُ خَلَّةٍ وقال أبو عبيد : هو مصدر مثل القتال ، وأشد :

٢٥٣- وَلَسْتُ بِمَقْلِيٍّ الْخِلَالِ وَلَا قَالَ (٢٤)

• دَائِبِينَ ۝ [٣٣] على الحال أي دائبين فيما يؤدي الى صلاح

• الناس

(٢٣) في ب : قبلوه •

(٢٤) الشاهد لأمرى القيس وصدرة • صرفت الهوى عنهم من خشية الردى •

سورة ابراهيم

وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ۖ ۞ [٣٤]

في معناه أقوال فمذهب الفراء من كل سؤالكم ، كما تقول : أنا أعطيتك سؤاله وإن لم يسأل شيئاً أي ما لم يسأل لسأله ، وقال الاخفش : وأتاكم من كل ما سألتموه شيئاً ، ومثله « وأوتيت من كل شيء » ، (٢٥) أي من كل شيء في زمانها شيئاً . قال ويكون على الكثير ، وحكى سيويه : ما بقي منهم مُخْبَرٌ ، وذلك معروف في كلام العرب ، وفيه قول رابع وهو أن الناس قد سألوا على تفرق أحوالهم الأشياء فخطبوا على ذلك .

۞ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ۖ ۞ [٣٥]

مفعولان (واجنبني) ويقال على الكثير : جَنَّبَنِي ، ويقال : أَجْنَبَنِي (أَن نَعْبُدَ) في موضع نصب والمعنى من أن نعبد الأصنام .

۞ فَمَنْ تَعَجَبَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ۖ ۞ [٣٦]

أي من أهل ديني ومن أصحابي (ومن عصاني فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أي له إن تاب .

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ ۖ ۞ [٣٧]

وحذف المفعول لأن « من » تدلّ عليه وكذا (رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي) [٤٠] .

وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا ۖ ۞ [٤٢] مفعولان .

قال أبو اسحاق (مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُؤُوسِهِمْ) [٤٣] نصب على الحال . والمعنى ليوم تشخص فيه أبصارهم مهطعين أي مسرعين (لا

سورة ابراهيم

يَرْتَدَّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ (رفع يرتد) وَأَقْبَدَتْهُمْ (مبتدأ) هَلَوَاءُ (خبره)

وَأَنذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْكُذَّابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ [٤٤]

ليس لجواب الأمر^(٢٦) ولكنه معطوف على يأتيهم أو مستأنف • وقد أشكل هذا على بعض النحويين حتى قال : لا يُنصَبُ جواب الأمر بالفاء وهذا خلاف ما قال الخليل رحمه الله وسيبويه ، وقد أنشد النحويون :

٢٥٤- يَنَاقِ سِرِّي عَنَقًا فَسِجَا
إِلَى سُلَيْمَانَ فَتَسْتَرِيحَا^(٢٧)

وانما^(٢٨) امتنع النصب في الآية لأن المعنى ليس عليه^(٢٨) أو لم تكونوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ (أي من زوال عما أقسم عليه من الإمهال الى الاتقام والمجازاة / ١١٥ / أ) •

•• وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلْزُّوْلِ مِنْهُ الْجِبَالُ ۖ [٤٦]
« إِنْ » بمعنى « ما » وهذا يروي عن الحسن كذا ، وإن مثله
« فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ »^(٢٩) ، وكذا « قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ »^(٣٠) وقد قيل في هاتين الآيتين

-
- (٢٦) في أ « بواجب للأمر » وأظنه تصحيحا وما أثبتته من ب ود •
(٢٧) سر الشاهد ٢٠٢ •
(٢٨-٢٨) ساقط من ب ، د •
(٢٩) آية ٩٤ - يونس •
(٣٠) آية ٨١ - الزخرف •

سورة ابراهيم

غير ما قال وذلك في مواضعهما ، وقرأ مجاهد (وان كان مكرهم لَسَزُولُ منه الجبال) (٣١) بفتح اللام ورفع الفعل ، وبه قرأ الكسائي ، وكان محمد بن يزيد فيما حكى عنه يختار فيه قول قتادة . قال هذا لكفرهم مثل قوله جل وعز : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ » (٣٢) . قال أبو جعفر : وكان أبو اسحاق يذهب الى أن هذا جاء على كلام العرب لأنهم يقولون : لو أنك بلغت كذا ما وصلت إلى شيء وان كان لا تبلغه وكذا في « إن » ، وأنشد سيويه :

٢٥٥ - لَسُنْ كُنْتَ فِي جُبٍّ نَمَانِينَ قَامَةً
وَرَقَيْتُ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ (٣٣)

وَرَوَى عن عمر وعلي وعبد الله رضي الله عنهم أنهم قرؤا (وان كان مكرهم لَسَزُولُ منه الجبال) (٣٤) بالダル ورفع الفعل . والمعنى في هذا بيان وانما هو تفسير وليس بقراءة .

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ۖ ۞ [٤٧]
مجاز كما يقال : مُعْطِي دَرَهْمٍ زَيْدًا ، وأنشد سيويه :

٢٥٦ - تَرَى الثَّوْرَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ
وَسَاتِرَهُ بِأَدِّ إِلَى الشَّمْسِ أَجْمَعِ (٣٥)

(٣١) رويت عن الامام علي . انظر معاني الفراء ٧٩/٢ .

(٣٢) آية ٩٠ - مريم .

(٣٣) الشاهد للاعشي انظر : ديوانه ق ١٥ ص ١٢٣ ، الكتاب ١/٢٣١ ، اللسان (سبب) اشتقاق أسماء الله للزجاجي ورقة ١٣٠ ب (غير منسوب) .

(٣٤) انظر مختصر ابن خالوية ٦٩ .

يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ ۝ [٤٨]

اسم ما لم يسم فاعله « غَيْرَ الْأَرْضِ » خبره • وفي معناه قولان :
أحدهما أنها تَبْدَلُ 'أَرْضاً غَيْرَ هَذِهِ' وفي هذا أحاديث ، والقول الآخر أن
تبدليها إذهاب جبالها وجعلها قاعاً صفصفاً ، وتبديل السماء انفطارها
واتسار كواكبها وتكوير شمسها ، كما يقال : بَدَلْتُ خَاتَمِي أَي غَيَّرْتُهُ
عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ •

۝ مَقَرَّيْنِ ۝ [٤٩]

نصب على الحال (مَقَرَّيْنِ) معطوفة أيديهم وأرجلهم إلى
أعناقهم بالسلاسل والأغلال • والقَرْنُ بفتح الراء الجبل الذي يُجَمَّعُ
به بَيْنَ الثَّيْنَيْنِ • قال جرير :

٢٥٧ - وابن اللبون إذا ما لُزَّ في قَرْنٍ (٣٦)

هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ ۝ [٥٢]

ابتداء وخبر أي هذا الوعظ قد بلغ لهم إن اتَّمَعَطُوا (وَلَيُنْذَرُوا
بِهِ) لام كي ، والفعل محذوف لعلم السامع (وَلَيَعْلَمُوا) إنما هو
إِلَهُ واحدٌ وَلَيَذَكَّرْ أُولُو الْأَلْبَابِ (عطف عليه •

(٣٥) ورد الشاهد غير منسوب في : الكتاب ٩٢/١ ، معاني القرآن للفراء
٨٠/٢ ، تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٤٨ ، تفسير الطبري
٢٤٨/١٣ ، الخزانة ١٧٣/٢ •

(٣٦) الشاهد صدر بيت لجرير عجزه « لم يستطع صولة البزل القناعيس »
انظر ديوان جرير ٣٢٣ ، الكتاب ٢٦٥/١ ، شرح الشواهد للشنتمري
• ٢٦٥/١

شرح إعراب سورة الحجر بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ ۝ [١] التقدير هذا تلك آيات الكتاب .

رُبَّمَا ۝ [٢]

فيه ثمانية أوجه : قرأ الأعمش وحزمة والكسائي (رُبَّمَا)^(١) مثقلة ، وقرأ أهل المدينة وعاصم (رُبَمَا)^(٢) مخففة . والأصل الثقيل ، والعرب تخفف المَثْقَل ولا تثقل المخفف . وقال سيويه :^(٣) لو سميت رجلاً رُبَّ مخففة ثم صغرت رددته الى أصله فقلت : رُبَيْبٌ . قال اسماعيل بن اسحاق : حدثنا نصر بن علي عن أبيه عن الأصمعي قال : سمعت أبا عمرو بن العلاء يقرأ « ربما ، مخففة ومثقلة . قال : التخفيف لغة أهل الحجاز والتثقل لغة تميم وقيس وبكر . وحكى أبو زيد أنه يقال : رُبَيْتُمَا وَرُبَيْتُمَا ، وهذا على تأنيث الكلمة . فهذه أربع لغات وحكى أبو حاتم : رُبَيْتُمَا وَرُبَيْتُمَا وَرُبَيْتُمَا . ولا موضع لها من الاعراب عند أكثر النحويين لأنها كافة جيء بها لأن رب لا يليها الفعل ، فلما جئت بما يليها الفعل عند سيويه لا غير إلا في الشعر فانه يليها الابتداء والخبر ، وأنشد :

(١) ، (٢) تيسير الداني ١٣٥ .

(٣) انظر الكتاب ١٢٣/٢ « ولو حقرت ، رب » مخففة لقلت ربيب لانها

من التضعيف يدلك على ذلك رب الثقيلة ، .

سورة الحجر

٢٥٨- صَدَدَتْ فَاطُوكَلَّتِ الصَّدُودَ وَقَلَمَا
وَصَالَ عَلَى طُولِ الصَّدُودِ يَدُومُ^(٤)
والجيد قوله :

٢٥٩- وَطَالَ مَا وَطَالَ مَا وَطَلَمَا سَقَى بِكَفِّ خَالِدٍ وَأَطْعَمَا^(٥)
والذي حكيناه قول الخليل وسيبويه ، وحكى /١١٥ب/ لنا علي بن سليمان
عن محمد بن يزيد أن هذا جائز في الكلام والشعر كما أن انما يكون بعدها
الفعل والابتداء والخبر ، وسمعت محمد بن الوليد يقول : ليس في حروف
الخفض نظير لرب لأن ميل حروف الخفض أن يضاف بها قبلها
[إلى ما بعدها] وسبيل رب أن يضاف ما بعده من الفعل إلى
ما قبله^(٦) ، وزعم الأخفش أنه يجوز أن تكون ما ، في موضع خفض
على أنها نكرة أي رب شيء أو رب ود . يقال : وَدَدْتُ أَنْ ذَلِكَ
كَانَ ، إذا تمنيت وددا لا غير ، وَوَدَدْتُ الرجل ، إذا أحيت وددا ،
بضم الواو وموودة وودداة ووداداً .

ذَرَهُمْ ٠٠ [٣]

في موضع أمر فيه معنى التهديد ، ولا يقال : وَذَرَّ وَلَا وَاذِرْ ،
والعلة فيه عند سيبويه أنهم استغنَّسُوا عنه بترك ، وعند غيره ثقل الواو فلما

(٤) ينسب الشاهد لعمر بن أبي ربيعة : انظر شرح ديوان عمر بن أبي
ربيعه ٥٠٢ ، الكتاب ١٢/١ ، ٥٩ . وينسب للمرار الفقعسي في :
شرح الشواهد للشنتمري ١٢/١ ، الخزائن ٨٧/٤ ، ٢٨٩ ، ورد
غير منسوب في : المحتسب ٩٦/١ ، الانصاف لابن الانباري ٨٥ ،
مغنى اللبيب ٥٨٢/٢ ، ٥٩٠ .

(٥) ورد صدر الشاهد فقط في مجالس ثعلب ٣٢٦ .

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

سورة الحجر

وجدوا عنها هندوخة تركوها ، (ياكلوها) جواب الأمر (وَيَسْتَمْتَعُوا) عطف عليه .

وما أَهْلَكُنَا من قَرِيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ۝ [٤]
 في موضع الحال ، وفي غير القرآن يجوز حذف الواو . ودلّ بهذا
 على أن كلَّ مُهْلِكٍ ومقتول فبأجله .
 ما تنزل^(٧) الملائكة إِلَّا بالحق ۝ [٨] الْأَصْلُ تَنْزَلُ
 فحذفت إحدى التامين تخفيفاً .

والأصل في (إِنَّا [٩] إِنَّا نَحْنُ) في^٨ موضع نصب على التوكيد
 لاسم إن ويجوز أن تكون^٨ في موضع رفع على الابتداء ، ويجوز أن تكون
 لا موضع لها تكون فاصلة . (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) اللام الأولى لام
 خفض والثانية لام توكيد ولم يحتاج الى فرق في المفسر لاختلاف
 العلامة .

كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ ۝ [١٢]

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر ، وقد تكلم الناس في المضر هنا
 فقل : هو كناية عن التكذيب ، وقيل : عن الذكر ، وقيل : هو مثل
 « وأسأل القرية ، أي عقوبته .

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلَّوْا فِيهِ
 يَعْرُجُونَ ۝ [١٤] ، [١٥]

(٧) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي فهما قرأ بنونين الأولى مضمومة
 والثانية مفتوحة وكسر الزاى . انظر تفسير الداني ١٣٥ .
 (٨-٨) ساقط من ب، د .

سورة الحجر

ولغة هذيل « يَعرِجُونَ » ، وفي المضر قولان : أحدهما أن التقدير غفل^(٩) الملائكة ، والآخر أن التقدير^(١٠) ولو فتحنا على هؤلاء الكفار المعاندين ياباً من السماء فأدخلناهم فيه ليعرجوا الى السماء فيكون ذلك آية لتصديقك لندفعوا العيان ، وقالوا انما سكرت أبصارنا وسحرنا حتى رأينا الشيء على غير ما هو عليه ، ويقال : سكر وسكر على الكثير أي غطي على عقله ، ومنه قيل : سكران ، وهو مشتق من السكر .

وَحَفِظْنَاهُمْ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ • [١٧] إِلَّا مَنْ

اسْتَرَقَ السَّمْعَ •• [١٨]

(مَنْ) في موضع نصب • قال الأخفش : استثناء خارج ، وقال أبو اسحاق : يجوز أن تكون « من » في موضع خفض ، ويكون التقدير الا ممن استرق السمع •

وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا •• [١٩] عَلَى أَضْمارِ فَعْل •

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ••

[٢٠]

قال الفراء : (١٠) « مَنْ » في موضع نصب والمعنى وجعلنا لكم فيها المعاش والاماء والعيد • قال : ويجوز أن يكون « مَنْ » في موضع خفض أي ولمن لستم له برازقين ، والقول الثاني عند البصريين لحن لأنه عطف ظاهراً على مكني مخفوض ، ولأبي اسحاق فيه قول ثالث حسن

(٩-٩) ساقط من ب، د •
(١٠) معاني الفراء ٨٦/٢ •

سورة الحجر

غريبٌ قال « مَنْ » معطوفة على تأويل لكم ، والمعنى أعشناكم أي رزقناكم
ورزقنا من لستم له برازقين •

وإن من شيء إلا عندنا خزائنه •• [٢١]

أي نحن هالكون له وقادرون عليه ، وقيل : يعني به المطر •

وأرسلنا الرياح لواقح •• [٢٢]

قد ذكرناه^(١١) وقرأ طلحة ويحيى بن وثاب والأعمش وحمزة
(وأرسلنا الرياح لواقح)^(١٢) وهذا غني أبي حاتم لحن لأن الرياح واحدة
فلا تُنعتُ بجمع • قال أبو حاتم : يقبح أن يقال : الرياح لواقح • قال
وأما قولهم : اليمين الفاجرة تدع الدار بلاقع^(١٣) • فانما يعنون بالدار
البلد كما قال عز وتعالى : « فأصبحوا في دارهم جاثمين »^(١٤) • وقال أبو
جعفر : هذا الذي قاله أبو حاتم في قبح هذا غلط بين ، وقد قال الله جل
وعز : « والملك على أرجائهما »^(١٥) يعني الملائكة لا اختلاف بين
أهل العلم في ذلك ، وكذا الريح بمعنى الرياح ، وقال سيويه : وأما الفعل
فأمثلة « أَخَذَتْ » من لفظ ١١٦ / أحداث الأسماء ، وحكى الفراء في
مثل هذا جاءت الريح من كل مكان يعني الرياح •

•• إنه حَكِيمٌ عليمٌ •• [٢٥] أي حكيم في تدبيره عليم به •
ولقد خلقنا الإنسان من صلصالٍ من حمأٍ مسنونٍ •

(١١) انظر ذلك في معاني ابن الفحاس ١٩٧ ١

(١٢) التيسير ٧٨ ، ١٣٦ •

(١٣) اللسان (بلقع) •

(١٤) آية ٧٨ ، ٩١ - الاعراف ، ٣٧ - العنكبوت •

(١٥) آية ١٧ - الحاقة •

• [٢٦]

قد ذكرناه^(١٦) • ومن أحسن ما قيل فيه قول ابن عباس رحمه الله
قال : « مسنون » على الطريق ، وتقديره على سَنَنِ الطريق وَاِسْنِنَهَا ،
وَسُنْنِيهَا ، وإذا كان كذلك أَتَنَ وتغيرَ لأنه ماء منفرد •

وروي عن الحسن أنه قرأ والجآنَ خَلَقْنَاهُ^(١٧) [٢٧]
بالهمز كأنه كره اجتماع الساكنين • والأجود بغير همز ولا ينكر اجتماع
ساكنين إذا كان الأول حرف مد ولين والثاني مدغماً • (والجآنَ
نصب^(١٨) باضمار فعل •

فقوله (سَاجِدِينَ) [٢٩] نصب على الحال •

فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ • [٣٠]

مذهب الخليل وسيبويه^(١٩) أنه توكيد بعد توكيد ، وقال محمد بن
يزيد : أجمعون يفيد أنهم غير متفرقين • قال أبو إسحاق : هذا خطأ ولو
كان كما قال لكان نصباً على الحال •

إِلَّا إِبْلِيسَ •• [٣١]

قال أبو إسحاق : استثناء ليس من الأول يذهب إلى قول من قال :
إن إبليس ليس من الملائكة ولا كان منهم • وهذا قول صحيح يدل عليه
أن الله جل وعز أخبرنا أنه خلق الجآنَ من نار والملائكة لم يخلق من نار •

(١٦) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٧ ب •

(١٧) مختصر ابن خالوية ٧١ •

(١٨) « نصب » ساقط من ب ود •

(١٩) الكتاب ٣٩٣/١ •

.. مَا لَكَ إِلَّا تَكُونُ ۚ [٣٦] فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ ۚ

قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۚ [٣٧] إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۚ [٣٨]

ليس اجابة له إلى ما سأل وانما هو على التهاون به اذ كان لا يصل
الى ضلال أحد إلا من لا يفلح لو لم يؤوسه ۚ

قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي ۚ [٣٩]

فيه أقوال : فمن أحسنها ان المعنى بما خيبتني من الجنة يقال :
غَوَىٰ إذا خاب وأغواه خيبتة ومنه :

٢٦٠ - وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدُمْ عَلَى النَّاسِ لَئِنَّمَا (٢٠)

إِلَّا عِبَادَكَ ۚ [٤٠] نَصَبٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ (٢١) ۚ

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ ۚ [٤١]

مبتدأ وخبر (عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ) من نعته ۚ قال زياد بن أبي
مريم : « علي » هي إليّ يذهب إلى أن المعنى واحد ۚ قيل : فيه معنى
التهديد أي إليّ مرجعه وعلى طريقه ، وقيل : على بيانه أي ضمان ذلك ۚ

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ۚ [٤٢]

الأصل في لَيْسَ عند سيويه لَيْسَ قَالَ سيويه : (٢٢) وأما لَيْسَ
فَمُسَكَّنَةٌ من نحو صَيَدَ كما قالوا : عَلِمَ ذَاكَ ۚ قَالَ أَبُو
جعفر : كان يجب على أصول العربية أن يقال : لَاسَ لَتَحْرَكَ الياء

(٢٠) مر الشاهد ٥٦ ۚ

(٢١) ب ، د : بالاستثناء ۚ

(٢٢) انظر ذلك في الكتاب ٣٦١/٢ ۚ

سورة الحجر

وَتَحَرَّكَ مَا قَبْلَهَا • قَالَ سَيُؤَيِّدُ (٢٣) فُجَعِلُوا إِعْلَالَهُ اِزَالَةَ الْحَرَكَةِ ؛
لأنه لا يقال منه : يَفْعَلُ ولا فاعل ولا مصدر ولا اشتقاق ، وكشُرَ في
كلامهم فلم يجعلوه كأخوانه • يعني ما يعمل عمله • قال : فُجَعِلُوهُ
كَلَيْتَ • قال أبو اسحاق : ولم يَتَصَرَّفْ ليس لأنه ينفي بها
المستقبل والحال والماضي فلم يحتج فيها إلى تَصَرَّفْ • قال أبو جعفر :
وسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْوَلِيدِ يَقُولُ : لَمَّا ضَارَعَتْ « مَا » مُنِعَتْ مِنْ
التصريف •

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ •• [٤٧]

قال الكسائي : غِلٌّ يَفْعَلُ من الشحناء ، وغِلٌّ يَفْعَلُ من
الغلل ، وأَغْلَى يَفْعَلُ من الخيانة ، وقال غيره : معنى « ونزعنا ما في
صدورهم من غِلٍّ » أزلنا عنهم الجهل والغضب وشهوة ما لا ينبغي حتى
زال التحاسد • (إخواناً) على الحال •

وَنَبِّئَهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ •• [٥١]

والتقدير عن أصحاب ضيف إبراهيم ولهذا لم يكشُر (٢٤) ضيوف •
قالوا لا تَوَجَّلْ •• [٥٣]

ومن قال تاجل أبدلَ من الواو ألفاً لأنها أخفّ ، ومن قال :
تيجل أبدل منها ياءاً لأنها أخفّ من الواو ، ولغة بني تميم تيجل
ليدلوا على أنه من فَعَلَ ، ويقال : فلانٌ يَينجَلُ ، بكسر الياء ، وهذا
ناذ لأن الكسرة في الياء مستقلة ولكن فعل هذا لتقلب الواو ياء •

(٢٣) السابق •

(٢٤) ب، د : يكسر •

•• فَبِمَ تَبَشِّرُونَ •• [٥٤]

قراءة أكثر الناس ، وقرأ نافع بكسر النون ، وحكى عن أبي عمرو بن العلاء رحمه الله أنه قال كسر النون لحن ، يذهب الى أنه لا يقال : أنتم تقوموا فيحذف نون الاعراب • قال (٢٥) أبو جعفر : قد أجاز سيبويه (٢٦) والخليل مثل هذا • قال سيبويه : وقرأ بعض الموثوق بهم (قَالَ أَتُحَاجُّونِي) (٢٧) و (فَبِمَ تَبَشِّرُونَ) وهي قراءة أهل المدينة (٢٨) ، والأصل عند سيبويه (٢٥) فَبِمَ تَبَشِّرُونَ بِأَدْغَامِ النون / ١١٦ ب/ في النون ثم استثقل الادغام فَحَذَفَ احدى النونين ولم يحذف نون الاعراب كما تأول أبو عمرو وانما حذَفَ النون الزائدة • وأنشد سيبويه :

٢٦١- تَرَاهُ كَالنَّعَامِ يُعَلُّ مَسْكَاً
يَسُوءُ الْفَالِيَاتِ إِذَا فَلَيْنِي (٢٩)

وقال الآخر :

٢٦٢- أَا بِالْمَوْتِ الَّذِي لَا بُدَّ أَتْنِي
مُلَاقِي لَا أَبَاكَ تُخَوِّفِينِي (٣٠)

(٢٥-٢٥) العبارة في ب، د « وأجاز الخليل وسيبويه مثل هذا قال والاصل

عند سيبويه فيم ، •

(٢٦) انظر الكتاب ١٥٤/٢ •

(٢٧) آية ٨٠ - الانعام •

(٢٨) تيسير الداني ١٣٦ •

(٢٩) مر الشاهد في ١٣٤ •

(٣٠) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكامل للمبرد ٤٨٧ ، الخزائن

• ١١٦/٢ ، ١١٨ ، ١١٩ •

سورة الحجر

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش (قَالُوا بِشْرَانِكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ
 مِنَ الْقَسْطِينَ) [٥٥] وقرأ (وَمَنْ يَقْنُطْ) [٥٦] وقرأ « مِنْ بَعْدِ
 مَا قَنَطُوا » (٣١) جميعاً بالكسر وقرأ أبو عمرو والكسائي (قَالَ وَمَنْ
 يَقْنُطُ) بكسر النون و « قَنَطُوا » بفتح النون ، وقرأ أهل الحرمين
 وعاصم وحزمة (قَالَ وَمَنْ يَقْنُطُ) بفتح النون ، وقرأ « قَنَطُوا »
 بفتح النون ، وقرأ الأشهب العقيلي (قَالَ وَمَنْ يَقْنُطُ) بضم النون •
 قال أبو جعفر : أبو عبيد القاسم بن سلام يختار قراءة أبي عمرو والكسائي
 في هذا ، وزعم أنها أصح في العربية ، وردَّ قراءة أهل الحرمين وعاصم
 وحزمة لأنها على فَعَلٍ يَفْعَلُ عنده ، وكذا أنكر قَنَطَ يَقْنُطُ ،
 ولو كان الأمر كما قال لكانت القراءتان لحناً ، وهذا شيء لا يَعْلَمُ أَنَّهُ
 يوجد أن يَجْتَمَعَ أهل الحرمين على شيء ثم يكون لحناً ولا سيما ومعهم
 عاصم مع جلالته ومحلته وعلية وموضعه من اللغة ، والقراءتان
 اللتان أنكرهما جائزتان حسنتان وتأويلهما على خلاف ما قال • يقال :
 قَنَطَ يَقْنُطُ وقَنُطُ قَنُوطاً فهو قَانِطٌ ، وقَنَطَ يَقْنُطُ قَنَطاً
 فهو قَنُطٌ وقَانِطٌ • فإذا قرأ « وَمَنْ يَقْنُطُ » فهو على لغة من قال :
 قَنَطَ يَقْنُطُ ، وإذا قرأ « وَمَنْ يَقْنُطُ » فهو على لغة من قال : قَنَطَ
 يَقْنُطُ مثل ضَرَبَ يَضْرِبُ ، وإذا قرأ يَقْنُطُوا فهو على لغة من
 قال : قَنَطَ يَقْنُطُ مثل حَذَرَ يَحْذَرُ فله أن يستعمل اللتين ،
 وأبو عبيد ضَيَّقَ ما هو واسع من اللغة ومعنى وَمَنْ يَقْنُطُ مِنْ
 يَيَّاسُ •

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ •• [٥٧] ابتداء وخبر •

قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۖ ۞ [٥٨] إِلَّا آلَ لُوطٍ

۞ [٥٩]

قال أبو اسحاق : استثناء ليس من الأول (إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ) .

إِلَّا امْرَأَتَهُ ۖ ۞ [٦٠]

قال : استثناء من الهاء والميم . وتأول أبو يوسف هذا على أنه استثناء رَدَّ على استثناء ، وهو قول أبي عبيد القاسم بن سلام . قالوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ إِلَّا آلَ لُوطٍ ، فاستثناءهم من المجرمين إلا امرأته فاستثناءها من قوم لوط فصارت (٣٢) مع المجرمين . قال كما تقول : له عَلَيَّ عَشْرَةٌ إِلَّا أَرْبَعَةٌ إِلَّا وَاحِدًا ، فيكون (٣٣) سبعةً لأنك استثنيت من الأربعة واحداً (٣٣) . فصار مع الستة فصارت سبعة . قال أبو عبيد : كما تقول : إذا قال رجل لامرأته : أنت طالق ثلاثاً إِلَّا اثنتين إِلَّا واحدة فقد طَلَّقَ اثنتين . قال أبو جعفر : الذي قال أبو يوسف كما قال عند أهل العربية ، والذي قاله أبو عبيد عند حذاق أهل العربية لا يجوز . يقولون إِنَّهُ لَا يُمْسِكُنِي مِنَ الشَّيْءِ نِصْفُهُ وَلَا أَكْثَرُ مِنَ النِّصْفِ وَلَا يَتَكَلَّمُ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ . والاستثناء عند الخليل وسيبويه (٣٤) التوكيد ، لأنك إذا قلت : جاءني القومُ جاز أن يكون قد بقي منهم ، فإذا قلت : كُلُّهُمْ أَحْطَتْ بِهِمْ ، وكذا إذا قلت : جاءني القومُ جاز أن يكون زيد داخلاً فيهم فإذا قلت : إِلَّا زَيْدًا بَيَّنْتَ كما بَيَّنْتَ بالتوكيد . ومعنى

(٣٢) ب ، د : من .

(٣٣-٣٢) يسقط من ب ، د .

(٣٤) انظر الكتاب ١/ ٣٦٠ .

قولك^(٣٥) : له عِنْدِي عَشْرَةٌ إِلَّا وَاحِدًا ، له عِنْدِي عَشْرَةٌ ناقصة ، ولا يجوز أن يقال لخمسة ولا أقل منها عشرة ناقصة • (قَدَرْنَا إِنَّمَا) وقرأ عاصم (قَدَرْنَا) وفي التشديد معنى المبالغة أي كتبنا ذلك وأخبرنا به وعلمنا (أَنَّمَا لَسَمِنَ الْغَابِرِينَ) قد ذكرناه^(٣٦) ومن أحسن ما قيل فيه أن معنى الغابرين الباقون المتخلفون عن الخروج معه من قولهم: غَبَرَ إِذَا بَقِيَ ، وهكذا قال أهل العربية^(٣٧) في معنى « ولا يلتفت منكم أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ »^(٣٨) إن المعنى فأسر بأهلك إِلَّا أَمْرَاتُكَ ، ومن أحسن ما قيل في معنى « ولا يلتفت منكم أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ » أن /١١٧/ المعنى ولا يلتفت إلى ما خلف وَايْخْرُجْ ، وقد قيل : إنه من الالتفات أي لا يكن منكم خروج فإلتفت •

قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَسْتَمِرُّونَ • [٦٣]
أي بالعذاب الذي كانوا يشكون فيه •

فَأَسْرَ بِأَهْلِكَ •• [٦٥]

من أسرى ، واملن وصِّلَ جَعَلَهُ من سَرَى • لغتان معروفتان •
وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ ••

[٦٦]

قال الأخفش : « أَنْ » في موضع نصب على البدل من الأمر ، وقال الفراء^(٣٩) هي في موضع نصب بسقوط الخافض أي قضينا إليه ذلك الأمر

(٣٥) ب ، د : له •

(٣٦) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٨ •

(٣٧) ب ، د : أهل اللغة •

(٣٨) آية ٨١ - هو د •

(٣٩) معاني الفراء ٩٠/٢ •

سورة الحجر

بهذا • قال وفي قراءة عبدالله (وقلنا إن دأبَّ رَ هؤلاء)^(٤٠) فلو قرأ قاري •
على هذا يكسر إن لجاز • (مُصْبِحِينَ) نصب على الحال ، والتقدير
عند الفراء وأبي عبيد إذا كانوا مصبحين • قال أبو عبيد : كما تقول : أنت
راكباً أحسن منك ماشياً • قال : وسمعت أعرابياً فصيحاً من بني كلاب
يقول : أنا لك صديقاً خيراً مني لك عدواً •

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ • [٦٧] في موضع نصب
على الحال •

فَكَانَ إِنْ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي ٠٠ [٦٨]

وَحَدَّ لأنه مصدر في الأصل ضَفَّتْهُ ضَيْفًا أي نزلت به ، والتقدير
ذو و ضيفي • قال أبو إسحاق : المعنى أو لم ننهك عن ضيافة العالمين ،
وقال غيره : المعنى أو لم ننهك عن أن تجير أحداً علينا وتمنعنا منه •

لَعَمْرُكَ ٠٠ [٧٢]

مبتدأ ، والخبر محذوف لأن القسم باب حذف ، والتقدير لعمر
قَسَمِي (إنهم) بالكسر لأنه جواب القسم وأجاز جماعة من النحويين
فَتَحَّهَ • (لَفِي سَكْرَتِهِمْ) أي جهلهم شبه بالسكر •

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ • [٧٣]

نصب على الحال • وأشرقوا صادفوا شروق الشمس أي طلوعها •

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ^(٤١) • [٧٥]

أي لعظات عن المعاصي والكفر للمستدلين •

(٤٠) السابق •

(٤١) في ب ود « للمؤمنين » تصحيف •

وإن كان أصحاب الأيكة .. [٧٨]

لا اختلاف في صرف هذا والذي في « ق » (٤٢) ، واختلفوا في الذي في « الشعراء » (٤٣) والذي في « ص » (٤٤) فقرأهما أهل المدينة بغير صرف ، وقرأهما أهل البصرة وأهل الكوفة كذَيْنِكَ ، وهذا هو الحق ؛ لأنه لا فرق بَيْنَهُنَّ والقصة واحدة ، وإنما هذا تكرير القصص في القرآن . فأما قول من قال : إن أَيْكة اسم للقرية ، وإن « الأيكة » اسم لنبلد فقيرٌ معروف ولا مشهور ، فأما احتجاج من احتج بالسواد وقال : لا أصرف اللتين في « الشعراء » و « ص » ، لأنهما في الخط بغير ألف فلا حُجَّةَ له في ذلك وإنما هذا على لغة من قال : جاءني صاحبٌ زيدٍ لَسَوَدٌ ، يريد الأسود ، فألقى حركة الهمزة على اللام فَتَحَرَّكَتِ اللام وسقطت ألف الوصل لتَحَرَّكَتِهَا وَسَقَطَتِ الهمزة لَمَّا اُلْفِيتْ حركتها على ما قبلها ، وكذا لَيْكَةٌ .

.. وإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ [٧٩]

في معناه قولان : أحدهما أن الامام الكتاب الذي كتبه الله جل وعز لأنه قبل الكتب كلها ، والآخر أنه الطريق لأنه يؤتم به .

وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ • [٨٠]

قيل : أصحاب الحِجْرِ قوم صالح •

وقرأ الحسن (وكانوا يَنْحِتُونَ) [٨٢] لأن فيه حرفاً من حروف

الحلق والكسر أفصح •

(٤٢) آية ١٧٦ « كذب أصحاب الأيكة .. » •

(٤٤) آية ١٣ « .. وقوم لوط وأصحاب الأيكة » •

سورة الحجر

ولقد آتيناك سبباً من المسكّن والقرآن العظيم - [٨٧] •
 في الحديث أن القرآن ههنا هو الحمد لأن بعض القرآن قرآن
 لا تمدّن عينك إلى ما متصاً به أزواجاً منهم [٨٨] أي
 لا تَمْنَيْنَ نِعَمَهُمْ ولا تَحْزَنَ عَلَيْهِمْ (أي على نعمتي عليهم •
 قال أبو إسحاق : ومعنى (واخفّض جناحك للمؤمنين) ألن
 جناحك لمن آمن بك واتبعك •

كما أنزلنا •• [٩٠]

الكاف في موضع نصب أي • وقلّ إني أنا التذير المبين • عقاباً
 أو عذاباً مثل ما أنزلنا على المقسمين (الذين جعلوا القرآن
 عضين) [٩١] أبو عبيدة^(٤٥) معمر بن النخعي يذهب إلى أن
 • عضين • من عَضِيَتْ أي فَرَقَتْ • وهو مشتق من العضو
 والمحدوف عنده واو • والتصغير عند • عَضِيَّة • والكسائي يذهب إلى
 أنه من عَضَهْتُ الرجل أي رميته بالبهتان • والتصدير عند عَضِيَّة •
 قال الفراء^(٤٦) : العِضُونُ في كلام العرب السحر وإنما جمع بالواو
 والنون عند البصريين عوضاً مما حذف منه وعند الكوفيين أنه كان يجب
 أن يجمع على فَعُول فطلبوا الواو التي في فَعُول فجاءوا بها فقالوا
 عِضُون • قال الفراء^(٤٧) : ومن العرب من يقول : عِضِينِكَ يجعله
 بالياء على كل حال ويعرب النون • كما تقول : مضت سننك • وهي
 كثيرة في أسد وتميم وعامر • والعلّة عنده فيه أن الواو لمّا وقعت
 موقعَ حرف ناقص توهّموا أنها واو فَعُول فأعربوا ما بعدها وقلبوا ياء

(٤٥) مجاز القرآن ٣٥٥/١ •

(٤٦) معاني الفراء ٩٤/٢ •

(٤٧) السابق •

سورة الحجر

كما قال بعض العرب في التاء حكاة عن أبي الجراح : سَمِعْتُ لُغَاتَهُمْ ،
ولا تقول ذلك في الصالحات ، ولا فيما حُذِفَ من أوله نحو لِدَات •
فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ • [٩٢] توكيد للهاء والميم •
قال أبو اسحاق (فاصدع بما تؤمر) [٩٤] أي أبنه
وأظهره • مشتق من الصديق وهو الصبح ، والصدع في الزجاجة أن
يبين بعضها من بعض (بما تؤمر) مصدر عند البصريين أي
بأمرنا ، وقال الكسائي : التقدير بما تؤمر به مثل « ألا إن عادا كفروا
رَبَّهُمْ » (٤٨) أي بربهم ثم حذفت الباء • قال أبو جعفر : لا يجوز حذف
الباء عند البصريين في كلام ولا شعر ، وقد أشد الكوفيون لجريز :
٢٦٣ - تَمَرُّونَ الدِّيارَ وَلَمْ تَعُوجُوا
كَلَامُكُمْ عَلَيَّ إِذَا حَرَامٌ (٤٩)

وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : سمعت
عمارة ابن عقيل بن بلال بن جرير ينشد لجده :
مَرَرْتُمْ بِالْديَارِ وَلَمْ تَعُوجُوا
الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ •• [٩٦]
في موضع نصب على النعت للمستهزئين : ومعنى « وأعرض عن
المُشْرِكِينَ » (٥٠) أي عن إجابتهم إذا تَلَقَّوْكَ بالقبيح •
•• حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينَ • [٩٩]
نصب بحتى ، ولا يجوز رفعه لأنه مستقبل ، « واليقين » الموت لأن
كل عاقل يُوقِنُ بِهِ •

(٤٨) آية ٦٠ - هود

(٤٩) انظر : شرح ديوان جرير ٥١٢ (اتمضون الرسوم ولا تحيا) ،

الخرانة ٦٧١/٣ ، ٦٧٢ ، المقاصد النحوية ٥٦٠/٢ •

(٥٠) آية ٩٤

سورة النحل بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ۝ [١]

من أحسن ما قيل في معناه قول الضحاك إنه القرآن ، وقد قيل : إنه نصر النبي صلى الله عليه . ومن قال : إنه القيامة جملة مجازاً على أحد أمرين يكون ' أتي ' بمعنى قَرُبَ ، ويكون ' أتي ' بمعنى يأتي إلا أن سيويه^(١) لا يُجيز أن يكون فَعَلَ بمعنى ' يَفْعَلُ ' ويجوز أن يكون يَفْعَلُ بمعنى فَعَلَ لأنه يكون محكيًا . (فلا تَسْتَعْجِلُوهُ) انتهى فيه معنى التهديد .

۝ أَنْ أَنْذِرُوا ۝ [٢]

قال أبو اسحاق : « أن » في موضع جر على البدل من الروح ، والتقدير ينزل الملائكة بأن أنذروا أهل الكفر والمعاصي أي حذروهم بأنه (لا إله إلا أنا فاتَّقُون) ثم دلّ جل وعز على توحيده فقال جل ثناؤه : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) [٣] .

وَالْأَنْعَامَ ۝ [٥]

(١) جاء في الكتاب ٤١٦/١ « وقد تقع نفعل ' في موضع فَعَلْنَا في بعض المواضع ومثل ذلك قوله : ولقد أمر على اللثيم يسبني فمضيت ثَمَّتَ قُلْتُ لا يَعْنِينِي

سورة النحل

نصب باضمار فعل ، ويجوز الرفع في غير القرآن •

والخَيْلَ والبِغَالَ والحَمِيرَ •• [٨]

أي وجعل لكم ، وقال الفراء :^(٢) هي ردّ على خلق • قال : وإن شئتَ كانت بمعنى وسخّر • قال ويجوز الرفع من وجهين : أحدهما أنه لم يكن معها فعل رفعتَ والآخر أنه لما كان يجوز والأنعام بالرفع نوهتَ أنه مرفوع رفعتَ • (وَزِينَةَ) قلل الأخفش والفراء :^(٣) أي وجعلها زينة • قال الفراء : ويجوز أن ينصبها بالفعل نفسه وتقديره بمعنى لتركبها زينة • قال أبو حاتم : روى سعيد عن قتادة عن أبي عياض أنه قرأ لتركبها زينة بغير واو • قال أبو اسحاق : «زينة» مفعول له أي خلقها من أجل الزينة •

قال أبو اسحاق : ويقال لكل ما ينبت على الأرض شجر^(٤) ، وروى اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس (فيه تَسِيمُونَ) ١١٨/أ قال ترعون • قال أبو اسحاق : هو مشتق من السومة أي العلامة لأنها إذا رعت أثرت في الأرض فصارت فيها علامات •

وما ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ •• [١٣] قال الأخفش : أي خلق وبث •

•• وَأَنهَارًا وَسُبُلًا •• [١٥]

قال : أي وجعل • قال أبو اسحاق معنى (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ

(٢) معاني الفراء ٩٧/٢ •

(٣) المصدر السابق •

(٤) ما في الآية ١٠ •

سورة النحل

رَوَاسِي ، وجعل فلها أٌضمير في الثاني وجَمَلَ . (أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) في موضع نصب ، والتقدير عند البصريين كَرَاهَةً أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ، وعند الكوفيين لثلاث تَمِيدَ بِكُمْ .

والذين يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ [٢٠]

مبتدا وخبره لا يخلقون شيئا . قال الأخفش : « والنجوم مُسَخَّرَات » ، (٥) أي وخلق وسخر ، وحكى الفراء : (٦) مَخَرَّت السفينة تَمَخَّرُ وتَسَخَّرُ إِذَا صَوَّتَتْ فِي جَرِيهَا . قال أبو اسحاق : النجم والتجوم واحد .

أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ۚ [٢١]

على اضمار مبتدا أي هم أموات . قال الكسائي : ويجوز النصب على القطع (٧) والفعل . (أَيَّانَ) في موضع نصب (يُبْمَتُونَ) ولكنه مُبْنِي على الفتح لأن فيه معنى الاستفهام فَوَجِبَ أَنْ لَا يَعْربَ فَفُتِحَتْ نونه لالتقاء الساكنين ، وإذا التقى ساكنان في كلمة واحدة فَتَحَ الثاني وَلَنْ كَانَا فِي كَلِمَتَيْنِ كُسِرَ الْأَوَّلُ . هذا قول الكوفيين . فأما البصريون فسييل الساكنين إذا التقيا عندهم أَنَّ يُكْسَرُ أحدهما إِلَّا أَنْ تَقَعَ عِلَّةٌ وَالَّذِي أَوَجِبَ هَذَا أَنَّ الْكُسْرَ أَخُو الْجَزْمِ ، وقال محمد بن يزيد : لأن ما كان معرباً منصرفاً لم يُكْسَرْ إِلَّا وَمَعَهُ التَّوِينُ فَإِذَا كَانَ السَّاكِنُ الْأَوَّلُ أَلْفًا فَالْفَتْحُ أَوَّلُ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَبِيوهِ لِأَنَّ الْفَتْحَ مِنْ جِنْسِ الْأَلْفِ قَالَا : وَلَوْ سَلِمَتِ رَجُلًا إِسْحَارًا ثُمَّ رَحِمَتْهُ لَقُلْتُ : يَا إِسْحَارَ

(٥) آية ١٢ .

(٦) معاني الفراء ٩٨/٢ .

(٧) أي الحال . معاني الفراء ٩٨/٢ .

سورة النحل

أَقْبِلْ ، ففتحت الراء لالتقاء الساكنين لأن قبلها ألفاً وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (إِيَّانَ يَبْعَثُونَ) ^(٩) بكسر الهمزة • قال الفراء: ^(١٠) وهي لغة سليم •

وقد ذكرنا ^(١١) (لَا جَرَمَ أَنْ ••) [٢٣] في غير هذا الموضع •

وإذا قيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ •• [٢٤]

(ما) في موضع رفع بالابتداء و (ذا) بمعنى الذي وهو خبر « ما » (قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) على اضمار مبتدأ • قال الكسائي : أي هو أساطير الأولين ، وقال الأخفش : الجواب يُرَدُّ على الكلام الأول فلما كانت « ما » في موضع رفع رفع رَفَعَ • قال أبو اسحاق : المعنى الذي أنزل أي الذي ذكرتم أنتم أنه أنزل أساطير الأولين أي الكاذب ، وقال غيره : هذا على التهزؤ أي يقول بعضهم لبعض : ماذا أنزل ربكم فيقول انجيب : أساطير الأولين ولم يُقِرُّوا أنه أنزل شيئاً ، فلهذا كان مرفوعاً ، وقد أجاز النحويون : ماذا تَعَلَّمْتَ أنحواً أم شعراً • بالنصب والرفع • فالرفع على ما تقدم والنصب على أن تكون « ذا » زائدة بمعنى أي شيء تَعَلَّمْتَ ؟ فإن قلت : مَنْ ذا كَلَّمْتَ أزيداً أم عمراً ؟ لم يكن « من ذا » في موضع رفع لأن ذا لا يُرادُ معها •

وقيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا [٣٠]

قال الكسائي : ولو قيلَ خَيْرٌ لجاز • يعني على ما تقدم • (وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ) رفع بنعم ، والدار مؤنثة ولم يقل : نِعَمْتُ ؛ لأنه فعل

(٨ ، ٩) انظر معاني الفراء ٩٩/٢

(١٠) مر في اعراب الآية ٢٢ - هود •

سورة النحل

يُشَبِّهُ الأَسْمَاءُ وَجَرَى عَلَى الْمَثَلِ هَذَا قَوْلُ الْبَصْرِيِّينَ ، وَحَذَفَ عِلَامَةَ التَّائِيثِ عَنْهُمْ أَجُودَ ، وَقَالَ الْكَسَائِيُّ : التَّذْكِيرُ لِأَنَّ الْمَعْنَى وَلْتُمْ مَوْضِعَ دَارِ الْمُتَّقِينَ وَمَتَوًى وَمَأْوًى •

قَالَ : وَالتَّائِيثُ 'جَيِّدٌ حَسَنٌ' وَاسِعٌ •

جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا •• [٣١]

قَالَ الْفَرَاءُ : (١١) إِنْ شَتَّ رَفَعَتْ جَنَّاتٍ بِالِاسْتِثْنَاءِ ، وَإِنْ شَتَّ يَنْعَادُ فِي يَدْخُلُونَهَا • وَالرَّفْعُ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحَدَاهُمَا بِالِابْتِدَاءِ وَالْأُخْرَى بِإِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ ، كَمَا تَقُولُ : نَعِمَ الرَّجُلُ زَيْدٌ •

الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ •• [٣٢]

فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ نَعْتِ الْمُتَّقِينَ وَ(طَيِّبِينَ) عَلَى الْحَالِ أَيْ مُؤْمِنِينَ مُجْتَبِينَ لِلْمَعَاصِي •

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ •• [٣٣]

«أَنْ» فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ يَنْظُرُونَ أَيْ هَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا أَنْ/ ١١٨ ب تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِمَا وَعَدُوا مِنَ الْعَذَابِ (أَوْ يَأْتِيْ أَمْرُ رَبِّكَ) بِالْعَذَابِ ، وَحَكَى الْكَسَائِيُّ : حَسْرَصَ يَحْرَصُ •

وَقَدْ ذَكَرْنَا (١٢) (هَلْ لَّنَا اللَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ) •• [٣٧]

•• وَوَعَدْنَا عَلَيْهِ حَقًّا •• [٣٨]

(١١) معاني الفراء ٩٩/٢ •

(١٢) انظر اعراب الآية ٣٥ - يونس « أم من لا يهدي » في اختلاف قراءاتها •

سورة النحل

مصدر • قال الكسائي والفراء: (١٣) ولو قيل : وعد عليه حق
ليكن صواباً أي ذلك وعد عليه حق •

قرأ ابن مُحيصين وعبدالله ابن عامر والكسائي (إنما قولنا
لشيء إذا أردناه أن نقول له كُنْ فيكون) (١٣) [٤٠]
بالنصب • قال أبو اسحاق : النصب من وجهين : أحدهما على العطف أي
فإن يكون ، والآخر أن يكون جواباً لكن • قال أبو جعفر : الوجه
« فيكون » مرفوع ، وتقديره عند سيويه فهو يكون ، والنصب على العطف
جائز • فما أن يكون جواباً فمحال لأنه إخبار لا يجوز فيه الجواب ،
كما تقول : أنا أقول لعمرو امض فيجلس أو فيمضي ، ولا معنى
للجواب ههنا وإنما الجواب أن يقول : امض فأكرمك • ومثل الأول
« فلا تكفروا فيتعطون » (١٥) وإنما الجواب لا تكفروا فتمدخول
النار •

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا •• [٤١]

أي هجروا قومهم وديارهم ليتابعوا من الكفر (وَالَّذِينَ) في موضع
رفع بالابتداء (لَنَبُوِّنَهُمْ) في موضع الخبر •

الَّذِينَ صَبَرُوا •• [٤٢]

في موضع رفع على البدل من الذين هاجروا ، وفي موضع نصب
على البدل من هم •

(١٣) معاني الفراء ٢/ ١٠٠ •

(١٤) انظر تيسير الداني ١٣٧ وقراءة باقي السبعة بالرفع •

(١٥) آية ١٠٢ - البقرة •

سورة النحل

•• وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ

•• [٤٠]

أي من الفرائض والأحكام والحدود •

أَوْ يَأْخُذَهُمْ •• [٤٦]

عطف على الأول (فِي تَقْلِبِهِمْ) ما يتقلبون فيه من الأسفار وغيرها •

•• فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ • [٤٧] لَأَنَّهُ أَهْلَهُمْ وَدَعَاهُمْ
إلى التوبة •

أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَالَهُ عَنْ
الْيَمِينِ •• [٤٨]

واحد في موضع (١) جمع « والشَّمَائِلِ » جمع على بابه «سُجَّدَاء»
على الحال أي منقاداً ذليلاً على ما دبّره الله جل وعز عليه • واصل
السجود في اللغة : التذلل والانقياد (وَهُمْ دَاخِرُونَ) أي منقادون
على ما أُجَبُوا أو كرهوا وكذا السجود في (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ) [٤٩] أي منقاد لله جل وعز
دال على حكمته كما رُوِيَ عن ابن عباس :

الكافر يسجد لغير الله جل وعز وظلّه يسجد لله تبارك وتعالى أي
ينقاد لتدبيره ، وقال أبو إسحاق : معنى ظلّه ههنا جسمه الذي يكون منه
الظل أي جسمه ولحمه وعظمه منقادات لله جل وعز دالّة

(١٦) ب ، د معنى •

سورة النحل

عليها أثر الخضوع والذلّ • فعلى هذا هي ساجدة له تقدّس اسمه •

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ۚ ۞ [٥١]

قال أبو اسحاق : فذكر اثنين توكيداً لا لإلهين كما ذكر واحداً توكيداً في قوله (إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ) وقال غيره : التقدير ولا تَتَّخِذُوا اثْنَيْنِ إِلَهَيْنِ • (فَأَيَّايَ) في موضع نصب باضمار فعل •

• • وله الدينُ وَاصِباً ۚ ۞ [٥٢] نصب على الحال •

وَمَا بِكُمْ مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ۚ ۞ [٥٣]

قال الفراء : (١٧) « يا ، » في موضع جزاء كأنه قال : وما تكن بكم من نعمة فمن الله ، وقال أبو اسحاق : المعنى وما حلّ بكم من نعمة فمن الله أي أعطاكم من صِحّةٍ في جسم أو رزق فكل ذلك من الله جل وعز •

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيحاً ۚ ۞ [٥٤]

أي وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ إِلَهٌُ نَصِيحاً مما رزقناهم (نَالَهُ لَتَسَالُنَّ عَمَّا كُتِّمُ تَفْتَرُونَ) أي من قولكم إنهم آلَهِةٌ • (١٨)

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ ۚ ۞ [٥٥]

لأنهم قالوا : الملائكة بناتُ الله ، وتمّ الكلامُ عند قوله (سبحانه)

(١٧) معاني الفراء ١٠٤/٢ •

(١٨) ب ، د : انه إله •

سورة النحل

ثم قال جل وعز : (وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ) أي الشيء الذي يشتهونه ، و « ما » في موضع رفع ، وأجاز الفراء : (١٩) أن يكون في موضع نصب بمعنى ويجعلون لهم . قال أبو اسحاق : « ما » في موضع رفع لا غير لأن العرب لا تقول في مثل هذا : جَعَلَ فلانٌ لَهُ كذا . وإنما تقول : جَعَلَ لنفسه ، ومثله ضَرَبْتُ نَفْسِي ، ولا يقال : ضَرَبْتُني .

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ۖ [٥٨] خبر « ظل » ، ويجوز عند سيبويه (٢٠) والفراء : (٢١) ظلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا يكون في « ظلَّ » مُضْمَرٌ والعجلة الخير ، وحكى سيبويه : « حتى يكون أبواهما هما اللذان يهودانه أو ينصرانه » (٢٢) . قال الفراء : مثل « ويوم القيامة / ١١٩ / تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ » (٢٣) والأصل في ظلَّ ظَلَمَ ثم أُدْعِمَ .

.. أَيْمُسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ ۖ [٥٩]

قال الكسائي : المعنى لا يدري يَنْظُرُ (أَيْمُسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ) .

- (١٩) معاني الفراء ١٠٥/٢ .
 (٢٠) انظر الكتاب ٣٩٦/١ .
 (٢١) انظر معاني الفراء ١٠٦/٤ .
 (٢٢) انظر هذا الحديث في كتاب سيبويه ٣٩٦/١ سنن أبي داود - السنة حديث ٤٧١٤ « كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه ٠٠٠ » ، الترمذي - القدر ٣٠٣/٨ ، ٣٠٤ ، الموطأ - الجنائز - باب ١٦ حديث ٥٢ .
 (٢٣) آية ٦٠ - الزمر .

سورة النحل

.. وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ۖ .. [٦٠]

أي هو الواحد الصمد (الحكيم) التقدير الذي لم يلد ولم يولد •

ولو يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ۖ .. [٦١]

أي بمقوبة ظلمهم (ما تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ) لأنه إذا أفنى الآباء انقطع النسل •

.. وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ ۖ .. [٦٢]

جمع لسان على لغة من ذكر اللسان ، ومن أنت قال : أَلْسُنٌ ، ومن قال : أَلْسُنٌ ثُمَّ سَمَّىٰ بِلِسَانٍ^(٢٤) رجلاً لم يَصْرِفْ ، وإن قال أَلْسِنَةٌ صَرَفَ والكذب منصوبٌ بتصف و (أَنْ لَهُمْ) بدل من الكذب • قال أبو حاتم : قرأ أهل الشام أو بعضهم (وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنْ لَهُمُ الْحَسَنَى) نعت للألسنة قال قطرب « أَنْ لَهُمُ النَّارَ » في موضع رفع أي وجبَ ذلك ، وقال غيره : « أَنْ » في موضع نصب أي كَسَبَهُمْ ذلك « أَنْ لَهُمُ النَّارَ » • وقد ذكرنا^(٢٥) معنى (لَا جَرَمَ) • قرأ عبدالله ابن مسعود وعبدالله بن عباس رحمهما الله وهذه القراءة قراءة أبي رجاء ونافع (وَأَنْتَهُمْ مُّفْرِطُونَ)^(٢٦) بكسر الراء والتخفيف ، وقرأ أبو جعفر (وَأَنْتَهُمْ

(٢٤) « بِلِسَانٍ » زيادة من ب و د •

(٢٥) مر في اعراب الآية - هود •

(٢٦) تيسير الداني ١٣٨ •

سورة النحل

مُفْرَطُونَ^(٢٧) بكسر الراء والتشديد • [قال أبو حاتم وَرَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (وَأَنْتُمْ مُفْرَطُونَ) بفتح الراء والتشديد]^(٢٨) ، وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَالْأَعْرَجُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَمُجَاهِدٌ وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي عَمْرٍو ابْنِ الْعَلَاءِ وَالْكُوفِيِّينَ (وَأَنْتُمْ مُفْرَطُونَ)^(٢٩) بفتح السراء والتخفيف • وَأَصْلُ هَذَا كَلِمَةٌ مِنَ التَّجَاوُزِ وَالتَّقَدُّمِ • فَمُفْرَطُونَ مَبَالِغُونَ مُتَجَاوِزُونَ فِي الشَّرِّ ، وَمِنْهُ يُقَالُ : قَدْ أَفْرَطَ فُلَانٌ عَلَى فُلَانٍ وَ « مُفْرَطُونَ » مُضِيعُونَ مُتَجَاوِزُونَ لِمَا يَجِبُ ، وَمِنْهُ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتًا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ، وَفِي التَّشْدِيدِ مَضَى الْمُبَالَغَةِ وَالتَّكْبِيرِ وَ « مُفْرَطُونَ » مُقَدَّمُونَ إِلَى النَّارِ •

تَاللَّهِ ۞ [٦٣]

التاء بدل من الواو وإنما يقال : تَاللَّهِ إِذَا كَانَ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ (لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ) وَحَذَفَ الْمَفْعُولُ أَيِ رُسُلًا (فَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) أَيِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمُنَافَاةِ (فَهُوَ وَلِيُّهُمْ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ وَتَحَذَفَ الضَّمَّةُ لثِقَلِهَا يُقَالُ : فَهُوَ وَلِيُّهُمْ أَيِ هُوَ مَعَهُمْ ، وَقِيلَ : الْمَعْنَى أَنَّهُ يُقَالُ : لَهُمْ هَذَا الَّذِي أَطْعَمُوهُ فَاسْأَلُوهُ حَتَّى يَخْلُصَكُمْ تَبَكُّيًا لَهُمْ وَتَوْبِيخًا •

۞ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً ۞ [٦٤]

مفعول من أجهله • قال أبو إسحاق : ويجوز الرفع بمعنى وهو مع ذلك هدى ورحمة •

(٢٧) معاني الفراء ١٠٨/٢ •

(٢٨) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(٢٩) تيسير الداني ١٣٨ •

سورة النحل

وإن لكم في الأنعام لعبرة ۝ [٦٦]

أي لدلالة على قدرة الله جل وعز وحسن تدبيره (نُسْقِيكُمْ) ففتح التون قراءة عاصم وشيبة ونافع ، (نُسْقِيكُمْ) بضم التون قراءة ابن كثير وأبي جعفر وأبي عمرو بن العلاء والكوفين إلا عاصم . قال الخليل وسيبويه (٣٠) رحمهما الله : سَقَيْتُهُ ناولته فشَرِبَ ، وَأَسْقَيْتُهُ جَعَلْتُ لَهُ سُقْيَا ، وقال أبو عبيدة : هما لقتان ، قال أبو جعفر : سَقَيْتُهُ يكون بمعنى عَرَضْتُهُ لأن يشرب ، وَأَسْقَيْتُهُ دَعَوْتُ لَهُ بِالسُقْيَا ، وَأَسْقَيْتُهُ جَعَلْتُ لَهُ سُقْيَا ، وَأَسْقَيْتُهُ بمعنى سَقَيْتُهُ عند أبي عبيدة فَنُسْقِيكُمْ بالضم (٣١) إلا أنه حكى عن محمد بن يزيد أنه قال : نُسْقِيكُمْ بالفتح وهنا أشبه بالمعنى . (مِمَّا فِي بَطُونِهِ) فذكر فللنحويين في هذا أربعة أقوال : فمن أحسنها مذهب سيبويه أن العرب تخبر عن الأنعام بخبر الواحد ثم ذكر الآية كأنه ذهب إلى أن الأنعام تُذَكَّرُ وتُنْثَى ، وقال الكسائي : حكاه عنه الفراء (٣٢) المعنى نُسْقِيكُمْ مما في بطون ما ذكَّرتنا ، وقال الفراء : (٣٣) الأنعامُ وانعمَ واحد وهما جمعان فَرَجَعَ إلى تذكير انعمَ وحكى عن العرب هذا نعمٌ وارد ، وحكى أبو عبيد عن الكسائي هذا القول وأشد :

(٣٠) انظر الكتاب ٢/ ٢٣٥ .

(٣١) في ب زيادة « أعم » ، .

(٣٢) معاني الفراء ٢/ ١٠٨ ، ١٠٩ .

(٣٣) المصدر السابق .

٢٦٤ - أَكُلْ عَسَمَ نَعَمَ تَحْوُونَهُ
يُلْقِحُهُ قَوْمٌ وَأَنْتُمْ جُسُونَهُ (٣٤)

والقول الرابع حَكاه أبو عُبَيْدٍ عن أبي عُبَيْدَةَ قال : المضي
نَسْقِيكُمْ مما في بطون أيها كان له لبن لأنه ليست كلها لها لبن *
(سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ) نعت *

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ ٥٥ [٧٦]

أي ولكم فيما رزقناكم من ثمرات النخيل والأعناب عبرة *

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ / ١١٩ب / أَنْ اتَّخِذِي ٥٥ [٦٨]

لأنها مؤنثة والعرب تقول في تصغيرها : نُحَيْلٌ بغير هاء لثلا
تشبه الواحدة ، وحكى الأخفش أنها تذكر (بُيُوتًا) كما
تقول : فُلُسٌ وفُلُوسٌ وَمَنْ كسر الباء أبدل من الضمة كسرة وهو
وجه بعيد *

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَوَّلِ

الْعُمُرِ ٥٥ [٧٠]

أي الى الهرم لأنه يُضْعِفُ قُوَّتَهُ وَعَقْلَهُ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فهو اذا
كَانَ صَبِيًّا هَكَذَا وَلَا يُقَالُ لِلصَّبِيِّ : هو في أَوَّلِ الْعُمُرِ ، فالجواب أن
الصبي يُرْجَىٰ له العقل والقوة وليس كذا الْهَرَمُ (لكي لا يَعْلَمَ)

(٣٤) نسب الشاهد لقيس بن حصين بن يزيد الحارثي في الخزائن ١/١٩٦
وورد غير منسوب في الكتاب ١/٦٥ تفسير الطبري ١٤/١٣٢ ،
الانصاف لابن الانباري ١/٤٥ ، شرح الشواهد للشنتمري ١/٦٥ -

سورة النحل

تصب بكى ولا تحول^{٣٥} « لا » بين العامل والمعمول فيه لنصرفهما وإتھا تكون زائدة •

• • • فهم فيه سوءاً • • [٧١] ابتداء وخبر •

• • أَقْبَالَ طِيلٍ يُؤْمِنُونَ • • [٧٢]

قيل : يعني الأوثان والأصنام لأنهم لا يتفنون بعبادتها (وَبَنِعْمَ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ) الكفر بالنعمة في اللغة على ضربين : أحدهما أن يجحد النعمة ، والآخر أن ينسبها الى غير المنعم بها أو يجعل له فيها شريكاً . وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا • • [٧٣]

في نصب شيء قولان : أحدهما أن يكون التقدير لا يملكون أن يرزقوهم شيئاً وهو قول الكوفيين^(٣٥) ، ونصبه عند الأخفش وغيره من البصريين على البدل من رزق • قال الأخفش : والمعنى لا يملكون لهم رزقاً قليلاً ولا كثيراً ، وقال غيره : لا يجوز أن يكون منصوباً برزق لأنه اسم ليس بمصدر كما لا يجوز عَجِبْتُ مِنْ دُهْنٍ زِيدَ لِحَيْتِهِ ، حتى يقول مِنْ دُهْنٍ • (وَلَا يَسْتَطِيعُونَ) على المعنى لأن « ما »^(٣٦) في المعنى لجماعة •

فَلَا تَضُرُّوْا اللَّهَ الْأَمْثَالَ • • [٧٤]

فيه قولان : أحدهما لا تشكوا لله جل وعز بخلقه فتقولوا : هو محتاج الى شريكٍ ومُشَاوِرٍ فان هذا انما هو لمن لا يعلم ، ودل على

(٣٥) معاني الفراء ١١٠/٢ •

(٣٦) في أ « من » تصحيف وما أثبتته من ب و د •

هذا (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ، والقول الآخر لا تُمْتَلُوا
 خلق الله جل وعز به فتجعلوا لهم من الأُمِّيةِ مثلَ ماله •
 ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى
 شَيْءٍ ۝ [٧٥]

أي من الرق (وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقًا حَسَنًا) أي فكما
 لا يستوي هذان عندكم فيجب أن لا يَسْتَوُوا بَيْنَ الْأَصْنَامِ وهي لا تمقل
 ولا تنفعُ وَبَيَّنَّ اللَّهُ جَلَّ وَعِزُّ فِي الْعِبَادَةِ • قل (الْحَمْدُ لِلَّهِ) أي على
 ما دللنا من توحيدِهِ (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) فيه قولان :
 أحدهما أنْ فِعْلُهُمْ فِعْلٌ مِنْ لَا يَعْلَمُ وإن كانوا يعلمون والآخر أنهم
 لا يعلمون وعليهم أن يعلموا •

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ
 عَلَى شَيْءٍ ۝ [٧٦]

وإذا كان أبكم ضَعِيفًا فهو ثَقِيلٌ عَلَى وَلِيهِ أَيْنَمَا يُوجِّهُهُ أَي
 إِنَّ^(٣٧) وَجْهَهُ لَشَيْءٌ مِنْ مَنَافِعِ الدُّنْيَا لَمْ يَأْتِ بِخَيْرٍ (هَلْ يَسْتَوِي هُوَ
 وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ) معطوف على المضمر في يستوي وهو توكيد ،
 وَحَسَنَ الْعَظْفِ عَلَى الْمَضْمَرِ الْمَرْفُوعِ لَمَّا وَكَّدَتْهُ لِأَنَّهُ التَّوَكُّيدُ^(٣٨)
 بعينه فَكأنَّه بَارِزٌ مِنَ الْفِعْلِ •

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونٍ ائْتَمَاتِكُمْ ۝ [٧٨]
 وَمَنْ كَسَرَ الهمزة اتبعَ الكسرة الكسرة ، وكَسَرَ الميم بَعِيدٌ

(٣٧) ب ، د أين

(٣٨) ب ، د : الموكَّد •

سورة النحل

وَأَمْثَلَاتِ جَمْعٍ أَمْثَةٍ ، وَقِيلَ : الهاء زائدة كما زيدت في أَهْرَقَتْ •

أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ •• [٧٩]

أي الى خلقها كيف خُلِقَتْ خَلْقًا يَتَّبِعُهَا لها معه الطيران والنبوت في
الجموع ، وجعل ذلك تسخيراً منه لها مجازاً فقال جل ثناؤه : (مُسَخَّرَاتٍ
فِي جُودِ السَّمَاءِ) و (مُسَخَّرَاتٍ) حال (مَا يَمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ)
لأنه جل وعز يشبهنّ بالهواء الذي خَلَقَهُ تَحْتَهُنَّ فجعل ذلك إمساكاً
منه لهن اتساعاً •

•• وَجَعَلَكُمْ سَرَابِیلَ تَقِيكُمْ •• [٨١]

أي خَلَقَ لكم ما تَتَّخِذُونَ منه سراويل وأقْدَرَكُمْ على عمله
وروي عن ابن عباس رحمه الله أنه قرأ (كَذَلِكَ تَمِّمَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ)
ورفع النعمة (لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ) (٣٩) بفتح التاء واللام •

يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا •• [٨٣]

وانكارهم إياها إضاقتهم إياها الى غير الله جل وعز وإشراكهم معه
فيها غيره •

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا •• [٨٤]

والأمة القرن والجماعة فدلّ بهذا على أن في كل قرن من
يطيعه جل وعز ، ولا يكون الشهيد إلا مطيعاً (ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ
كَفَرُوا) في الاعتذار • ومعنى / ١٢٠ / لا يؤذن لهم في الاعتذار لا يقال
لهم : اعتذروا بل يقال لهم : إن اعتذرتم لم يقبل منكم ، ومثله « ولا يؤذن »

(٣٩) انظر معاني الفراء ١١٢/٢ •

سورة النحل

لَهُمْ فِيهِ عَذْرُونَ^(٤٠)، أَي لَا يَعْتَذِرُونَ اعتذاراً يَنْتَفِعُ بِهِ •

وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ ۝ [٨٦]

أَي أَصْنَامَهُمُ الَّتِي كَانُوا عِبَدُونَهَا تَحْشُرُ مَعَهُمْ لِيُوبَخُوا بِهَا وَيُقْتَرَعُوا بِهَا فِي النَّارِ • وَسَمَّاها شُرَكَاءَهُمْ لِأَنَّهُمْ جَعَلُوا لَهَا نَصِيباً مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَزَرْعِهِمْ وَأَنْعَامِهِمْ (فَالْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ) أَنْطَقُوا فَقَالُوا لَهُمْ : كَذَبْتُمْ مَا كُنَّا آلِهَةً وَلَا نَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ •

وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ ۝ [٨٧]

اسْتَسْلِمُوا وَانْقَادُوا (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) هَلَك

وَزَالَ •

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَاباً فَوْقَ الْعَذَابِ ۝ [٨٨]

أَي فَوْقَ الْعَذَابِ الَّذِي كَانُوا يَسْتَحْقُونَهُ بِكُفْرِهِمْ (بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ) بِصَدِّهِمُ النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ •

۝ تَبَيَّنَا ۝ [٨٩]

أَي بَيَاناً مِثْلَ تَبْلُغَاءَ ، وَيُقَالُ : تَبَيَّنَا بَقِيتِ الْتَاءُ أَي تَبَيَّنَا •

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ۝ [٩٠]

أَي بِالْإِنصَافِ (وَالْإِحْسَانِ) أَي التَّفْضُلِ • وَحَقِيقَةُ الْإِحْسَانِ فِي اللُّغَةِ أَنَّهُ كُلُّ فِعْلٍ حَسَنٍ (وَائْتِسَاءَ ذِي الْقُرْبَى) وَهُوَ صَلَوةُ الْأَرْحَامِ (وَيَنْتَهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ) وَهُوَ كُلُّ فِعْلٍ أَوْ قَوْلٍ قَبِيحٍ

(٤٠) آية ٣٦ - المرسلات •

(وَالْمُنْكَرِ) كل ما تنكره العقول من فَعَالٍ أَوْ قَسُولٍ (والبغى)
أشد الفساد • وحكى القاسم ابن سلام أنه يقال : برأ جرحه على
بغى إذا برأ وفيه شيء من نغل ثم قال جل وعز : (يَعْظُمُ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) والأصل تذكرون أدغمت التاء في الذال •

وَأَوْفُوا ٠٠ [٩١]

على لغة من قال : أَوْفَى ، ويقال : وفى بمهد الله • (إذا
عاهدتم) فيه قولان : أحدهما بما تقدم اليكم به وقد ركم عليه ،
والآخر أَوْفُوا بما حلفتكم عليه ، وهذا أولى وأشبه بالمعنى لأن بعده
(وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا) قال الكسائي : وناس كثير
من العرب يقولون : تأكيد وقد أكدت • قال أبو اسحاق : الأصل
الواو والهمزة بدل منها (وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا)
قولهم الله كفيل على هذا وشاهد ، ويكون مجازاً فيكون حلفهم
كقولهم هذا •

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزَلَهَُا ٠٠ [٩٢]

أي فتقضوا ما قد وكدتُموه وقويتموه (من بعد قوة)
والعرب تسمى الفتلة الوثيقة قوة • قال أبو اسحاق (أنكاناً) يعني
المصدر لأن معنى نقض ونكت واحد • قال و (دَخَلًا) منصوب لأنه
مفعول له و (أن) في موضع نصب والمعنى بأن تكون أمة هي أكثر من
أمة • من رها الشيء يربو إذا كثر ، وقال الكسائي : المعنى لأن تكون
أمة • قال الكسائي والفراء^(٤١) : « أربى » في موضع نصب ، والمعنى
مثل « تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ »^(٤٢) يجعلان « هو » عماداً •

(٤١) معاني الفراء ١١٣/٢ •

(٤٢) آية ٢٠ - المزمل •

سورة النحل

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا خَطَأٌ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيُورِيهِ (٤٣) رَحِمَهُمَا اللَّهُ ،
وَلَا يَجُوزُ ، وَلَا يُشَبِّهُ « تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ » ، لِأَنَّ الْهَاءَ فِي « تَجِدُوهُ »
مَعْرِفَةٌ وَأَمَةٌ نَكْرَةٌ ، وَلَا يَجُوزُ عِنْدَهُمَا : مَا كَانَ أَحَدٌ هُوَ جَالِسًا ، وَقَالَ
الْخَلِيلُ : لَا تَكُونُ هُوَ زَائِدَةٌ إِلَّا مَعَ الْمَعْرِفَةِ ، وَعِنْدَهُ أَنْ كَوْنَهَا مَعَ الْمَعْرِفَةِ
زَائِدَةٌ عَجَبٌ فَكَيْفَ تَرَادُ مَعَ النُّكْرَةِ ؟ فَالْقَوْلُ إِنَّ « أَرَبِي » فِي مَوْضِعِ
رَفَعٍ لِأَنَّهُ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ تَكُونُ •

وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ ۖ [٩٤] ۖ
جَوَابُ التَّهْمِ • وَالْمَعْنَى فَتَسْتَحِقَّ الْعُقُوبَةَ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ تَسْتَحِقُّ
الْثَوَابَ •

مَا عِنْدَكُمْ ۖ [٩٦]

فِي مَوْضِعِ رَفَعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ (يَنْفَعُ) فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ
بَاقٍ) إِبْتِدَاءً وَخَبَرٌ • وَقَدْ ذَكَرْنَا مِثْلَ بَاقٍ •

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ ۖ [٩٨]

مَجَازُهُ (إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ) [٩٩] فَجَاءَ عَلَى تَذْكِيرِ
السُّلْطَانِ ، وَكَثِيرٌ مِنَ الْعَرَبِ يُؤَنِّثُهُ فَنَقُولُ : قَاضَتْ بِهِ عَلَيْكَ
السُّلْطَانُ ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّ الشَّيْطَانَ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَعْلَمَ جَلَّ وَعَزَّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى
وَاحِدٍ •

فَأَمَّا مَعْنَى (إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ) أَيَّ إِنَّهُ
إِذَا وَسَّوَسَ إِلَيْهِمْ قِيلُوا مِنْهُ •

سورة النحل

وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ۝ [١٠١]

وهو التاسخ والتسوخ لما يعلم الله جل وعز في ذلك من الصلاح
يَسْأَلُوا بِهِ فَقَالُوا (إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ) وهو ابتداء وخبر ، وكذا (بَلْ
كُتِرَ لَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ٠

وقرأ الحسن (إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِّلسَّانِ الَّذِي / ١٢٠ب /
يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي) (٤٤) [١٠٣] « بَشِيرٌ » بغير تنوين
و « اللسان » بالالف واللام ، واللسان مرفوع « بَشِيرٌ » مرفوع بفعله
و « اللسان » مبتدأ وخبره « أَعْجَمِي » وحذف التنوين من « بشر »
لالتقاء الساكنين ، وأنشد سيويه :

٢٦٧ - وَلَا ذَاكِرٍ لِلَّهِ إِلَّا قَلِيلًا (٤٥)

ومثله قراءة من قرأ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدُ اللَّهُ الصَّمَدُ » (٤٦) ، وكذا
« وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » (٤٧) بنصب النهار ٠ قرأ أهل المدينة
وأهل البصرة (يُلْحِدُونَ) (٤٨) بضم الياء وكسر الحاء ، وقرأ الكوفيون
(يَلْحَدُونَ) (٤٩) بفتح الياء والحاء ، واللفظة الفصيحة
« يُلْحِدُونَ » ، ومنه يقال : رجلٌ ملحدٌ أي مائل عن الحق ، ويُبَيِّنُ
هذا « وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْجَدْرِ » (٥٠) فهذا من ألحد يُلحد لا غير ،

(٤٤) مختصر ابن خالويه ٧٤ ٠

(٤٥) مر الشاهد ٧٣ ٠

(٤٦) آية ٢ - الإخلاص ٠ هي قراءة أبي عمرو ونصر بن عاصم ٠ انظر

مختصر ابن خالويه ١٨٢ ٠

(٤٧) آية ٢٠ - يس ٠

(٤٨ ، ٤٩) تيسير الثاني ١٣٨ ٠

(٥٠) آية ٢٥ - الحج ٠

ويقال : لَحَدَّتْ الْقَبْرَ أَي جَعَلَتْ فِيهِ لَحْدًا وَالْحَسَدُ الْمَيْتُ
أَنْزَمَتْهُ اللَّحْدَ (وَهَذَا لِسَانٌ) قِيلَ : يُضَيِّ الْقِرْآنَ • سَمَاءُ لِسَانًا
اتِّسَاعًا ، كَمَا يَقَالُ : فَلَانٌ يَتَكَلَّمُ بِلِسَانِ الْعَرَبِ أَي بِلِقَّتْهَا وَكَذَا اللِّسَانُ
الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَي كَلَامُهُ وَعَلَى هَذَا تَسْمَى الرِّسَالَةُ لِسَانًا ،
كَمَا قَالَ :

٢٦٦ - لِسَانُ السَّوِّ تُهْدِيهَا إِلَيْنَا^(٥١)

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ ۖ ۞ [١٠٦]

(مَنْ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ « الْكَافِرِينَ » ، (إِلَّا مَنْ
أَكْرَمَ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى الْإِسْتِنَاءِ • وَالْمَعْنَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - إِلَّا مَنْ
أَكْرَمَ . فَلَهُ أَنْ يَقُولَ مَا ظَاهَرَهُ الْكَذِبُ وَالْكَفَرُ وَلَا يُعْتَقَدُهُ ، وَلَا يَجُوزُ لَهُ
أَنْ يَكْذِبَ كَذِبًا صَرَّاحًا بِوَجْهِهِ ، وَإِنَّمَا يَقُولُ : فَلَانٌ كَذَّابٌ عَلَى قَوْلِهِمْ أَوْ
يُضَيِّ بِهِ غَيْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُوَ كَاذِبٌ لِأَنَّ الْكَذِبَ قِيَحٌ
فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ فِيهِ بِحَالٍ ، وَالِدَّلِيلُ عَلَى قُبْحِهِ أَنْ قَاتَلَهُ لَا يُؤْتَقُ
بِخَبَرِهِ (وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ ، وَهُوَ تَيِّينٌ
مَا تَقْدَّمَ (مَنْ شَرَّحَ بِالْكَفْرِ) مُبْتَدَأً (فَلَعَلَّيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ)
فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ •

۞ اسْتَغْبِئُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ۚ ۞ [١٠٧] أَي

آثَرُهَا •

(٥١) استشهد به غير منسوب في تفسير الطبري ١٨٠/١٤ وعجزه
« وَحِثْنَا وَمَا حَسَبْتُكَ أَنْ تَحِينَا » •

سورة النحل

قال الخليل رحمه الله (لا جَرَمَ) [١٠٩] لا تكون إلا جواباً •
قال أبو جعفر : وقد ذكرناه (٥٢) •

•• مِنْ بَعْدِهَا •• [١١٠] أي من بعد الضمّة •

يَوْمَ تَأْتِي •• [١١١]

في موضع نصب أي غفور رحيم يَوْمَ تَأْتِي كل نفس ، ويجوز
أن يكون بمعنى (٥٣) واذكر يَوْمَ تَأْتِي كل نفس •

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً •• [١١٢]

أي مثل قرية • (فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ) جَمَعَ نعمة عند
سيبويه • وقال قطرب : جمع نِعْمٌ مثل 'ودّ' وأَوْدَ •

ولا (٥٤) تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ •• [١١٦]
نصب بمعنى لوَصَفُ أَلْسِنَتِكُمُ الْكَذِبَ ، وقال : الكَذِبُ يُلْقِي حركة
اندال على الكاف ، وقرأ أهل الشام أو بَعْضُهُمْ (ولا تقولوا لِمَا تَصِفُ
أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ) (٥٥) على النعت للألسنة ، وقرأ الحسن والأعرج
وظلحة وأبو معمر (لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ) (٥٦) بالخفض
على النعت لِمَا أو البدل •

مَتَاعٌ قَلِيلٌ •• [١١٧]

على اضممار مبتدأ أي تمتّعهم في الدنيا متاعٌ قليلٌ أي مدّة بقائهم •

(٥٢) مر في اعراب الآية ٢٢ - هود

(٥٣) ب : المعنى •

(٥٤) في ب زيادة « قال أبو جعفر في قوله جل وعز » •

(٥٥) قراءة معاذ • المحتسب ١١/٢ •

سورة النحل

ويجوز متاعاً في غير القرآن على المصدر أي يمتعون متاعاً •

• • كَانَ أُمَّةً • • [١٢٠]

خبر كان (قائلاً) نعم أو خبر ثان • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (٥٧)
(ولم يك) في غير موضع •

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ • • [١٢٤]

قال بعضهم : لا نريد الجمعة ، وقال بعضهم : لا نريد السبت
ففرض عليهم الفراغ في يوم السبت •

• • وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ • • [١٢٧]

قيل الماضي : لا تحزن على الكفار فإنما عليك أن تدعوهم إلى
الايمان ، وقيل : الماضي ولا تحزن على الشهداء فإن الله جل وعز قد
أتاهم وفيهم حمزة بن عبدالمطلب رضي الله عنه وفيه نزلت (وان عاقبتهم
فمعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) (٥٨) ، (ولا تك في ضيق مما
يمكرون) للكفار لم يقل غيرهُ ، وحكى أبو عبيد القاسم بن سلام
أن نافعا قرأ (ولا تك في ضيق) (٥٩) بكسر الضاد قال أبو جعفر :
وهذا لا يعرف عن نافع • وقال الكوفيون الفراء (٦٠) وغيره : «الضيق»
بفتح الضاد [في القلب والصدر ، «والضيق» بكسر الضاد في التوب والدار

(٥٦) انظر البحر المحيط ٥/٥٤٥ •

(٥٧) مر في اعراب الآية ١٠٩ - هود •

(٥٨) آية ١٣٦ - النحل •

(٥٩) التيسير ١٣٩ •

(٦٠) معاني الفراء ٢/١١٥ •

سورة النحل

وما أشبهها مما يرى • قال الفراء : فإذا رأيت الضيق بفتح الصاد^(٦١) قد وقع في موضع الضيق فهو مخفف من ضيق أو جمع ضيقة ، ولا يعرف البصريون من هذا التفريق شيئاً ، وقالوا إذا أردت المصدر قلت : الضيق ، كما تقول : البيع وان / ١٢١ أ / أردت الاسم قلت : الضيق كما تقول : العلم وأجازوا في ضيق التخفيف •

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا •• [١٢٨]

«الذين» خفض باضافة مَعَ اليه لأن مع عند الخليل اسم اذا فتحت العين وان أسكتها فهي حرف (والذين) عطف (هُمْ مُحْسِنُونَ) مبتداً وخبره في الصلة •

(٦١) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شرح إعراب سورة بني إسرائيل^(١)

رَوِيَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَعْنَى : « سُبْحَانَ اللَّهِ » ، فَقَالَ : تَمْزِيهَا لِلَّهِ مِنْ كُلِّ سَوْءٍ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : شَرَحَ هَذَا أَنَّهُ بِمَعْنَى تَبْعِيدِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْ كُلِّ مَا نَسَبَ إِلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْأَنْدَادِ وَالْأَضْدَادِ وَالشُّرَكَاءِ وَالْأَوْلَادِ وَنَصَبَهُ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيُويهِ^(٢) رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيْ سَبَّحَتْهُ اللَّهُ تَسْبِيحًا إِلَّا أَنَّهُ إِذَا أُفْرِدَ كَانَ مَعْرِفَةً مَنْصُوبًا بِغَيْرِ تَتْوِينٍ لِأَنَّهُ فِي آخِرِهِ رَائِدَتَيْنِ وَهُوَ مَعْرِفَةٌ ، وَحَكَى سَيُويهِ أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يُسَكِّرُ • فَيَصْرِفُهُ ، وَحَكَى أَبُو عَيْدٍ فِي نَصْبِهِ وَجْهَيْنِ سِوَى هَذَا ، أَنَّهُ يَكُونُ نَصَبًا عَلَى النِّدَاءِ أَيْ يَاسْبِحَانَ اللَّهُ ، وَالْوَجْهَ الْآخَرَ أَنَّهُ يَكُونُ غَيْرَ مَوْصُوفٍ • (الَّذِي) فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ بِالْإِضَافَةِ • وَقَالَ : سَرَى وَأَسَرَى لِقَتَانِ مَعْرُوفَتَانِ • (بِعَبْدِهِ لَيْلًا) عَلَى الظَّرْفِ (مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) نَعَتْ لِلْمَسْجِدِ • وَأَصْلُ الْحَرَامِ الْمَنْعُ فَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ مَمْنُوعُ الصَّيْدِ فِيهِ • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَيُقَالُ لِلْحَرَمِ كُلِّهِ : مَسْجِدٌ • (إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى) نَعَتْ لَهُ ، وَكَذَلِكَ (الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ) قِيلَ : مَعْنَى بَارَكْنَا حَوْلَهُ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ الَّذِينَ كَانُوا بَعْدَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانُوا بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَمَا حَوْلَهُ فَبَارَكَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ فِي تِلْكَ الْمَوَاضِعِ بِأَنَّ بَاعِدَ الشُّرْكِ مِنْهَا ،

(١) كَذَا فِي أَوْ بَ وَفِي الْمَصْحُفِ « سُورَةُ الْإِسْرَاءِ » •

(٢) انْظُرِ الْكِتَابَ ١/ ١٦٢ - ١٦٤ •

سورة بني اسرائيل

ولهذا سُمِّيَ بيت المقدس لأنه قُدَّسَ أي طُهِرَ من الشرك (لِئْرِيَه) نصب بلام كي وهي بدل من أن وأصلها لام الخفض .

وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ۝ [٢]

مفعولان ، وكذا (وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ) (أَلَا تَتَّخِذُوا) بالياء قراءة أبي عمرو بن العلاء ، والتقدير لثلاث يتخذوا ، وقراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة (أَلَا تَتَّخِذُوا) وزعم أبو عبيد أنه على الحذف أي قلنا لهم لا تتخذوا . قال أبو جعفر : هذا لا يحتاج الى حذف وتكون «أَنْ» بمعنى أي ، ويجوز أن تكون «أَنْ» في موضع نصب ، ويكون المعنى بأن لا تتخذوا ، وجعل الكلام للمخاطبة لأن بعده (ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا) [٣] على المخاطبة ، ونصب ذرية من أربعة أوجه : تكون نداء مضافا ، وتكون بدلا من وكيل لأنه بمعنى جمع ، وتكون هي ووكيل مفعولين كما تقول : لا تتخذ زيدا صاحبا ، والوجه الرابع بمعنى أعني ، ويجوز الرفع على قراءة من قرأ بالياء على البدل من الواو ، ولا يجوز البديل من الواو على قراءة من قرأ بالتاء : ولا يقال : كلمتك زيدا ، ولا كلمتي زيدا ، لأن المُخَاطَبَ والمُخَاطَبَ لا يحتاجان الى تبيين .

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ ۝ [٤]

قد ذكرنا^(٣) قول ابن عباس رحمه الله أن معناه أعلمناهم . وأصل قضى في اللغة عَمِلَ عَمَلًا مُحْكَمًا ، والقاضي هو المُحْكِمُ الأمر النافذ^(٤) ، والقضاء الأمر النافذ المُحْكِمُ الذي لا يدفع^(٥) . وقرأ سعيد بن

(٣) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢٠٨ ب

(٤) في ب الزيادة : « قال الشاعر :

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تنبع »

سورة بني اسرائيل

جبر وأبو العالية (وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ) وَرُويَ عَنْ
ابن عباس وجابر بن / ٢٢١ ب / زيد ونصر بن عاصم أنهم قرأوا
(لَتَنفُسُنَّ) (٥) على مانم يسم فاعله (وَلَتُعْلُنَّ) أي وَلَتُعْظَمُنَّ ،
وحذفت الواو لالتقاء الساكنين ولأن قبلها مايدل عليها •

فاذا جاء وَعَدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي
يَأْسٍ شَنَدِيدٍ ٥٥ [٥] •

قيل : أي خَلَيْنَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ ، وقرأ الحسن (فَجَاسُوا
خَلَّلَ (٦) الديار) • قال أبو اسحاق : أصل الجوس طَلَبُ الشَّيْءِ
باستقصاء أي طلبوا هل يجدون (٧) أحداً لم يقتلوه و(خَالَ) ظرف أي
في خلال الديار • (وَكَانَ وَعَدًا مَفْعُولًا) خبر كان ، واسمها فيها
مضمر •

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ ٥٥ [٦]
أي نصرناكم عليهم حتى كررتم (وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ) مفعولان
(نُفِيرًا) على البيان •

إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ٥٥ [٧]
أي الثواب لكم ، وهو شرط وجوابه (وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا) أي
يحصل العقاب لها ، ولها بمعنى عليها لا يقوله التحويون الحذاق ، وهو
قنب المعنى وليس احتجاجهم بالحديث « اشترطوا طيِّب الولاءَ لَهُمْ » (٨) ،

(٥) مختصر ابن خالويه ٧٥ •

(٦) الاتحاف ١٧١ •

(٧) ب : أن يجعلوا •

(٨) انظر الموطأ - باب ١٠ حديث ١٧ ، المعجم لونسك ٩٨/٣ •

سورة بني اسرائيل

بشيء ، وقد اختلف في هذا الحديث فرواه جماعة على هذا اللفظ من حديث مالك بن أنس وهو رواية الشافعي عنه «واشترطي الولاء لهم» ، وهذا معنى صحيح يئن . يقسال : اشترط الشيء إذا بينه ، كما قال :

٢٦٧- فشرطَ فيها نفسه وهو مُصمِّم^(٩)

وعلى الرواية الأخرى يكون المعنى « واشترطي الولاء لهم » أي من أجلهم ، كما تقول : أنا أكرم فلاناً لك ، وفيه قول آخر يكون بمعنى النهي على التهديد والوعيد . (فإذا جاء وعد الآخرة) أي وعد المرة الآخرة ، وأقيمت الصفة مقام الموصوف ، قرأ أهل المدينة وأهل البصرة (لَيْسُوْا)^(١٠) على الجمع ، وقرأ أهل الكوفة (لَيْسُوْا)^(١١) و (جُوهَكُمْ) على التوحيد إلا الكسائي فإنه قرأ (لَيْسُوْا وَجُوهَكُمْ)^(١٢) ، وزعم أنها قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وعن أبي بن كعب روايتان : إحداهما أنه قرأ (لَيْسُوْا وَجُوهَكُمْ)^(١٣) اللام مفتوحة وهي لام قسم بالنون الخفيفة والوقف عليها بالألف فرقا بين الخفيفة والثقيلة ، وروى عنه (لَيْسِيْ وَجُوهَكُمْ) بياءين وهمزة . قال أبو جعفر : القراءة الأولى على الجمع يدل عليها (وَ لِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوْهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ لِيَتَبَرَّوا مَاعَدُوا) والقراءة الثانية فيها ثلاثة أقوال : يكون المعنى

(٩) انشاهد لاوس بن حجر وعجزه « وألقى بأسباب له وتوكلنا »

انظر : ديوانه ٨٧ ، تفسير الطبري ٥٢/٢٦ ، اللسان (شرط) .

(١٠) ، (١١) التيسير ١٣٩ .

(١٢) التيسير ١٣٩ .

(١٣) معاني الفراء ١١٧/٢ .

سورة بني اسرائيل

لَيْسُوءَ اللَّهِ جُلَّ وَعِزِّ وَقَالَ الْفَرَاءُ : (١٤) لَيْسُوءَ الْعَذَابِ • قَالَ أَبُو اسحاق : لَيْسُوءَ الْوَعْدِ وَاللَّامُ فِيهِمَا لَامُ كَيٍّ ، وَكَذَا الْقِرَاءَةُ الثَّلَاثَةُ وَفِي الْكَلَامِ حَذْفٌ ، وَالْمَعْنَى فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ بِعَثَاثِهِمْ فَهَذَا الْفَعْلُ جَوَابُ (إِذَا) ، وَلَامُ كَيٍّ مُتَعَلِّقَةٌ بِهِ • وَفِي مَعْنَى بَعْثَانِهِمْ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا خَلَلْنَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ وَلَمْ نَخَوْفَهُمْ مِنْكُمْ فَكَانَ هَذَا مُجَازًا جَطَلَّ التَّخْلِيَةُ وَتَرَكَ اتَّخَوِيفَ بَعْثًا ، وَمِثْلُهُ « إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ » (١٥) ، وَانْقُولِ الْآخِرَ مَعْنَى بَعْثًا عَلَيْكُمْ أَمْرَانَهُمْ بِغَزْوِكُمْ لَمَّا عَصَيْتُمْ وَأَفْسَدْتُمْ ، وَهَذَا حَقِيقَةٌ لَا مُجَازَ • وَزَعَمَ الْفَرَاءُ أَنَّ مَنْ قَرَأَ (لَيْسُوءًا وَجَوْهَكُم) فَهُوَ الْجَوَابُ عِنْدَهُ بِغَيْرِ حَذْفٍ ، وَلَكِنَّهُ أَضْمَرَ فِعْلًا فِي « وَلْيَتَّبِعُوا » ، قَالَ قَتَادَةُ : أَمْنَى وَلْيَتَّبِعُوا مَا عَلَّمُوا عَلَيْهِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : وَلْيَتَّبِعُوا مَا دَامُوا عَالِمِينَ وَحَقِيقَتُهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ وَلْيَتَّبِعُوا وَقْتَ عُلُومِهِمْ ، كَمَا تَقُولُ : فَلَانِ يُؤْذِيكَ مَا وَلَّى •

عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ ۝ [٨]

قَالَ الضَّحَّاكُ : الرَّحْمَةُ هُنَا بَعَثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا) قِيلَ : إِنْ عُدْتُمْ لِلْمَعْصِيَةِ عُدْنَا لَتَرْكِ النَّصْرِ (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) مَفْعُولَانِ •

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ ۝ [٩]

نَعَمْ لِهَذَا ، وَالْخَبَرُ فِي (يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) • (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ) فِي مَوْضِعِ نَصَبِ أَيْ بَأَنَّ •

(١٤) المصدر السابق •

(١٥) آية ٨٣ - مريم •

سورة بني اسرائيل

وان الذين ٠٠ [١٠] مطوف عليه ٠

وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ ٠٠ [١١]

حُذِفَتْ الْوَاوُ فِي الْاِدْرَاجِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُوقَفَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ فِي السَّوَادِ بِغَيْرِ وَاوٍ ، وَلَوْ وَقَفَ عَلَيْهِ وَقَفَ فِي غَيْرِ / ١٢٢ / الْقُرْآنَ لَمْ يَجْزَ أَنْ يَقِفَ إِلَّا بِالْوَاوِ لِأَنَّهَا لَامُ الْفِعْلِ لَا تُحْذَفُ إِلَّا فِي الْجَزْمِ أَوْ فِي الْاِدْرَاجِ وَلَا أَلْفَ بَعْدَهَا ، وَكَذَا يَدْعُو وَيَرْجُو وَانْسَمَا تَكُونُ الْأَلْفُ مَعَ وَاوٍ الْجَمِيعِ فَرَقًا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْوَاوِ الَّتِي تَكُونُ لَامُ الْفِعْلِ فِي الْوَاحِدِ ، وَقَالَ الْأَخْفَشُ : تَكُونُ فِي الْجَمِيعِ فَرَقًا بَيْنَهَا وَبَيْنَ وَاوٍ الْعُطْفِ ، وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى : تَكُونُ فَرَقًا بَيْنَ الْمُضْمَرِ الْمَنْصُوبِ وَالْمُؤَكَّدِ (دُعَاءٌ بِالْخَيْرِ) قَالَ الْأَخْفَشُ : هَذَا كَمَا تَقُولُ : انْطَلَقْتُ انْطِلَاقًا ، أَيُّهُ مُصَدَّرٌ ، وَقَالَ الْفَرَاءُ : (١٦) الْمَعْنَى كِدْعَاتِهِ ٠ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَلَيْسَ حُذْفُ الْكَافِ مِمَّا يُوجِبُ نَصَبًا وَلَا غَيْرَهُ وَلَا اخْتِلَافَ بَيْنَ التَّحْوِيلَيْنِ أَنَّهُ يُقَالُ : عَمْرٌو كَالْأَسَدِ فَإِنْ حُذِفَتِ الْكَافُ قُلْتُ : عَمْرٌو الْأَسَدُ ، وَحَقِيقَةُ الْقَوْلِ فِي الْآيَةِ أَنَّ التَّقْدِيرَ وَيَدْعُو الْإِنْسَانُ بِالْشَّرِّ دُعَاءً مِثْلَ دُعَائِهِ بِالْخَيْرِ ثُمَّ أُقِيمَتِ الصِّفَةُ مَقَامَ الْمَوْصُوفِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَ الْمُضَافِ ٠

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ ٠٠ [١٢]

بِمَقُولَانِ وَكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَأْتِي فِي إِثْرِ صَاحِبِهِ وَيَنْصَرِفُ عِنْدَ مَجِيئِهِ فَهِيَ آيَتَانِ دَالَّتَانِ عَلَى مَدِيرٍ لِهَما (فَمَجَّوْنَا آيَةً اللَّيْلِ) أَيُّ لَمْ نَجْعَلْ لَهَا ضِيَاءً وَنُورًا كَنُورِ النَّهَارِ ، وَالشَّيْءُ الْمَحْوُ هُوَ الَّذِي لَا يَتَبَيَّنُ ٠ (وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) وَهِيَ الشَّمْسُ وَضُوءُهَا (لَتَبْتَغُوا

(١٦) معاني للفراء ٢ / ١١٨ ٠

سورة بني اسرائيل

فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ) وفي الكلام حَنْفٌ أي وتسكنوا في الليل (وكلَّ شَيْءٍ فَضَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا) أي جعلنا بين الآية والآية فصلاً لتستدلوا بدلائل الله جل وعز ونَصَبَ كُلَّ شَيْءٍ بِاضْمَارِ فَعْلِهِ ، وكذا (وكلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ) [١٣] (ونُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا) من نعم كتاب ، وان شئتَ على الحال ، وقد ذكرنا^(١٧) الآية وما فيها من القراءات •

اقرأ كتابك •• [١٤]

علامة الجزم والبناء حذف الضمة من الهمزة ، وحكي عن العرب : أَقْرَ يَاهَذَا ، على إبدال الهمزة ، ومنه قول زهير :

٢٦٨- وَإِلَّا يَبْدَ بِالظُّلْمِ يَظْلِمُ^(١٨)

(كَفَىٰ بِنَفْسِكَ) في موضع رفع والباء زائدة للتوكيد • (حَسِييًّا) على البيان ، وان شئتَ على الحال • قال أبو اسحاق : ويجوز في غير القرآن حَسِييَّةٌ •

مَنْ اهْتَدَى •• [١٥]

شرط ، والجواب (فَأَنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) وكذا (وَمَنْ ضَلَّ فَأَنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) أي عمله له ، ويدل على هذا (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) وفي معناه قولان : أحدهما لَا يُؤْخَذُ أَحَدٌ بِذَنْبِ أَحَدٍ ، والآخر أَنَّ الْمَعْنَى لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقْتَدِيَ بِأَحَدٍ وَيُقْلَدَهُ

(١٧) انظر معاني ابن النحاس ٢٠٩ ب •

(١٨) مر الشاهد ١٦ •

سورة بني اسرائيل

في الشر ، كما قال جل وعز : إِنَّا وَجَدْنَاهُ آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ، (١٩) ويقال
وَزَرَّ يَزَرٌ والأصل يُوَزِّرُ حُذِفَتْ الواو عند البصريين لوقوعها
بين ياء وكسرة ، والمصدر وزرٌ ووَزَّرٌ ووَزْرَةٌ (وَمَا كُنَّا
مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا) فيه قولان : أحدهما أن المعنى وما كنا
معذِّبين العذاب الذي يكون عقوبةً على مخالفة الشيء الذي لا يُعرفُ
الا بالأخبار حتى نبعث رسولاً ، والأخر أنه عذاب الاستئصال .
وقد ذكرنا (٢٠) (وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا
مُتْرَفِيهَا) [١٦] والقراءات التي فيه .

وَكَمْ ٠٠ [١٧] في موضع نصب بأهلكنا .

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ ٠٠ [١٨]

أي لا يريد ثواباً في الآخرة لم نمنعه ذلك (لِمَنْ تُرِيدُ) .

كَلَّا ٠٠ [٢٠]

نصب بضميد (هَمْؤُلاء) بدل من كل (وَهَمْؤُلاء) عطف عليه
أي نرزق المؤمنين والكافرين (وما كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا) .
قال سعيد عن قتادة أي منقوصاً .

انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ٠٠ [٢١]

(كيف) في موضع نصب بفضلنا إلا أنها مبنية غير مُعرَّبةٍ
(وللآخِرَةِ أَكْبَرُ) ابتداء وخبر (دَرَجَاتٍ) في موضع نصب على

(١٩) آية ٢٢ - الزخرف .

(٢٠) انظر معاني ابن النحاس ٢٠٩ ب .

سورة بني اسرائيل

اليان ، وكذا (تَفْضِيلاً) قال الضحاك : مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَالِيًا رَأَى فَضْلَهُ عَلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ وَمَنْ كَانَ دُونَهُ لَمْ يَرَ أَنَّ أَحَدًا فَوْقَهُ أَفْضَلُ مِنْهُ .

• • • فَمَقْعِدٌ • • • [٢٢] منصوب على جواب التوبيخ •

• • • وبالوالدين إِحْسَانًا • • • [٢٣]

مصدر (إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ) [قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وخاصم ، وقراءة أهل الكوفة إلا عاصم^(٢١)] (إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ) [٢٢] واقراءة الأولى أَيْنُ في العربية لأن أَحَدَهُمَا واحد ، وتجوز الثانية كما ١٢٢ب/ تقول : جِئْتَنِي أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا على البدل لأنك قد جئت بعد الفعل بثلاثة^(٢٣) والوجه جِئْتَنِي أَحَدَهُمَا^(٢٤) أَوْ كِلَاهُمَا ، وإن شئت قلت : جِئْتَنِي كِلَاهُمَا أَوْ أَحَدَهُمَا على أن يكون كِلَاهُمَا تأكيداً وأحدهما عطفًا • (فَلَا تَقُلْ لَهَا أَفٍّ) فيه سبع لغات : قرأ الحسن وأهل المدينة (وَلَا تَقُلْ لَهَا أَفٍّ)^(٢٥) بالكسر والتونين ، وقال أبو عمرو وأهل الكوفة بالكسر بغير تنوين ، وقرأ أهل مكة وأهل الشام بالفتح بغير تنوين ، وحكى الكسائي والأخفش ثلاث لغات سوى هذه • حكيا النصب بالتونين والضم بالتونين والضم بضمير تنوين ، وحكى الأخفش اللغة السابعة • قال : يقال : أَفِّي^(٢٦) أَفِّي بِأَثَبَات

(٢١) انظر تيسير الداني ١٣٩ •

(٢٢) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(٢٣) في ب و د زيادة « واحدهما » •

(٢٤) « أحدهما » زيادة من ب و د •

(٢٥) التيسير ١٣٩ •

(٢٦) ب ، د : تقول •

سورة بني اسرائيل

انياء كأنه قال هذا القول لك • قال أبو جعفر : القراءة الأولى يكون الكسر فيها لالتقاء الساكنين والتثوين لأنه نكرة فرقاً بينه وبين المعرفة ، وهي قراءة حسنة ، وأصل الساكنين إذا التقيا الكسر ، وزعم الأصمعي ^(٢٧) أنه لا يجوز إلا التثوين في مثل هذه الأشياء وإن ذا الرمة لحن في قوله :

٢٦٩ - وَقَفْنَا فَقُلْنَا إِيَّاهُ عَنْ أُمِّ سَالِمٍ
وما بال تكليم الديار البلاقيع ^(٢٨)

وكان الأصمعي مؤلفاً يرد اللغات الشاذة التي لا تكثر في كلام الفصحاء •
فأما التثوينون الحذاق فيقولون : حذف التثوين على أنه معرفة وعلى هذا ^(٢٩) القراءة الثانية والقراءة الثالثة لأن الفتح خفيف والتضعيف ثقيل والتثوين كما تقدم والضم بغير تثوين على الاتباع ، كما يقال : رد ، والتثوين كما ^(٣٠) ذكرنا إلا أن الأخفش قال : التثوين ^(٣١) قبيح إذا رفعت لأنه ليس في الكلام معه لام كأنه يُقدَّر رفعه بالابتداء ، كما يقال : ويل له ، وزعم أن النصب بالتثوين كما يقال : قعساً له • (وقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا أي قولاً تكرمهما به وتُعْظِمُهُمَا به •

وَأَمَّا تَعْرِضْن عَنْهُمْ •• [٢٨]

أي عن ذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل (ابتغاء

(٢٧) في ب و د زيادة « انه يجوز الضم وانه لا يجوز الضم » •

(٢٨) انظر : ديوان شعر ذي الرمة ٣٥٦ ، مجالس ثعلب ٢٧٥/١ ،

الخزانة ١٩/٣ •

(٢٩) ب ، د : هذه •

(٣٠-٣١) ساقط من ب و د •

رَحْمَةً (مفعول من أجله أي طلبَ رزقٍ تَتَظَرَّعُ) (فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِيسُورًا) قيل : يرفق ولين وعدة .

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ ۖ ۞ [٢٩]

اليدُ مَبُوتَةٌ والعنقُ يُذَكَّرُ وَيُؤنَّثُ ، والأكثر التذكير كما قال :

٢٧٠ - في سَرَطِمٍ هَادٍ وَعُنُقٍ عَرَطِلٍ (٣١)

حذف الضمة في عنق لثقلها .

إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۖ ۞ [٣٠]

أي يَضِيقُ ويفعل من ذلك ما فيه الصلاح ودلّ على هذا (إنه كَانَ بَعِيَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا) أي يعلم ما يُصْلِحُهُمْ . وفي معنى . فتقدم ملوماً محسوراً ، قولان : أحدهما قول القراء : (٣٢) إنه بمنزلة المحسور أي الكال المتعب ، وحكى : حَسَرْتُ الدابة (٣٣) فهي محسورة وحسير إذا سَيَّرْتَهَا حتى تنقطع ، والقول الآخر « محسوراً » بمعنى من قد لَحِقَتْهُ الحَسرة .

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَكُمْ ۖ ۞ [٣١]

مفعول من أجله (إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاءً) خبر كان واسمها فيها مضمر والجملة خبر إن . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (٣٤) ما فيه

(٣١) نسب الشاهد لأبي النجم . انظر : الخصائص ٢٧٠/١ ، اللسان

(عرطل) السرطم : البلعوم ورجل سرطم أي طويل . والعوطل : الفاحش الطول .

(٣٢) معاني القراء ١٢٢/٢ .

(٣٣) ب ، د : الناقة .

(٣٤) انظر معاني ابن النحاس ٢١١ ب .

سورة بني اسرائيل .

من القراءات .

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيِّنَا ۝ [٣٢]

ومن العرب من يمدّه . يجعله مصدراً من ذاتي ' لأنه لا يكون إلا من اثنين (إنه كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا) على اللسان أي طريقه سيئ . وفعله قبيح .

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۝ [٣٣]

قد ذكرناه (٣٥) . (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا) على الحال (فَقَدْ جَعَلْنَا) الادغام حسن ، لأن الدال من طرف اللسان والجيم من وسطه فهما متقاربتان والاضمار جائز (لِيُؤْتِيَهُ) أي أقرب الناس إليه (سُلْطَانًا) قال سعيد بن جبير كل سلطان في القرآن فهو حجة . قال أبو اسحاق : من قرأ (فلا يسرف في القتل) (٣٦) جعله خبراً أي فليس يسرف قاتل وليه (إنه كَانَ مَنْصُورًا) في الضمير خمسة أقوال : يكون للولي ، وهذا أولاً عند أهل النظر لأنه أقرب إليه . قال ابن كثير عن مجاهد : إن المقتول كان منصوراً ، وهذا قول حسن لأن المقتول قد نصر في الدنيا لَمَّا أُمِرَ / ١٢٣ / بقتل قاتله وفي الآخرة باجزاء الثواب وتعذيب قاتله ، وقيل : إن القتل كان منصوراً . قال الفراء : (٣٧) يجوز أن يكون المعنى إن القتل لأنه فعل ، والقول الخامس قول أبي عبيد ، قال : يكون

(٣٥) انظر معاني ابن النحاس ٢١١ ب .

(٣٦) قرأ بها أبو مسلم الخراساني . انظر المحتسب ٢٠/٢ .

(٣٧) معاني الفراء ١٢٣/٢ (قول الفراء أن الهاء في أنه قد تكون

للقتل لأنه فعل فيجري مجرى اللام) .

سورة بني اسرائيل

إِنَّ الْقَاتِلَ الْأَوَّلَ كَانَ مَنْصُورًا إِذَا قُتِلَ • وَهَذَا أَبْعَدُهَا وَأَشَدُّهَا تَعْسِفًا •

• وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا • [٣٤]

فدخل في هذا كل ما أمر الله به لأنه قد عهده إلينا فيه •

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ • [٣٥]

فدخل في هذا النهي عن قذف المحصنات وعن القول في الناس بما لا يعلم وعن الكلام في الفقه والدين بالظن وأن لا يقول أحد ما لا يحقّه (إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) فدخل في هذا النهي عن الاستماع إلى ما لا يحلّ استماعه وعن الهمم والعزم بما لا يحلّ النظر إليه ، واعلم أن الإنسان مسؤول عن ذلك كله ، وقال : أولئك في غير الناس لأن كل ما يشار إليه وهو متراخ فلك أن تقول فيه : أولئك ، كما قال :

٢٧١ - ذَمَّ الْمَنَازِلَ عَيْرَ مَنَزَلَةِ اللَّوَى
وَالْعَيْشَ بَعْدَ أَوْلَيْكَ الْأَيَّامِ (٣٨)

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا • [٣٦]

أي ذا مرح ، وحكى يقوب القاري (مَرِحًا) بكسر الراء على الحال • قال الأخفش : وكسر الراء أجود لأنه اسم الفاعل • قال أبو إسحاق : فتح الراء أجود لأنه فيه معنى التوكيد ، كما يقال : جاء فلان ركضًا ، وجعلته مصدراً في موضع الحال • والمرح في اللغة الأثر

(٣٨) الشاهد لجريز انظر شرح ديوان جريز ٥٥١ « بعد منزلة • • » ، الكامل ٢٩٤ ، الخزائن ٤٦٧/٢ ، وهو غير منسوب في تفسير الطبري ٨٧/١٥ •

سورة بني اسرائيل

وَالْبَطْرُ وَيَكُونُ مِنْهُ التَّبَخُّرُ وَالتَّكْبَرُ • (إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ)
أَيُّ لَنْ تَبْلُغَ قُوتَكَ هَذَا (وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا) فَلَا يَنْبَغِي أَنْ
تَكْبُرَ وَتَرْفَعَ •

وَاخْتَارَ أَبُو حَاتِمٍ وَأَبُو عِيْدٍ وَأَبُو إِسْحَاقَ (كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ
عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا) [٣٨] فَاحْتَجَّوْا بِأَشْيَاءَ قَدْ تَقَدَّمتْ حِسَابًا مِنْهَا
«وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» وَمِنْهَا «وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا» ، وَاحْتَجَّ
أَبُو حَاتِمٍ بِقَوْلِهِ «مَكْرُوهًا» وَلَمْ يَقُلْ مَكْرُوهَةً • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : لَا يَلْزَمُ
مِنْ هَذِهِ الِاحْتِجَاجَاتِ شَيْءٌ لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ الْحَسَنَاتِ تَقَدَّمتْ فِي بَابِ الْأَمْرِ ثُمَّ
جَاءَ النِّهْيُ فَجَاءَ بَعْدَهُ «كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ» (٣٩) عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ، لَمَّا
نَهَى عَنْهُ ، وَقَالَ مَكْرُوهًا وَلَمْ يَقُلْ : مَكْرُوهَةً لِأَنَّهُ عَائِدٌ عَلَى لَفْظِ كُلِّ
وَهُوَ خَيْرٌ ثَانٍ عَنِ الْمَضْمَرِ الَّذِي فِي كَانَ وَالْمَضْمَرِ مُذَكَّرٌ •

•• إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا •• [٤٠] مُصَدَّرٌ فِيهِ مَعْنَى التَّوَكُّيدِ
(عَظِيمًا) مِنْ نَعْتِهِ •

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) [٤١] أَيُّ وَلَقَدْ بَيَّنَّنَا • قَالَ :
وَالْمَعْنَى (وَمَا يَزِيدُهُمْ) أَيُّ التَّيْسِينَ (إِلَّا نُفُورًا) •

•• لَا تَبْتَغُوا •• [٤٢] لَطَبُوا •

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا • [٤٣] أَيُّ
تَعَالَى ، كَمَا قَالَ :

— ٢٧٢ — وَلَيْسَ بَأَنْ تَتَّبِعَهُ اتِّبَاعًا •

(٣٩) ب ، د : سَيِّئَةً •

(٤٠) مَرَّ الشَّاهِدَ ٧٧ •

سورة بني اسرائيل

تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ ۝ [٤٤]

على تأنيث الجماعة ويسبح على تذكير الجميع • (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ) قد تكلم العلماء في معناه فقال بعضهم : هو المسيح الذي يعرف ، وقال بعضهم : هو مخصوص ، وقال بعضهم : تسيحه دلالة على تنزيهه الله جل وعز وتأول (ولكن لا تفقهون تسييحهم) على أنه مخاطبة للكفار الذين لا يستدلون ، وقيل : ولكن لا تفقهون مخاطبة للناس وإذا كان فهم من لا يفقه ذلك فلم يفقهوا . (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا) أي حليماً عن هؤلاء الذين لا يستدلون (غَفُورًا) من تاب منهم •

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ۝ [٤٥]

قيل : هؤلاء قوم كانوا إذا سمعوا النبي صلى الله عليه يقرأ بمكة ليستدعي الناس سميوه فأعلمه الله جل وعز أنه يحول بينهم وبينه حتى لا يفهموا قراءته • قال الأخفش : « مستوراً » أي ساتراً ومفعول يكون بمعنى فاعل كما يقال : مشؤم وميمون أي شائم وإيمان لأن الحجاب هو الذي يستر ، وقال غيره الحجاب مستور على الحقيقة لأنه شيء مغطى عنهم •

۝ وَلَوْ أَعْلَمُوا عَلَىٰ دَبَارِهِمْ نُفُورًا ۝ [٤٦]

نصب على الحال على أنه جمع نافر ، ويجوز أن يكون واحداً على أنه مصدر •

سورة بني اسرائيل

•• وَاِذْ هُمْ نَجَوْىٰ ۝ [٤٧] مِتْدَا وَخَبْرَهٗ / ١٢٣ب/ وَالتَّقْدِيرِ

ذو نجوى •

•• اَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبْنَا لَكَ الْاَمْثَالَ ۝ [٤٨]

أَي قَالُوا مَرَّةً هُوَ مَخْدُوعٌ وَمَرَّةً هُوَ سَاحِرٌ لِّيُلْحِقُوا^(١) بِكَ
الْكَذِبَ (فَضْلُوا) عَنْ سَبِيلِ الْحَقِّ (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) إِلَيْهِ •

•• خَلَقًا ۝ [٤٩]

مصدر (جَدِيدًا) مِنْ نَعْتِهِ • وَجَدِيدٌ فِي الْمَذَكَّرِ وَالْمَوْثِقِ بِمَعْنَى
وَاحِدٍ ، وَجَدِيدَةٌ فِي الْمَوْثِقِ لَفَةٌ رَدِيئَةٌ عِنْدَ سَيُوبِهِ •

قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا • [٥٠] أَوْ خَلَقًا مَّا يَكْبُرُ فِي
صُدُورِكُمْ • [٥١] •

أَي تَوَهَّمُوا مَا شِئْتُمْ فَلَا بَدَّ مِنْ أَنْ تَمُوتُوا وَتَبْعَثُوا • وَكَانَتْ هَذِهِ
الْآيَاتُ مِنْ أَعْظَمِ الدَّلَائِلِ عَلَى نُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ • قَالَ اللَّهُ
جَلَّ وَعَزَّ : (فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا) فَأَخْبَرَ جَلَّ وَعَزَّ بِأَنَّهُمْ
سَيَقُولُونَ هَذَا ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ يَحْرُكُونَ رُؤُوسَهُمْ اسْتِغْبَادًا لِمَا قَالَ لَهُمْ وَأَنَّهُمْ
يَقُولُونَ مَعَ تَحْرِيكِ رُؤُوسِهِمْ أَوْ بِحَدِّهِ (مَتَى هُوَ) وَتَلَى عَلَيْهِمْ فَكَانَ
الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ •

يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ۝ [٥٢]

قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ يَخْرُجُ النَّاسُ مِنْ قُبُورِهِمْ وَهُمْ يَقُولُونَ :
سَيِّحَانِكَ وَبِحَمْدِكَ (وَتَنْظُنُونَ إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) قِيلَ : إِنَّهُمْ

(٤١) د : ليلحقونك •

إِنَّمَا ظَنُّوا هَذَا بَعْدَ الْحَقِيقَةِ الَّتِي لَا بَدَّ لِلخَلْقِ مِنْهَا •

وَقُلْ لِعِبَادِيَ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۝ [٥٣]

أي المقالة التي هي أحسن • قال المازني : المعنى قل لعبادي قولوا يقولوا إِنَّ الشَّيْطَانَ يَتَزَوَّجُ بَيْنَهُمْ أَي يَحْرَضُ الْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ •

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مَنَّ دُونِهِ ۝ [٥٤]

في الكلام حذف دل عليه ما بعده ، والتقدير قل ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهتكم من دُونِ اللَّهِ فَلْيَكْشِفُوا عَنْكُمْ الضَّرَّ وَالْضِيقَ وَالشَّدَّةَ إِلَى السَّعَةِ وَدَلَّ عَلَى هَذَا (فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا) أَي لَنْ يَحْوِلُوا عَنْكُمْ مِنَ الضِّيقِ وَالشَّدَّةِ إِلَى السَّعَةِ وَالْخُسْبِ •

أُولَئِكَ ۝ [٥٥]

مبتدأ (الَّذِينَ يَدْعُونَ) من نفعه ، والخبر (يَجْعَلُونَ إِلَى رَبِّهِمْ الْوَسِيلَةَ) وفي قراءة ابن مسعود رحمه الله (أُولَئِكَ الَّذِينَ تَدْعُونَ)^(٤٢) ، لأن قبله قُلْ ادْعُوا ، والتقدير يَتِمُّونَ الْوَسِيلَةَ إِلَى رَبِّهِمْ^(٤٣) ، إِلَى رَبِّهِمْ يَنْظُرُونَ • (أَيُّهُمْ أَقْرَبُ) فَيَتَوَسَّلُونَ : والفرق بَيْنَ هَؤُلَاءِ وَبَيْنَ مَنْ تَوَسَّلَ بِعِبَادَةِ الْمَسِيحِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِ أَنَّ هَؤُلَاءِ تَوَسَّلُوا وَهُمْ مُوَحِّدُونَ وَأُولَئِكَ تَوَسَّلُوا بِعِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ فَكَفَرُوا وَ (أَيُّهُمْ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ وَ (أَقْرَبُ) خَبَرُهُ ، وَيَجُوزُ

(٤٢) في ب يؤكد أن القراءة بالتاء وفي مختصر ابن خالويه « يَدْعُونَ » ،
بالياء مبنيًا للمجهول •

(٤٣) « إِلَى رَبِّهِمْ ، الْأُولَى فِي ب وَ د جَاءَتْ قَبْلَ « الْوَسِيلَةِ » ،

سورة بني اسرائيل

أَنْ يَكُونَ « أَيُّهُمْ » بدلا من الواو ويكون بمعنى الذي ، والتقدير يبتغي الذي هو أقرب الوسيلة وأضرمت « هو » ، وسيؤيه (٤٤) يجعل أياً على هذا التقدير مبينة • وهو قول مردود وستذكر ما فيه (٤٥) إِنْ شَاءَ اللَّهُ (٤٦) • والذين يدعون من كان مطيعاً لله جل وعز ، والتقدير يدعونهم آلهة (٤٧) ، وفي الآية قول آخر يكون متصلاً بقوله جل وعز ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض أولئك الذين يدعون أي أولئك النبيين الذين يدعون الله جل وعز (يتغون الى رَبِّهِمُ الوسيلة) قال عطاء : أي القرية • قال أبو اسحاق : الوسيلة (٤٨) والسؤال والطلبه (٤٨) واحد (يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ) أي الذين يمدونهم المطيعون يرجون رحمته ويخافون عذابه (٤٩) هذا (٤٩) على الجواب الأول •

وإن من قرية • [٥٨]

أي أهل قرية (إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا) بالموت (أو مُعَذِّبُوهَا) بالاستئصال لعصيانهم (كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُوراً) أي في الكتاب الذي كتبه الله جل وعز للملائكة صلى الله عليهم فيه أخبار العباد ليستدلوا بذلك على قدرته •

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ

(٤٤) انظر الكتاب ١/٣٩٨ •

(٤٥) ب ، د : ما قال •

(٤٦) انظر اعراب الآية ٦٩ - مريم ص ٦٣٧ ، ٦٣٨ •

(٤٧) ب ، د : أئمة •

(٤٨-٤٩) في ب و د العبارة « والسؤال واحد وهما الطلبه » •

(٤٩-٤٨) ب ، د « على أنه » مضطربة •

سورة بني اسرائيل

مُبْصِرًا ، (٥٢) • قال القراء : ومن قال (مُبْصِرَةً) (٥٣) أراد مثل قول عشرة :

٢٧٣- وَالْكَفَرُ مَجْبُتَةٌ لِنَفْسِ النُّعْمِ (٥٤)

قال فاذا وضعت مفعلة مكان فاعل كفت من الجمع والتأنيث • قال أبو اسحاق : من قرأ مُبْصِرَةً فالفني مَبِينَةٌ (فَطْلَمُوا بِهَا) التقدير فظلموا بعقرها وكفرهم بخالفها • (وما نُرْسِلُ الآياتِ إِلَّا تَخْوِيفًا) قيل يعني به الآيات التي تتلى •

وَإِذْ قُلْنَا إِنَّ رَبَّكَ آخِطٌ بِالنَّاسِ •• [٦٠]

قال أبو جعفر : قد ذكرناه (٥٥) ، وقد قيل : إن ربك أحاط بالناس غلماً ومعرفة وتدبيراً فلهذا لم يعطهم الآيات التي اقترحوها لعلهم جل وعز بهم • (وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي آرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ) مفعولان أي محنة امتحنوا بها وتكليفاً وقد تكلم العلماء في هذه الرؤيا فمن أحسن ما قيل فيها وصحيحه أنها الرؤيا التي رآها النبي صلى الله عليه وسلم أنه يدخل مكة والمؤمنون آمنين مخلقين رؤوسهم ومقصرين (٥٦) فلما ردَّ النبي صلى الله عليه عام الحديبية عن

(٥٢) آية ٦٧ - يونس ، ٨٦ - النمل ، ٦١ - غافر •

(٥٣) قراءة قتادة • البحر المحيط ٥٣/٦ •

(٥٤) هذا عجز بيت لعنيرة من مطولته وصدره « ثَبَّتَتْ عَمْرَأَ غَيْرَ شَاكِرٍ نِعْمَتِي » انظر ديوانه ٢١٤ ، معاني القراء ١٢٦/٢ •

(٥٥) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢١٣ ب •

(٥٦) يشير الى آية ٢٧ سورة الفتح « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحْلِقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ » • • •

سورة بني اسرائيل

انيت فافقتن جماعة من الناصر حتى قال عمر رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم : ألم تعدنا أنا ندخل المسجد الحرام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أقلت لكم في هذا العام قال : لا ، قال : فانكم ستدخلونه . فدخلوه في العام المقبل كما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم . ومن حسن ما قيل فيها أيضا ما رواه سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله جل وعز : « وما جعلنا الرؤيا التي أرياك إلا فتنة للناس » ، قال : هي رؤيا عين . رآها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به لا رؤيا نوم . قال (والشجرة الملعونة ^(٥٧)) شجرة الزقوم . قال الفراء : ^(٥٨) ويجوز (والشجرة الملعونة) بالرفع يجعله نسقا على المضمر الذي في فتنة قال كما تقول : جعلتك عاملا وزيدا . (ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا) قال السدقي : الطغيان المعصية ، وقال مجاهد : هذا في أبي جهل .

.. قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ ۖ [٦١]

التقدير لمن خلقته وحددت الهاء لطول الاسم . قال أبو اسحاق : (ضينا) منصوب على الحال ، والمعنى أأسجد لمن أنشأته في حال كونه طينا .

قَالَ أَرَأَيْتَكَ ۖ [٦٢]

الكاف لا موضع لها من الاعراب وانما هي لتوكيد المخاطبة ، وحكى سيويه : أريتَكَ زيدا أبومَنْ هو ، وقد ذكرنا هذا باختلاف النحويين في سورة

(٥٧) في ب الزيادة التالية « في القرآن نصب قال عكرمة هي ، » .

(٥٨) انظر معاني الفراء ١٢٦/٢ .

الأنعام^(٥٩) . (لَنْ أَخْرَجَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَخْنِكَنَ ذَرِيَّتَهُ) روى علي بن أبي طلحة عن عبد الله بن عباس قال «لَأَخْنِكَنَ» ، «لَأَسْتَوْلِينَ» ، وقال مجاهد لأخْتَوِينَ مثل / ١٢٤ ب / زناق الناقة والدابة وهي حناكها ، وقال غيره : إنما قال إبليس هذا لما قال الله جل وعز «إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ»^(٦٠) .

قال اذهبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا [٣٦] أي مكملًا .

واستفزز من استطعت منهم بصوتك^{٥٥} [٦٤]
هذا على جهة التهاون به وبمن اتبعه والتهديد له لأن من عصي قائما عصيانه على نفسه وليس ذلك بضاراً غيره . والعرب تفعل هذا على جهة التهديد ومثله «اعملوا ما شئتم»^(٦١) ولا يقع هذا إلا بعد النهي والله جل وعز قد نهى عن المعاصي ، وكما تقول : يا غلام لا تكلم فلاناً ، ثم تهدده وتحذره فتقول : كلمه إن كنت صادقاً ، وكذا^(٦٢) (وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ) قيل : إن هذا على التمثيل ، وقيل : يجوز أن يكون له خيل ورَجُلٌ ، وقيل هذا الخيل والرجل الذين يسعون في المعاصي ، وكذا (وَشَارِكُهُمْ فِي

(٥٩) انظر اعراب الآية ٤٠ - الانعام

(٦٠) آية ٣٠ - البقرة

(٦١) آية ٤٠ - فصلت

(٦٢) « وكذا » ساقطة من ب و د

سورة بني اسرائيل

الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ) هُوَ أَنْ يُزَيِّنَ لَهُمْ أَنْ يُنْفِقُوا أَمْوَالَهُمْ وَيَسْتَعْمِلُوا
أَوْلَادَهُمْ فِي الْمَعَاصِي •

إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ۖ ۞ [٦٥]

قيل : معناه خُلصائي ومن أحسن ما قيل فيه أنه لا سلطان له
على أحد لأن العباد ههنا جميع الخلق ، والسلطان الحجة • كذا قال سعيد
بن جبير لا حجة له على أحد توجب أن يُقبل منه ، وفيه قول ثالث
يكون المعنى أن عبادي جميعاً لا تسلط لك عليهم إلا الوَسْوَسة ،
وصاحب هذا القول يستدل به على أنه لا يصل أحد من الجن إلى
صَرْع أحد من الأنس (وكفى بربك وكيلًا) على البيان •

وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ۖ ۞ [٦٦]

أي عَصُوفُ الرياح والخوف من الفرق (ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ
إِلَّا إِيَّاهُ) لأنكم تعلمون أنهم لا يغنون عنكم شيئاً إِلَّا إِيَّاهُ فترجعون
تدعونه • وهذا من الدلائل على الباري تبارك اسمه أنه ليس أحد يقع
في شدة من مؤمن أو مشرك أو ملحد إِلَّا وهو يستغيث به •

أَفَاَمِتُّمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ ۖ ۞ [٦٧]

على الظرف (أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ۖ ۞) أي رجماً من
فوقكم •

• ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْهَا بِه تَبِيعًا ۖ ۞ [٦٨] أي (٦٣) تَابِعًا
يتبعنا في اتكار ذلك أو صرفه عنكم (٦٣) •

(٦٣-٦٢) في ب، د العبارة «أي تبيعا ينكر علينا فيصرفه عنكم اذا أردناه
بكم»

سورة بني اسرائيل

.. وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝ [٧٠]

ولم يقل : على كل من خلقنا لأن الملائكة أفضل منهم لطاعتهم وأنهم لا معصية لهم (تفضيلاً) مصدر فيه معنى التوكيد .

يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ ۝ [٧١]

التقدير 'أذكر' يوم ندعو ، ويجوز أن يكون التقدير 'يعيدكم الذي فطركم يوم ندعو كل أناس بإمامهم' (وقد ذكرنا عن ابن عباس أنه قال : بإمامهم بنيتهم ، وروى عنه إمام هدى وإمام ضلالة ، وقال أبو صالح وأبو العالية بإمامهم بأعمالهم ، وقال مجاهد بكتابهم . قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متفقة والناس يدعون بهذا كله فيدعون بنيتهم فيقال أين أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؟ وبكتابهم فيقال : أين أمة القرآن ؟ وبعملهم فيقال : أين أصحاب الورع ؟ وكذا ضد هذا فيقال أين أمة فرعون ؟ وأين أصحاب الرنا ؟ فيكون في هذا توبيخ وهتك على رؤوس الناس لمن ينادى به أو مدح وسرور لمن ينادى بضده . قال عكرمة عن ابن عباس : القتل ما في شق النواة ، وتقديره في العربية لا يظلمون مقدار قيل .

وَمَنْ كَانَ فِي هَٰذَا أَعْمَى ۝ [٧٢]

أي في الدنيا (أعمى 'فهو' في الآخرة أعمى) وتقديره أعمى منه في الدنيا . قال محمد يزيد : وإنما جاز هذا ، ولا يقال : فلان أعمى من فلان ؟ لأنه من عمى القلب ، ويقال في عمى القلب : فلان أعمى من فلان ، وفي عمى العين : فلان آبين عمى من فلان ، ولا يقال : أعمى منه . قال أبو جعفر : وإنما لم يقل : أعمى منه في عمى العين عند الخليل

سورة بني اسرائيل

وسيويه : (٦٤) لأن عمي العين شيء ثابت مرئي ، كاليد والرجل ، فكما لا تقول : (٦٥) ما أيداه / ١٢٥ / لا تقول : (٦٦) ما أعماه ، وفيه قولان آخران : قال الأخفش سعيد : إنما لم يُقَلَّ ما أعماه ؛ لأن الأصل في فعله اعسى واعمى ، ولا يُشَجَّبُ مما جاوز الثلاثة إلا بزيادة . والقول الثاني أنهم فعلوا هذا للفرق بين عمي العين وعمي القلب ، وكذا لم يقولوا في الألوان : ما أسودّه ليفرقوا بينه وبين قولهم ما أسوده من السُوددِ وأتبعوا بعض الكلام بعضاً . قال أبو جعفر : وسمعت أبا إسحاق يقول : إنما لم يقولوا : ما أقبله من القابلة ؛ لأنهم قد يقولون في البيع : قلته ففترقوا بينهما . وحكى الفراء (٦٧) عن بعض النحويين ما أعماه وما أعشاه وما أزرقه وما أعوره . قال : لأنهم يقولون : عمي وعشي وعور ، وأجاز الفراء : في الكلام والشعر ما أبيضه وسائر الألوان ، وكذا عنده . وقال محمد بن يزيد في قوله جل وعز : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى » ، أن يكون من قولك : فلان أعمى ، لا يريد أشدَّ عمى من غيره . قال أبو جعفر : والقول الأول أولى ليكون المعنى عليه لأن بعده (وأضلَّ سبيلاً) أي منه في الدنيا ، ولهذا روي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : تجوز الإمالة في قوله جل وعز : « ومن كان في هذه أعمى » ، ولا تجوز الإمالة في قوله « فهو في الآخرة أعمى » . يذهب إلى أن الألف في الثاني متوسطة لأن تقديره أعمى منه في الدنيا ولو لم يُرَدَّ هذه لجازت الإمالة . قال

(٦٤) انظر الكتاب ٢/ ٢٥١ .

(٦٥) ، (٦٦) ب ، د : لا يقال .

(٦٧) معاني الفراء ٢/ ١٢٨ .

سورة بني اسرائيل

أَبُو إِسْحَاقَ : « وَأَضَلُّ سَبِيلًا » أي طريقا إلى الهدى ؛ لأنه قد حصل على عمله لا سبيل له إلى التوبة .

وَأِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ ۝ [٧٣]

وزن كاد فعل على لغة أهل الحجاز وبني أسد ، وبنو قيس يقولون : كُدتُ ، فهي عندهم فعلتُ ، وقيل : إنهم فعلوا هذا ليفرقوا بينه وبين كُدتُ من الكيد .

وَلَوْ لَا أَنْ نَبَتْنَاكَ لَأَقْدُ كُدتَ تَرَكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا .

[٧٤]

قيل : نبتته الله جل وعز بالمصصة ، وقيل : نبتته بالوحي وإعلامه أنه لا ينبغي أن يركن إليهم فإنهم أعداء . ويقال : ركن يركن ، وركن يركن أفصح .

إِذَا لَا أَذْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ۝ [٧٥]

فكان في هذا أعظم العظة للناس إذ كان الله جل وعز أخبر بحكمه في الأنبياء المصطفين صلى الله عليهم إذا عصوا .

وَأِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا ۝

[٧٦]

تأول العلماء هذا على تأويلين : أحدهما أنهم لو أخرجوه من أرض الحجاز كلها لهلكوا ، والتأويل الآخر أنهم لو أخرجوه من مكة . وقال أصحاب هذا القول : لم يخرجوه وإنما أمره الله عز وجل بالهجرة إلى المدينة ، ولو أخرجوه لهلكوا .

سورة بني اسرائيل

سَنَةً مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا ۚ ۞ [٧٧]

مصدر أي سن الله عز وجل أن من أخرج نبياً هلك سنة ،
وقال الفراء : (٦٨) أي كسنة .

قال الأخفش سعيد : نصب (وقرآن الفجر) [٧٨] بمعنى وآثر
قرآن الفجر ، وعليك قرآن الفجر . قال أبو اسحاق : التقدير وأقيم
قرآن الفجر .

وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ
صِدْقٍ ۚ ۞ [٨٠]

[المصدر من أ فعل مفعّل ، وكذا الظرف من فعل مفعّل ،
ومن قال في مَدْخَلَ صِدْقٍ : إنه المدينة ، وفي مُخْرَجِ صِدْقٍ] (٦٩)
إنه مكة فله تقديران : أحدهما أن الله جل وعز وعده ذلك فهو مَدْخَلَ
صِدْقٍ ومُخْرَجِ صِدْقٍ ، والتقدير الآخر أن يكون المعنى مَدْخَلَ
سَلَامَةٍ ، وحُسْنِ عَاقِبَةٍ فَجَعَلَ الصَّدَقَ موضع الأشياء الجميلة لأنه
جميل ، ومن قال مَدْخَلَ صِدْقٍ الرِّسَالَةُ ، ومُخْرَجِ صِدْقٍ من
الدنيا ، قَدَرَهُ بما وعده الله جل وعز به من نُصْرَتِهِ بِالرِّسَالَةِ ومن
إخراجه من الدنيا سَلَامًا من الكيثر ، وقد قيل : أَمْرَهُ الله جل
وعز بهذا عند دخوله إلى بلد^٧ أو غيره أو عند خروجه منه^٨ .
(واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً) أي حجة ظاهرة بيّنة
تصرنى بها على أعدائي .

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ ۚ ۞ [٨١]

(٦٨) معاني الفراء ١٢٩/٢ .

(٦٩) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٧٠-٧٠) في ب و د العبارة د إلى مكة أو غيرها أو عند خروجه منها .

سورة بني اسرائيل

أي جاء أمر الله ووجهه (وزهق الباطل) / ١٢٥ب / أي الباطل (٧١) الكفر والفساد (إن الباطل كان زهوقاً) والزاهق والزهوق في اللغة الذي لا ثبات له .

وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ ۝ [٨٢]

أي شفاء في الدين لما فيه من الدلائل الظاهرة والحجج الباهرة فهو شفاء للمؤمنين أن لا يلحقهم في قلوبهم مرض ولا ريب ، وأجاز الكسائي (ورحمة للمؤمنين) نسقاً على « ما ، أي ونُنَزِّلُ رحمة للمؤمنين » (ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) أي يكفرون فيزدادون خساراً . وهذا مجاز .

وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ ۝ [٨٣]

وقرأ (٧٢) أبو جعفر (وناء بجانبه) (٧٢) . قال الكسائي (٧٣) هما لغتان (٧٣) . وقال القراء : لغة أهل الحجاز نأى ، ولغة بعض هوازن وبني كنانة وكثير من الأنصار ناء يا هذا . قال أبو جعفر : الأصل نأى ثم قلب ، وهذا من قول الكوفيين مما يُشْعَجِبُ منه لأنهم يقولون فيما كانت فيه لغتان وليس بمقلوب : هو مقلوب ، نحو جذب وجذب ، ولا يقولون في هذا ، وهو مقلوب : شيئاً من ذلك . والدليل على أنه مقلوب أنهم قد أجمعوا على أن يقولوا : نَأَيْتُ نَأِيًا ، ورَأَيْتُ رَأْيًا ورُؤْيَةً ورُؤْيًا ، فهذا كله من نأى ورأى ، ولو كان من ناء وراء لقالوا : رِئْتُ ونِئْتُ بمثل جئت . (وإذا مسه الشر كان يسوئاً) وإن خففت الهمزة جعلتها بين بين وحكى الكسائي عن العرب الحذف « كان يسوئاً » (٧٤) ،

(٧١) ب ، د : بطل .

(٧٢-٧٣) ساقط من ب و د .

(٧٣-٧٤) في ب و د العبارة « فيهما لغتان يقال : نأى وناء » .

(٧٤) ذكرها القراء في معاني القرآن ١٣٠/٢ .

سورة بني اسرائيل

وَحَكِّي ، وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ ، (٧٥) . قُلْ : مَثَلُ الْمَوْتَةِ .

قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ۝ [٨٤]

هذه الآية من أشكل ما في السورة . ومن أحسن ما قيل فيها أن المعنى قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى مَا هُوَ أَشْكَلُ عِنْدَهُ وَأَوَّلَى بِالضَوَاب . فربكم أعلم بمن هو أولى بالضواب . وهذا تستعمله العرب بعد تبين الشيء مثل «وإنا أو اياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين» (٧٦) ، وكما يقول الرجل لخصمه : «إِنْ أَحَدًا ثَلَاكَاذِبٌ» ، فقد صار في الكلام معنى التوبيخ . فهذا قول ، وقيل : معنى «قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ» في أوقات الشرائع المنقرضة لا غير ، وفيها قول ثالث يكون المعنى قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى نَاحِيَتِهِ وعلى طريقته (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً) فلمّا عَلِمَ بَيِّنَ الْحَقِّ وَالْعُتْبَلِ .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ۝

[٨٥]

قد تكلم العلماء فيه ؟ فقل : عَلِمَ اللهُ جُلَّ وَعِزُّهُ أَنْ الْأَصْلَحَ لَهُمْ أَنَّهُ لَا يُخْبِرُهُمُ مَا الرُّوحُ ؛ لِأَنَّ الْيَهُودَ قَالَتْ لَهُمْ : فِي كِتَابِنَا أَنَّهُ إِنْ فَتَرَ لَكُمْ مَا الرُّوحُ فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ وَإِنْ لَمْ يَفْتَرِهِ فَهُوَ نَبِيٌّ ، وَقِيلَ : إِنَّهُمْ سَأَلُوا عَنْ عِيسَى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمُ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ؟ أَيُّ شَيْءٍ أَمَرَ اللهُ جُلَّ وَعِزُّهُ بِهِ وَخَلَقَهُ لَا كَمَا يَقُولُ النَّصَارَى .

(٧٥) آية ٨ - التكوين .

(٧٦) آية ٢٤ - سبأ .

سورة بني اسرائيل

إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ۝ [٨٧] ۝ استثناء ليس من الأول أي
إِلَّا أَنْ يَرْحَمَكَ اللَّهُ فَيُدْخِلَكَ ذَلِكَ ۝ والرحمة من الله جل
وعز الفضل ۝

قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ
هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ۝ [٨٨]

فتحداهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فجزوا عنه من جهات
إحداهما وَصَفُ الْقُرْآنِ الَّذِي ۝ ٧٨ ۝ أعجزهم ۝ ٧٨ ۝ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ ، وذلك
أَنْ الرَّجُلُ مِنْهُمْ كَانَ يَسْمَعُ السُّورَةَ أَوْ آيَةَ الطَّوِيلَةِ ثُمَّ يَسْمَعُ بَعْدَهَا
سَمَرًا أَوْ حَدِيثًا فَيَتَّبِعِينَ مَا بَيْنَ ذَيْنِكَ ۝ ٧٩ ۝ مِنْ إِعْجَازِ التَّأْلِيفِ أَنَّهُ
لَا يُوجَدُ فِي كَلَامِ أَحَدٍ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ أَمْرٌ وَنَهْيٌ وَوَعْدٌ وَتَنْبِيْهُ وَخَبْرٌ
وَتَوْبِيْخٌ وَغَيْرُ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ كَلَمَهُ ۝ ٨٠ ۝ مُتَأَلِّفًا ۝ وَمِنْ إِعْجَازِهِ أَنَّهُ لَا يَتَغَيَّرُ ،
وَلَيْسَ كَلَامُ أَحَدٍ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ يَطُولُ إِلَّا ۝ ٨١ ۝ تَغْيِيرُ بِنَاقِضٍ أَوْ رَدَاءَةٍ ۝ ٨١ ۝
وَمِنْ إِعْجَازِهِ الْحَذْفُ وَالِاخْتِصَارُ وَالِإِيجَازُ وَدَلَالَةُ اللَّفْظِ الْيَسِيرِ عَلَى
الْمَعْنَى الْكَثِيرِ ، وَإِنْ كَانَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْحَذْفُ وَالِاخْتِصَارُ وَالِإِيجَازُ فَانَّ
فِي الْقُرْآنِ مِنْ ذَلِكَ مَا هُوَ مُعْجِزٌ ، نَحْوُ قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : « وَإِنَّمَا تَخَافَنَ
مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ » ۝ ٨٢ ۝ أَيُّ إِذَا كَانَ بِهِنَّكَ

٧٧-٧٧) ساقط من ب و د ۝

٧٨-٧٨) في ب و د « القرآن أي عجزوا عن أن ، ۝

٧٩) ب ، د : ذلك ۝

٨٠) ب ، د : ذلك ۝

٨١-٨١) في ب و د « وتناقض أوردو ، ۝

٨٢) آية ٥٨ - الأنفال ۝

سورة بني اسرائيل

وبين قوم عهد^{٨٣} فخفضت منهم وأردت أن تنقض العهد / ١٢٦/
فانبذ إليهم عهدهم أو قل قد نبذت إليكم عهدكم أي قد رميت به
لتكون^(٨٣) أنت وهم على سواء في العلم فانك إن لم تفعل ذلك ونقضت
عهدهم كانت خيانة ، والله^(٨٤) لا يحب الخائنين • فمثل هذا لا يوجد
في كلام العرب على دلالة هذه المعاني والفصاحة التي فيه ، ومن اعجاز
القرآن ما فيه من علم الغيوب بما لم يكن اذ كان النبي صلى الله عليه وسلم
كلما سُئِلَ عن شيء من علم الغيب أجاب عنه حتى لقد سُئِلَ بِمِكةَ
فَقِيلَ لَهُ : رَجُلٌ أَخَذَهُ إِخْوَتُهُ فَبَاغَوْهُ ثُمَّ صَارَ مَلِكًا بَعْدَ ذَلِكَ ،
وكانت اليهود آمَرت قريشاً بسؤاله عنه ، ووجهوا بذلك إليهم من
المدينة الى مكة وليس بمكة أحد قرأ الكتب ، فأنزل الله جل وعز سورة
يوسف عليه السلام •^(٨٥) فيها أكثر ما في التوراة من خبر يوسف عليه
السلام ، فكانت هذه الآية للنبي صلى الله عليه وسلم^(٨٥) بمنزلة إحياء عيسى
صلى الله عليه وسلم الميت الذي أحياه بإذن الله جل وعز •

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ

يَنْبُوعًا • [٩٠]

هذه قراءة أهل المدينة ، وقرأ أهل الكوفة (حَتَّى تَفْجُرَ)
مختلفا ، وقرؤا جميعاً التي بعدها (فَتَفْجُرَ) [٩١] قال أبو عبيد
لا أعلم بينهما فرقاً • قال أبو جعفر : الفرق بينهما بين ؛ لأن الثاني

(٨٣) ب ، د : حتى تكون •

(٨٤) ب ، د : أن •

(٨٥-٨٥) ساقط من ب و د •

سورة بني اسرائيل

جاء بعده (تَفْجِيرًا) ^(٨٦) فهذا مصدر فَجَّرَ والأول ليس بعده 'تَفْجِيرٌ' ،
وَأَنَّ كَانَ ^(٨٦) الْبَيِّنُ أَنْ يَقْرَأَ الْأَوَّلَ كَالثَّانِي يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ ابْنَ
نَجِيحٍ رَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ (حَتَّى تُفْجَّرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا)
قَالَ : عَيُونًا ، وَكَذَا قَالَ الْحَسَنُ ، وَرَوَى سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ (حَتَّى تُفْجَّرَ
لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا) قَالَ : عَيُونًا بِلَدُنَا هَذَا . فَهَذَا التَّفْسِيرُ يَدُلُّ عَلَى
تَفْجَّرَ : لِأَن تَفْجَّرَ عَلَى التَّكْثِيرِ .

وَقَرَأَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَعَاصِمٌ (أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ
عَلَيْنَا كَيْسَفًا) . [٩٧] . ^(٨٧)

وَقَرَأَ أَهْلُ الْكُوفَةِ وَأَبُو عَمْرٍو (كَسَفًا) ^(٨٨) بِاسْتِثْنَاءِ السَّيْنِ . قَالَ
أَبُو جَعْفَرٍ : كَيْسَفٌ جَمْعُ كَسَفَةٍ أَيْ قِطْعًا ، وَذَكَرَ السَّمَاءَ لِيَدُلَّ
عَلَى الْجَمْعِ . وَحُجَّتُهُ مَنْ قَرَأَ كَسَفًا أَنَّهُ لِمَرَّةٍ وَالْخِطْبَةُ . (أَوْ تَأْتِي
بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا) عَلَى الْحَالِ .

•• أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ •• [٩٣]

مَنْ رَقِيَ يَرْقَى رَقِيًّا إِذَا صَعِدَ ، وَيُقَالُ : رَقِيتُ الطَّبَقَ
أَرَفَيْهِ وَقِيًّا وَرَقِيَّةً .

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى •• [٩٤]

(أَنْ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ وَالْمَعْنَى مِنْ أَنْ يُؤْمِنُوا (إِلَّا أَنْ قَالُوا) فِي
مَوْضِعٍ رَفَعَ أَيْ إِلَّا قَوْلَهُمْ (أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا) فَانْقَطَعَتْ

(٨٦-٨٧) فِي ب و د هـ وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَرَأَ بِهِ
وَالْأَبْنِ •• ••

(٨٧ ، ٨٨) انظر تيسير الداني ١٤١ .

سورة بني اسرائيل

حججهم لما ظهرت البراهين وجاءوا بالجهل .

قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ ۚ [٩٥]

على الحال ، ويجوز في غير القرآن مطمئنون نعم للملائكة . ومعنى هذا - والله أعلم - لو كان في الأرض ملائكة يمشون لا يعبدون الله ولا يخافونه . وهذا معنى المطمئنين ؛ لأن المتعبد الخائف لا يكون مطمئناً . (لَهَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا) حتى يعظمهم ، ويدعوهم الى ما يجب عليهم .

قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۚ [٩٦]

على الحال . ويجوز أن يكون منصوباً على البيان .

وَمَنْ يَهْتَدِ اللَّهُ فَمَا هُوَ الْمُهْتَدِ ۚ [٩٧]

جذبت الياء من الخط لأنها كانت مجذوفة قبل دخول الألف واللام ، والألف واللام لا يُخَيَّرَانِ شيئاً عن حاله إلا أن الاختيار إثبات الياء لأن اتئوين قد زال . قال أبو جعفر : وسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سَلِيمَانَ يَقُولُ : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ يَزِيدٍ يَقُولُ : لَا يَجُوزُ مِثْلُ هَذَا إِلَّا بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ ، وَالصَّوَابُ عِنْدَهُ أَنْ لَا يَقِفَ عَلَيْهِ ، وَأَنْ يَصِلَهُ بِالْيَاءِ حَتَّى يَكُونَ مُتَابِعًا لِلْقَرَاءِ وَأَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ . (عُمَيَّا وَبُكْمًا وَصَمًّا) على الحال .

قُلْ لَوْ آتَمُّ تَمْلِكُونَ ۚ [١٠٠]

رفع على اضمار فعل ، ولا يجوز أن يلي « لو » إلا فعل إما يكون مضمرًا وإما لأنها تشبه حروف المجازاة . وخَبَّرَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِمَا يَعْلَمُ مِنْهُمْ مَا غُيِّبَ عَنْهُمْ فَقَالَ : لَوْ آتَمُّ تَمْلِكُونَ (خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي) أي نعمته . والرحمة من الله جَلَّ وَعَزَّ هِيَ النعمة .

سورة بني اسرائيل

(لَأَمْسَكْتُمْ) أي عن النفقة (خَشِيَّةَ الْإِنْفَاقِ) وقيل : الانفاق
الفقر ، المعنى خشيّة أن تنفقوا / ١٢٦ب / فينقص ما في أيديكم • (وَكَانَ
الانسانُ قَتُورًا) حكى الكسائي : قَتَرَ يَقْتَرُ وَأَقْتَرَ يَقْتَرُ ،
وحكى أبو عبيد : قَتَرَ وَقْتُورٌ على التكثير ، كما يقال : ظَلُومٌ لِلْكَثِيرِ
الظلم •

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ ۖ ۞ [١٠١]

مفعولان (بَيِّنَاتٍ) في موضع خفض على التثنية لآيات ، وقد يكون
في موضع نصب على التثنية لتسع • وقرأ الكسائي وابن كثير (فَسَلَّلَ
بَنِي إِسْرَآئِيلَ) بغير همز يكون على^(٨٩) التخفيف ، وعلى لفظة من
قال : سَأَلَ يَسْأَلُ • والتقدير قل للشاك سل بني إسرائيل • قال
أبو جعفر : وقد ذكرنا^(٩٠) ما قيل في التسع الآيات عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعن ابن عباس ، وما قاله ابن عباس فيجب أن يكون توقيفاً لأنه ليس
مما يقال بالرأي ، والقولان ليسا بمتناقضين فانما الحديث عن النبي صلى
الله عليه وسلم فيحمل على أنه لآيات جاء بها موسى صلى الله عليه
وسلم تنلّي إلا أنها تفسير لهذه الآيات • والدليل على هذا قوله جل
وعز : « وَأَدْخِلْ يَلَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ
سُوٍّ »^(٩١) في تسع آيات إلى فرعون وقومه (مَسْحُورًا) أي مخدوعاً
و (مَشْهُورًا) من الثبور أي الهلاك •

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَتَزَلُ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ
وَالْأَرْضِ ۖ ۞ [١٠٢]

(٨٩) في ب و د « التكثير » •

(٩٠) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٢١٧ •

(٩١) آية ١٢ - النمل •

لأن فرعون مع توجيهه الى السحرة ونظره الى (٩٢) ما يصنعون قد عَلِمَ أَنْ مَا أَتَى بِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ • (بَصَائِرُ) أَيُ حُجْجًا تَبَصَّرُهَا الْعُقُولُ •

•• لَفِيفًا [١٠٤] عَلَى الْحَالِ •

وبالحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالحَقِّ نَزَلَ •• [١٠٥] لِأَنَّ كُلَّ مَا فِيهِ حَقٌّ •

وَقَرَأْنَا •• [١٠٦]

نصب على اضممار (٩٣) فعل (فَرَقْنَاهُ) يَتَنَاهُ ، وقيل : أَنْزَلْنَاهُ متفرقا وعيدا ووعدا وأمرأ ونهيا وخبراً عما كَانَ وَيَكُونُ ، وقيل : أَنْزَلْنَاهُ مُفْرَقًا وقد اشتق مثل هذا أبو عمرو بن العلاء رحمه الله فقال : « فَرَقْنَاهُ » ، أَنْزَلْنَاهُ فُرْقَانًا أَيُ فَارَقًا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ . وقرأ ابن عباس والشَّعْبِيُّ وعكرمة وقتادة (وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ) بالتشديد . ويحتمل أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ كَمَعْنَى فَرَقْنَاهُ إِلَّا أَنْ فِيهِ مَعْنَى التَّأْكِيدِ وَالْمُبَالَغَةِ وَالتَّكْثِيرِ • (لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ) أَيُ لِيَحْفَظُوهُ وَيَفْهَمُوهُ • يُقَالُ : مُكَّثَ (٩٤) وَمَكَّثَ وَمَكَّثَ وَمِكَّثَ • وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَيُ عَلَى تَرْسُلٍ •

•• إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا [١٠٧] أَيُ شُكْرًا لِلَّهِ وَتَعْظِيمًا •

(٩٢) ب ، د : فَرَأَى مَا •

(٩٣) ب ، د : بِاضْمَارِ •

(٩٤) جَاءَ فِي الْقَامُوسِ « الْمَكَّثَ ، مِثْلًا يَحْرُكُ » •

سورة بني اسرائيل

وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا ۝ [١٠٨]

أي تنزيها لله جل وعز^(٩٥) من أن يعبدَ بعث محمد صلى الله عليه وسلم ثم لا يعنه^(٩٥) .

وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ ۝ [١٠٩]

قيل : في الصلاة (وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا) مفعولان .

قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا ۝ [١١٠]

قال الأخفش سعيد : أي أيَّ الدعامين تدعو . قال أبو جعفر : وهذا^(٩٦) قول الحسن^(٩٦) أي إن قلتم يا الله يا رحمن ، وقال أبو اسحاق : المضي أيَّ الأسماء تدعون^(٩٧) (فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) الرحمن الرحيم الغفور الودود .

قال مجاهد : (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ) [١١١] أي حليفه ولا ناصر (وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا) مصدر فيه معنى اليوكد .

(٩٥-٩٥) ب ، د « اذ قد منّ بعث محمد صلى الله عليه وسلم » .

(٩٦-٩٦) في ب ، د « أي أيَّ الدعائين تدعو قول حسن » .

(٩٧) ب ، د : تدعو .

شرح 'إعرابِ سُورَةِ الْكَهْفِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو جعفر : زعم الأخفش سعيد والكسائي والفراء^(١) وأبو عبيد
أن في أول هذه السورة تقديمًا وتأخيرًا ، وأن المعنى : الحمد لله الذي
أنزل على عبده الكتاب فيما ولم يجعل له عِوَجًا • (قِيَمًا) نصب على
الحال • وقول الضحاك فيه حسن أن المعنى مستقيم أي مستقيم الحكمة^(٢)
لا خطأ فيه ، ولا فساد ولا تناقض (عِوَجًا) مفعول به • يقال : في الدين ،
وفي الأمر ، وفي / ١٢٧ / الطريق عِوَجٌ ، وفي الخشبة والمصلا
عِوَجٌ أي عيب أي ليس متناقصًا •

• • لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ • • [٢]

نصب بلام كهي ، والتقدير لينذركم بأسًا أي عذابًا من عنده •

وَيُنذِرَ • • [٤] عطف عليه (الذين) مفعولون •

• • كَبُرَتْ كَلِمَةً • • [٥]

نصب على البيان أي كبرت مقالتهم : « اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا »
كلمة من الكلام • وقرأ الحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر وابن أبي

(١) معاني الفراء ٢/ ١٣٣ •

(٢) ب ، د : الجملة •

سورة الكهف

اسحاق (كَبُرَتْ كَلِمَةً) بالرفع بفعلها أي عظمت كلمتهم ، ومي قولهم : اتخذ الله ولداً •

فَلَمَلَكْتَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ ۖ [٦]

جمع آثر ، ويقال : آثر^(٣) (إن لم يؤمنوا بهذا الحديثِ أَسَفًا) قال أبو اسحاق : « أسفًا » منصوب لأنه مصدر في موضع الحال •
وَأَسِفَ إِذَا حَزَنَ ، وإذا غضب •

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ۖ [٧]

قيل « ما » و « زينة » مفعولان ويكون فيه تقديران : أحدهما أنه مخصوص للشجر والثمر والمال وما أشبههن ، والآخر أنه عموم لأنه دال على باريه ، وقول آخر أن جَعَلْنَا ههنا بمعنى ' خلقنا يتعدى ' الى « ما » ، و « زينة » مفعول من أجله ، وهذا قول حسن (لِنَبْلُوهُمْ) أي لِنَخْتَبِرَهُمْ فأنمرهم بالطاعة لننظر (أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) فالحسن العمل الذي يزهد في الزينة ثم أعلم الله عز وجل أنه ميد ذلك كله فقال تعالى : (وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا) [٨] •

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ ۖ [٩]

أي أَبَلَّ حَسِبْتَ أَنَّهُمْ (كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا) وفي آيات الله عز وجل مما ترى أعجب منهم • قال ابن عباس : وجهت قريش النضر بن الحارث وعقبته بن أبي معيط من مكة الى المدينة ليسألا أجبارة

(٣) في ب ، د الزيادة « فاما الآثر فلا يكون الا في السيف »
جاء في اللسان (أثر) : الآثر والآثر والآثر : فرند السيف •
قال يعقوب لا يعرف الأصمعي الآثر الا بالفتح •

سورة الكهف

يَهُودَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا : سَلُوهُ عَنْ فِتْنَةٍ ذَهَبُوا فِي الدَّهْرِ الْأَوَّلِ كَانَ لَهُمْ حَدِيثٌ عَجَبٌ ، وَعَنْ رَجُلٍ طَوَّافٍ يَلْغُ الْمَشَارِقَ وَالْمَغَارِبَ ، وَعَنْ الرُّوحِ ، فَإِنْ أَخْبَرَكُمْ بِالْأَتَيْنِ فَهُوَ نَبِيٌّ ، وَإِنْ أَخْبَرَكُمْ بِالرُّوحِ فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ ، فَتُرِكَ سَوْرَةُ الْكَهْفِ .

إِذَا أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ ۝ [١٠]

أَيُّ هَارِينَ بَدِينَهُمْ (فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً)
أَيُّ أَعْطَانَا مِنْ عِنْدِكَ رَحْمَةً تَنْجِيْنَا بِهَا مِنْ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارِ (وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا) أَيُّ عَلَى مَا نَجُوبُ بِهِ . وَيُقَالُ : رُشِدٌ وَرَشْدٌ إِلَّا أَنْ رُشِدًا هُنَا أَوَّلَى لَتَتَّفِقَ الْآيَاتُ .

فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ ۝ [١١]

الْوَحْدَةُ أُذُنٌ مُؤَنَّثَةٌ وَتَحْذِفُ الضَّمَّةُ لِشِقْلِهَا فَقَوْلُ : أُذُنٌ (سِنِينَ) ظَرْفٌ وَيُقَالُ : سِنِينَ . يَجْعَلُ الْأَعْرَابُ فِي النَّونِ (عَدَدًا) نَصَبٌ لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَعْتًا لِسِنِينَ يَكُونُ عِنْدَ الْفَرَاءِ بِمَعْنَى مَعْدُودَةٍ ، وَعِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ بِمَعْنَى ذَاتِ عَدَدٍ .

ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ ۝ [١٢]

أَيُّ يُقِظْنَاهُمْ مِنْ نَوْمِهِمْ لَتَعْلَمَ (أَيُّ الْحَزْبَيْنِ أَحْصَى) وَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ ذَلِكَ فَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِيهِ أَنْ مَعْنَاهُ التَّوْقِيفُ ، كَمَا تَقُولُ لِمَنْ أَتَى بِبَاطِلٍ : هَاتِ بُرْهَانَكَ وَبَيْنَهُ حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّكَ صَادِقٌ ، وَقِيلَ هَذَا عِلْمُ الشَّهَادَةِ . وَالْحَزْبَانِ أَصْحَابُ الْكَهْفِ ، وَالْقَوْمُ الَّذِينَ كَانُوا أَحْيَاءَ فِي

سورة الكهف

وَقَدْ بَعَثَ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَ (أَيُّ) مُبْتَدَأُ وَ (أَحْصَى) خَبَرَهُ (٤) .
 (أَمْدًا) مَنْصُوبٌ عِنْدَ الْفَرَاءِ (٥) مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحْدَاهُمَا التَّفْسِيرُ ، وَالْأُخْرَى
 بِلَبْسِهِمْ أَيْ بِلَبْسِهِمْ أَمْدًا . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالْجِهَةُ الْأُولَى أَوَّلِي ؛ لِأَنَّ
 الْمَعْنَى عَلَيْهَا فَإِنْ قَالَ قَاتِلٌ : كَيْفَ جَازَ التَّفْرِيقَ بَيْنَ أَحْصَى وَأَمْدًا ؟
 وَقَوْلِكَ : مَرَّ بِنَا عَشْرُونَ الْيَوْمَ رَجُلًا قَيْحٌ ، فَالْجَوَابُ أَنَّ هَذَا أَقْوَى
 مِنْ عَشْرِينَ لِأَنَّ فِيهِ مَعْنَى الْفَعْلِ .

وَ (فَتِيَّةٌ) [١٣] جَمِيعٌ فَتَى فِي أَقْلِ الْهَدْدِ ، وَلَا يُقَاسُ عَلَيْهِ ،
 وَالْكَثِيرُ فَتِيَانٌ ،

وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ۝ [١٤]

أَيَّ شَدَدْنَا حَتَّى قَالُوا بَيْنَ يَدَيِ الْكَفَّارِ (رَبَّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا) بِمَصْدَرٍ ،
 وَحَقِيقَتُهُ قَوْلُ شَطَطٍ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لِلْقَوْلِ .

وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ ۝ [١٦]

وَالْتَقْدِيرُ اذْكُرُوا إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ . هَذَا قَوْلُ بَعْضِ الْفَتَى لِبَعْضِ
 (وَمَا يَعْبُدُونَ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ أَيْ وَاعْتَزَلْتُمْ مَا يَعْبُدُونَ فَلَمْ يَعْبُدُوهُ (إِلَّا
 اللَّهُ) / ١٢٧ب / اسْتِثْنَاءُ (فَأَوُوا) إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ) جَوَابُ
 الْأَمْرِ (وَيُنْهَيْبِي : لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا) زَعَمَ الْأَصْمَعِيُّ أَنَّهُ لَا يُعْرَفُ
 فِي كَلَامِ الْعَرَبِ إِلَّا مَرْفَقًا بِكسر الميم فِي الْأَمْرِ وَفِي الْيَدِ وَفِي كُلِّ شَيْءٍ .

(٤) فِي بِ الزِّيَادَةِ « أَجْمَعَ النَحْوِيُّونَ عَلَى أَنَّ آيَةً لَا يَعْمَلُ فِيهَا مَا قَبْلُهَا

وَأَمَّا يَعْمَلُ فِيهَا مَا بَعْدَهَا » .

(٥) مَعَانِي الْفَرَاءِ ١٣٦/٢ .

سورة الكهف

وزعم الكسائي والفراء^(٦) أن اللغة الفصيحة كسر الميم ، وأن الفتح جائز .
قال الفراء : وكان الذين فتحوا أرادوا أن يفرّقوا بينه وبين مرفق
الإنسان ، وقد يفتحان جميعاً . فزعم الأخفش سعيد أن فيه ثلاث لغات
جيدة مرفق ومرفق ومرفق . فمن قال : مرفق جعله
مما يتقل ويصمك به ، مثل مقطوع ، ومن قال : مرفق جعله
كمنسجد ؛ لأنه من رفق يرفق كسجد يسجد ، ومن قال :
مرفق جعله بمنى الرفق .

قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو (وترى الشمس إذا طلعت تزاور
عن كهفهم)^(٧) [١٧] أدغموا التاء في أنزاي والأصل تزاور ، وقرأ
أهل الكوفة (تزاور)^(٨) خذفوا التاء ، وقرأ قتادة وابن أبي اسحاق وابن
عاصم (تزاور)^(٩) مثل تحمر ، وحكى الفراء : (تزوار)^(١٠) مثل
تحمّر .

ذات اليمين وذات الشمال . . [١٨] ظرفان (فراراً) و (رعباً)
متصوبان على التمييز ، ولا يجوز عند سيبويه ولا عند الفراء تقديمهما ،
وأجاز ذلك محمد بن يزيد لأن العامل متصرف ، وروى عن يحيى بن
وثاب والأعمش أنهما قرأا (لو أطلعت عليهم) بضم الواو . وهذا جائز
لأن الضمة من جنس الواو إلا أن الكسر أجود ، وليس هذا مثل دأو

(٦) معاني الفراء ١٣٦/٢ .

(٧) التيسير ١٤٢ .

(٨) المصدر السابق .

(٩) التيسير ١٤٢ .

(١٠) معاني الفراء ١٣٦/٢ وفي البحر ١٠٧/٦ هي قراءة ابن رجاء وإيوب

السختياني وابن أبي عبلة .

سورة الكهف

انْقُصْ^(١١)، لأن [بعد الواو هنا ضمة (فراراً) مصدر لأن]^(١٢) معنى
وَلَيْتَ فَرَرْتُ •

وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ •• [١٩]

أي أيقظناهم (لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ) أي ليسأل بعضهم بعضاً (قال
قائلٌ منهم كَمْ لَيْتُمْ) ، ويجوز «لَيْتُمْ» على الادغام لقرب المخرجين
(قَالُوا لَبَنَّا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال أحدهم : لبنا يوماً ، وقال آخر : لبنا نحوه فقال لهم كبيرهم لا تختلفوا
فإن الاختلاف هلكة (رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُمْ) وقرأ أهل المدينة
(فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرْقِكُمْ) فَادْغَمَ وَأَدْغَمَ ابن كثير القاف في الكاف
لتقاربهما ، وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو (بِوَرْقِكُمْ) حذفوا الكسرة
لثقلها ، وحكى الفراء :^(١٣) انه يقال : «بِوَرْقِكُمْ» بكسر^(١٤) الواو ،
كما يقال : كَبَدٌ وَفِخْذٌ ، وحكى غيره : انه يقال للوَرَقِ : رِقَّةٌ
مثل عِدَّةٌ ، وهذا على لغة من قال : ورَقَّةٌ فحذف الواو فقال : رِقَّةٌ •

(فَلْيَنْظُرْ أَيْهَمَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِيكُمْ) التقدير أي
أهلها ، وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رحمه الله قال : يعني أيها
أظهر طعاماً لأنهم كانوا يذبجون الخنازير فليأتكم برزق منه ، ويجوز
كسر اللام وهو الأصل ، وكنا وَلَيْتَ لَطَفٌ •

(١١) آية ٣ - المزمّل •

(١٢) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(١٣) انظر معاني الفراء ١٣٧/٢ •

(١٤) في ب « بكسر الراء والواو » وفي معاني الفراء ١٣٧/٢ بكسر الواو فقط •

سورة الكهف

•• إِنَّ يَظْهَرُ وَأَ عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ •• [٢٠]
 شرط ومجازاة (أَوْ يُعِيدُوكُمْ) عطف على المجازاة وفي (١٥) (إذا)
 معنى الشرط والمجازاة (١٥) (أبدأ) ظرف زمان •

•• إِذِ يَسْتَنَازِعُونَ •• [٢١]
 ظرف زمان والعامل فيه ليعلموا اذ بمشاهم •
 سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ •• [٢٢]

على اضمار مبتدأ أي هم ثلاثة (رَأَيْبُهُمْ كَلْبُهُمْ) مبتدأ وخبر ،
 وكذا (سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ) (وَثَامَنُهُمْ كَلْبُهُمْ) • وفي المحييء بالواو
 و « ثامنهم » خاصة دون ما تقدم قولان : أحدهما أن دخولها وخروجها
 واحد ، والآخر أن دخولها يدل على تمام القصة وانقطاع الكلام • ذكر
 هذا القول ابراهيم بن السري فيكون المعنى عليه أن الله جل وعز خير بما
 يقولون ثم أتى بحقيقة الأمر فقال : وَثَامَنُهُمْ كَلْبُهُمْ • (ما يَعْلَمُهُمْ
 إِلَّا قَلِيلٌ) رفع بفعله أي القليل يعلمونهم •

•• غَدَاً • [٢٣] ظرف زمان وا والأصل فيه غَدَوْ • (١٦)

إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ •• [٢٤] نصب على الاستثناء المنقطع •

وَلَكَبِشُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةِ سِنِينَ •• [٢٥]

هذه قراءة (١٧) أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ أهل الكوفة
 إِلَّا عَاصِمًا (ثَلَاثَ مِائَةِ سِنِينَ) بغير تنوين • القراءة الأولى على أن سنين

(١٥-١٥) ساقط من ب و د •

(١٦) في ب الزيادة « وأنشد المازني » :

لا تَقْلُوبُوا دَلِيلَا
 (١٧) تيسير الداني ١٤٣ •

سورة الكهف

في موضع نصب أو خفض ؟ فانتصب على البسمل من ثلاث ، وقال أبو اسحاق : سنين في موضع / ١٢٨ / نصب على عطف البيان والتوكيد ، وقال الكسائي والفراء^(١٨) وأبو عبيدة : التقدير ولبشوا في كهفهم سنين ثلاث مئة . قال أبو جعفر : والخفض رد على مئة لأنها بمعنى مئين ، كما أشد التحويون :

٢٧٤ - فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً
سُوداً كَخَافِيَةِ الْغُرَابِ الْأَسْحَمِ^(١٩)

فتمت حلوبة بسود لأنها بمعنى الجمع . فأما ثلاث مئة سنين فبمعنى في العربية . يجب أن تتوقى القراءة به ؛ لأن كلام العرب ثلاث مئة سنة فسنة بمعنى سنين فبحث به على المعنى والأصل^(٢٠) .

.. أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمَعْ .. [٢٦]

حذف منه الاعراب لأنه على لفظ الأمر ، وهو بمعنى التعجب أي ما آسَمَعْنَاهُ وما أَبْصَرْنَا .

وقرأ نصر بن عاصم ومالك بن دينار وأبو عبد الرحمن : وَلَا تَطْرُدْ

-
- (١٨) معاني الفراء ١٢٨/٢ .
(١٩) الشاهد لعنترة انظر ديوانه ١٩٣ ، معاني القرآن للفراء ١٣٠/١ ، ١٢٨/٢ ، الخزاعة ٣١/٣ .
(٢٠) في ب و د الزيادة « وأصل سنة سنة في أحد القولين وقد تعرب النون منها كنون دهاقين ودكاكين ، وقيل أصلها سنوة لقولهم سنوات ، واعراب النون لغة مشهورة . قال ذو الأصابع :
وقد جاوزت رأس الأربعين ، »

سورة الكهف

الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغُدُوَّةِ وَالْمَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ^(٢١)،
وَحُجَّتُهُمْ أَيُّهَا فِي السَّوَادِ بِالْوَاوِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا لَا يُلْزَمُ لِكِتَابِهِمُ
الصَّلَاةَ وَالْحَيَاةَ بِالْوَاوِ ، وَلَا تَكَادُ الْعَرَبُ تَقُولُ : الْغُدُوَّةُ لِأَنَّهَا مَعْرِفَةٌ
وَلَا تَدْخُلُ الْأَلْفَ وَاللَّامَ عَلَى مَعْرِفَةٍ ، وَرُوِيَ عَنِ الْحَسَنِ (لَا تُعَدِّ
عَيْنَيْكَ)^(٢٢) نَصَبَ بِوُقُوعِ الْفِعْلِ عَلَيْهَا •

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ •• [٣٠]

فِي خَبَرٍ إِنَّ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ : مِنْهَا أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ
مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا مِنْهُمْ ، ثُمَّ حُذِفَ مِنْهُمْ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ يَجِبُ
أَعْمَالُ الْكُفَّارِ ، وَقِيلَ : التَّقْدِيرُ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَهُمْ لِأَنَّ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا
لَهُمْ ، وَالْجَوَابُ الثَّالِثُ أَنَّ يَكُونَ التَّقْدِيرُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ وَ (عَمَلًا) نَصَبَ عَلَى الْبَيَانِ •

•• يُحَلِّوْنَ فِيهَا •• [٣١]

حَكَى الْفَرَاءَ^(٢٣) (يُحَلِّوْنَ فِيهَا) يَقَالُ : حَلَيْتِ الْمَرْأَةَ
تَحَلَّى فِيهَا حَالِيَةً إِذَا لَبِسَتْ الْحُلِيَّ ، وَيَقَالُ : حَلَيْتِ الشَّيْءَ
يَحَلَّى (مِنْ أَسَاوِرَ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ لِأَنَّهُ^(٢٤) خَبَرٌ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ
(مِنْ ذَهَبٍ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ^(٢٥) عَلَى التَّمْيِيزِ إِلَّا أَنَّ الْأَفْصَحَ فِي كَلَامِ
الْعَرَبِ إِذَا كَانَ الشَّيْءُ مَبْهُمَا أَنْ يُؤْتَى بِمِنْ وَالْقُرْآنُ إِنَّمَا يَأْتِي بِأَفْصَحَ

(٢١) هذه الآية ٥٢ من سورة الأنعام وفيها شبه في الآية ٢٨ من سورة الكهف وكلاهما فيهما كلمة « الغدوة » المقصودة في القراءة •

(٢٢) المحتسب ٢٧/٢ •

(٢٣) انظر معاني الفراء ١٤١/٢ •

(٢٤-٢٥) ساقط من ب و د •

سورة الكهف

اللغات فيقال : عنده جُبَّةٌ من خَزَرٍ وجَبَّتَانِ خَزَرَاءُ ، وأساورٌ من ذهبٍ وسوران ذهباً . وأساورٌ جَمَعُ أسوَرَةٍ ، وأسورةٌ جَمَعُ سَوَارٍ ، ويقال : سَوَارٌ ، وحكى قطرب إسوَارٌ^(٢٥) . قال أبو جعفر : قُضِرَبُ صاحبُ شذوذ . قد تركه يعقوب وغيره ، فلم يذكره^(٢٦) . (ويلبسُون ثياباً خُضْرَاءَ من سُندُسٍ) ولو كان سندساً جاز ولكنه مبهمٌ ، والفصيح أن يُؤْتَى معه بمن كما تقدم . قال الكسائي : واحد السندس سُندَسَةٌ ، وواحد العَبْقَرِيُّ عَبْقَرِيَّةٌ ، وواحد الرِّقْرِقُ رَقْرِقَةٌ ، وواحد الأرائكُ أَرِيكَةٌ (نِعَمَ الثَّوَابُ) رفع بنعم ولو كان نِعَمْتُ لجاز لأنه للجنة وهي على هذا (وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا) .

واضربْ لهم مَثَلًا رَجُلَيْنِ ۝ [٣٢] التقدير مثلاً مثل الرجلين .

كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْهُمَا ۝ [٣٣]

محمول على لفظ كَلِمَاتُ ، وأجاز النحويون في غير القرآن الحمل على المعنى ، وأن تقولَ كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْهُمَا ؛ لأن المعنى الجنتان كَلِمَاتُهُمَا آتَتْهُمَا أَكَلَهُمَا ، وأجاز الفراء^(٢٧) ، كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْهُمَا أَكَلَهُ قَالَ : لأن المعنى أَكَلَتِ الْجَنَّتَيْنِ ، أو كُلُّ الْجَنَّتَيْنِ . وفي قراءة عبدالله (كُلُّ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْهُمَا أَكَلَهُ) . والمعنى عند الفراء على هذا كل شيء من ثمر الجنتين .

(٢٥) في ب زيادة د أسوار ، . جاء في اللسان عن أبي عمرو واحد أساور
أسوار .

(٢٦) في ب و د زيادة د والمعروف أن الأسوار واحد أساور الفرس ، .

(٢٧) معاني الفراء ١٤٢/٢ ، ١٤٣ .

سورة الكهف

آتَىٰ أَكْلَهُ قَالَ : ومن العرب من يُفَرِّدُ وَاحِدَ كِلْتَا ، وهو يريد
الثنية ، وأنشد :

٢٧٥ - فِي كِلْتَا رَجُلَيْهَا سُلَامَيٍّ وَاحِدٍ (٢٨)

قال أبو جعفر : يقول الخليل وسيبويه (٢٩) رحمها الله : جساءني كِلَا
الرجلين ، ورأيتُ كِلَا الرجلين ، ومررت بكلا الرجلين ، كَلَّه بَأَلَف
في اللفظ ، وقال غيرهما إلا أنه يكتب في موضع الخفض والنصب ؛ لأنه
يقال : رأيتُ (٣٠) كليهما ، ومررتُ (٣٠) بكليهما .

وَكَانَ لَهُ تَمَرٌ ۖ ۞ [٣٤] قال الأخفش : وكان لأحدهما .

قرأ أهل المدينة (لَا جِدْنَ خَيْرًا مِنْهُمَا مُنْقَلِبًا) (٣١) [٣٦] بقتبة
منهما وقرأ أهل الكوفة (منها) والثنية أولى لأن الضمير أقرب إلى
الجتين .

لَكِنَّا ۖ ۞ [٣٨]

مذهب الكسائي / ١٢٨ب / والفراء (٣٢) والمازني أن الأصل : لَكِن
أَنَّا ، « فَأُلْقِيَتْ حَرَكَةُ الْهَمْزَةِ عَلَى نُونِ لَكِن ، وحذفت الهمزة ،

(٢٨) ورد الشاهد غير منسوب في معاني الفراء ١٤٢/٢ ، وورد في الخزانة
٦٢/١ كما يأتي :

٠٠ سلامي زائدة كلتاها قد قرنت بواحدة

وأنشده في ٦٤/١ « سلامي واحدة ٠٠ » ، المقاصد النحوية ١٥٩/١ .

(٢٩) الكتاب ١٠٤/١ ، ١٠٥ .

(٣٠-٣٠) في ب ، د رأيتهما كليهما ومررت بهما كليهما ،

(٣١) انظر تيسير الداني ١٤٣ .

(٣٢) معاني الفراء ١٤٤/٢ .

سورة الكهف

وأدغمت النون في النون • والوقوف عليها لكنّا وهي ألف أنّا ليسان الحركة ، ومن العرب من يقول : آنّه • قال أبو حاتم فَرَوَا عن عاصم (لكنّا هو الله ربّي) (٣٣) وزعم أن هذا لحن يعني إثبات الألف في الإدراج • قال : ومثله قراءة من قرأ « كِتَابِيْهٖ » (٣٤) فأثبت الهاء في الإدراج • قال أبو اسحاق : إثبات الألف في « لكنّا هو الله ربّي » في الإدراج جيد لأنه قد حُذِفَت الألف من أنا فجاءوا بها عوضاً • قال : وفي قراءة أُبَيِّ بن كعب (لكنّ أنّا هو الله ربّي) (٣٥)

ولولا إذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ ۝ [٣٩]

في (٣٦) موضع رفع والتقدير الّا من شاء الله (٣٦) ، ويجوز أيضا عند النحويين أن تكون « ما » في موضع نصب وتكون للشرط ، والتقدير أي شيء شاء الله كان فحُذِفَ الجواب « ومثله » فان اسْتَطَعْتَ أن تبغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء ، (٣٧) • (لا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّهِ) على التجربة ، ويجوز لا قوة إِلَّا بِاللّهِ (إن تَزَنَ أنا أَقلّ منك مالا وَكَدًّا) « أنا ، فاصلة لا موضع لها من الاعراب ، ويجوز أن يكون في موضع نصب توكيدا للنون والياء ، وقرأ عيسى بن عمر (ان ترني أنّا أَقلّ منك مالا) (٣٨) بالرفع يجعل أنا مبتدأ وأقل خبره والجملة في موضع المفعول الثاني والمفعول الأول النون والياء إِلَّا أن الياء حُذِفَتْ لأن الكسرة

(٣٣) انظر تيسير الداني ١٤٣ •

(٣٤) آية ١٩ - الحاقة •

(٣٥) مختصر ابن خالويه ٨٠ •

(٣٦-٣٧) ساقط من ب و د •

(٣٧) آية ٣٥ - الانعام •

(٣٨) معاني الفراء ١٤٥/٢ ، البحر المحيط ١٢٩/٦ •

سورة الكهف

تدلّ عليها وإثباتها جيد بالغ وهو الأصل ولأنها الاسم على الحقيقة وإنما
النون جبيء بها لِعِلَّةٍ •

أَوْ يُصْبِحَ مَأْوُهَا غَوْرًا ۝ [٤١]

التقدير ذا غور ، مثل « وإسأل القرية » قال الكسائي : يقال : مياه
غورٌ وقد غار الماء يغور غوُوراً ، ويجوز الهمز لانضمام الواو وغورا •

وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ ۝ [٤٢]

اسم ما لم يسمّ فاعله مضمّر وهو المصدر ، ويجوز أن يكون المخفوض
في موضع رفع (فَأَصْبَحَ يُقَلَّبُ) في موضع نصب أي منقلباً • (٣٩)

وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ ۝ [٤٣]

اسم تكن والخبر (له) ، ويجوز أن يكون « ينصرونه » الخبر •
والوجه الأول عند سيويه أَوْلى لأنه قد تقدّم له ، وأبو العباس يخالفه
ويحتج بقول الله جل وعز « ولم يكن له كفوءاً أحد » (٤٠) ، وقد أجاز
سيويه الوجه الآخر وأنشد :

٢٧٦ - لَتَقَرُّبُنَّ قَرَبًا جُلُذِيَا

مَا دَامَ فِيهِنَّ فَصِيلٌ حَيًّا (٤١)

وينصرونه على معنى فئة لأن معناها أقوام ولو كان على اللفظ لكان ولم

(٣٩) في ب : مقلبا كفيه •

(٤٠) آية ٤ - الاخلاص •

(٤١) الشاهد لابن ميادة أنظر : شعر ابن ميادة ١٥٨ ، الكتاب ٢٧/١ ،

النواذر لابن زيد ١٩٤ (غير منسوب) اللسان (جلد) ، الخزائنة

٥٩/٤ • القرب : القرب من الورود • والجلذي : أي السريع •

سورة الكهف

تكن له فِئَةً تَنْصُرُهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ : « فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » (٤٢) . (وما كَانَ مُتَّصِرًا) أي ولم يكن يصل أيضًا إلى نصر نفسه .

هُنَالِكَ ٠٠ [٤٤]

قيل : إن هذا التمام فيكون العامل فيه منتصرًا . وأحسن من هذا أن يكون « هُنَالِكَ » مبتدأ أي في تلك الحال تبيينُ نُصْرَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَنِيَّهِ . وقرأ الكوفيون (الْوَلَايَةَ) (٤٣) أي السلطان وهو بعيد جدًا . وفي « الحق » ثلاثة أوجه : قرأ أبو عمرو والكسائي (الحق) بالرفع نعتًا للولاية ، وقرأ أهل المدينة وحزمة (الحق) بالخفض نعتًا لله جَلَّ وَعَزَّ ذي الحق . قال أبو إسحاق : ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما يقال : هذا لك حقًا . (هو خيرٌ نوابًا) على البيان . وفي عقب ثلاثة أوجه : ضم العين والقاف ، وقرأ أهل الكوفة (عَقْبًا) بضم العين واسكان القاف والتنوين . قال أبو إسحاق : ويجوز عَقْبِي مثل بشرى .

وفي (تَذَرُوهُ) [٤٥] ثلاثة أوجه : (تَذَرُوهُ) قراءة العامة . قال الكسائي : وفي قراءة عبدالله (تَذَرِيهِ) (٤٤) وحكى الكسائي أيضًا « تَذَرِيهِ » ، وحكى الفراء : (٤٥) أَذَرَيْتُ الرَّجُلَ عن البعير أي قَلَبْتُهُ ، وأشد سيويه والمفضل :

(٤٢) آية ١٣ - آل عمران .

(٤٣) تيسير الداني ١٤٣ .

(٤٤، ٤٥) انظر معاني الفراء ١٤٦/٢ .

٢٧٧ - فَقُلْتُ لَهُ صَوِّبْ وَلَا تَجْهَدْ تَهْ
فَتُذْرِكَ مِنْ أُخْرَى الْقَطَاةِ فَمَزَلَقَ (٤٦)

(وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا) وهذا من الشكل وقد تكلم العلماء فيه ، فقال قوم : كان بمعنى يكون ، وقال آخرون كان بمعنى ما زال . قال أبو جعفر : ورأيت أبا اسحاق يُنْكِرُ أن يكون الماضي بمعنى المستقبل إلا بحرف يدل على ذلك . قال : وإنما خُوطِبَتِ العرب على ما تَعْرِفُ ولا تعرف في كلامها / ١٢٩/ هذا وأحسن ما قيل في هذا قول سيويه . قال : عاينَ القومُ قُدْرَةَ اللَّهِ جَلَّ وعزَّ فَقِيلَ لَهُمْ هَكَذَا كَانَ أَيُّ لَمْ يَزَلْ مُقْتَدِرًا . (٤٧)

وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ ٠٠ [٤٧]

أَيُّ وَاذْكُرْ . قال بعض النحويين : التقدير والساقيات الصالحات خَيْرٌ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ . قال أبو جعفر : وهو (٤٨) غلط من أجل انواو . (وَتَسَرَّى الْأَرْضُ بَارِزَةً) على الحال ، وكذا (وَعُرِضُوا

(٤٦) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ١٧٤ « من أعلى القطاة ٠٠ » ، معاني القرآن للفراء ٢٦/١ ، ١٤٦/٢ ، تفسير الطبري ٢٣٣/١ ، ٢٣٤ ، ٢٥٢/١٥ ، المحتسب ١٨١/٢ ونسب لعمر بن عمار في الكتاب ٥٢/١ « فيذلك من أخرى ٠٠ » شرح الشواهد للشنتمري ٤٥٢/١

(٤٧) في ب و د الزيادة « وقول آخر حسن وذلك أنه لما كان الله تعالى علمه وأفعاله لا يقتضي الزمان الذي هو القبل والبعد وكان يكون بل فعله واحد جاز أن يعبر بالماضي عن المستقبل وبالمستقبل عن الماضي من فعله لانه واحد والدهر عنده واحد والفعل منه واحد » .

(٤٨) ب، د : وهذا .

سورة الكهف

على رَبِّكَ صَفًا [٤٨] وكذا (لا يُغَادِرُ) [٤٩] في موضع الحال ،
وكذا (حاضراً) •

• • فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ • • [٥٠]

استثناء ، وزعم أبو اسحاق أنه استثناء ليس من الأول لأن إبليس لم يكن من الملائكة ولكنه أُمِرَ بالسجود معهم فَاسْتُغْنِيَ منهم •

قال أبو جعفر : وقرأ أبو جعفر والجحدري (وما كنتَ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا) [٥١] بفتح التاء • وفي عَصُدٍ ستة أوجه :
أفصحها « عَصُدٌ » ولغة بني تميم « عَصُدٌ » ، وروي عن الحسن أنه قرأ (عَصُدًا) [٥٢] ، بضم العين والضاد ، وحكى هارون القاري « عَصِدٌ » •
قال أبو اسحاق : ويجوز « عَصُدٌ » واللغة السادسة « عَصُدٌ » على لغة من قال : فَخَذَ ، وَكَتَفَ ، وقيل : إن الضمير الذي في (مَا أَشْهَدُ تَهُمَ) يعود على إبليس وذُرِّيَّتِهِ ، والمعنى ما أشهدتُ إبليس وذُرِّيَّتَهُ خَلَقَ السموات والأرضَ لِأَسْتَعِينَ بِهِمْ وَلَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ •

وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ • • [٥٥]

أي الذين جعلتموهم شركاءَ في الألوهة والعبادة فنادوهم لِيُخَلِّصُوكُمْ مما أُنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ ويجازوكم على عبادتكم إياهم •

ورأى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ • • [٥٣]

الأصل رَأَى قَلْبَيْتِ الْيَاءِ أَلْفًا لِتَحَرُّكِهَا وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا ، ولهذا زعم الكوفيون أن رَأَى يَكْتُبُ بِالْيَاءِ وَاتَّبَعَهُمْ عَلَى هَذَا بَعْضُ الْبَصْرِيِّينَ ، فَأَمَّا

(٥٠ ، ٤٩) انظر مختصر ابن خالويه ٨٠ •

سورة الكهف

البصريون الحذاق منهم محمد بن يزيد فإن هذا كله يكتب عندهم بالألف • قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : لا يجوز أن يكتب (٥١) مضى ورمى وكل ما كان من ذوات الياء إلا بالألف ، ولا فرق بين ذوات الياء وذوات الواو في الخط كما أنه لا فرق بينهما في اللفظ ، وإنما الكتاب نقل ما في اللفظ كما أن ما في اللفظ نقل ما في القلب ، ومن كتب شيئاً من هذا بالياء فقد أشكل وجاء بما لا يجوز ، ولو وجب أن تكتب ذوات الياء بالياء لوجب أن تكتب ذوات الواو بالواو ، وهم مع هذا يناقضون فيكتبون رمى بالياء ورماء بالألف فإن كانت العلة أنه من ذوات الياء وجب أن يكتبوا رماء بالياء ثم يكتبون ضحاً وكساً جمع كسوة وهما من ذوات الواو بالياء • وهذا لا يحصل ولا يثبت على أصل • قال فقلت لمحمد بن يزيد : فما بال الكتاب وأكثر الناس قد اتبعوهم على هذا الخطأ اليّن ؟ قال : الأصل في هذا من الأخفش سمي لأنه كان رجلاً محتالاً للتكسب ، فاحتال بهذا هو والكسائي فهذا هو الأصل فيه • وحكي سيويه : أنه يقال راء ياهذا ، على القلب • (ولم يجدوا عنها مصرفاً) ويجوز مصرفاً على أنه مصدر ، وكسر الراء على أنه اسم للموضع ، والمعنى ولم يجدوا موضعاً يتهاً لهم الانصراف إليه •

وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم
إلا أن تأتيهم سنة الأولين •• [٥٥]

«أن» الأولى في موضع نصب والثانية في موضع رفع ، وسنة الأولين

سورة الكهف

الاستيصال • (أَوْ يَأْتِيهِمْ الْعَذَابُ قَبْلًا)^(٥٢) على الحال ، ومنه
الفراء أن قَبْلًا قَبِيلٌ أي متفرقاً يتلو بعضه بعضاً ، ويجوز عنده أن
يكون المعنى عياناً ، قال الأعرج : وكانت قراءته (قَبْلًا) معناه جميعاً •
قال أبو عمرو : وكانت قراءته (قَبْلًا) معناه عياناً • قال أبو جعفر : وهذا
من المجاز لما كانوا قد جاءتهم البراهين وما ينبغي أن [يؤمنوا به وما ينبغي
أن]^(٥٣) يقبلوه كانوا بمنزلة من مَنَصَهُ أَنْ يُؤْمِنَ أَحَدٌ هَذِينَ •

وما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۝ [٥٦]
على الحال •

وَمَنْ أَظْلَمُ ۝ [٥٧]

أي لنفسه (ممن ذُكِّرَ بآياتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ / ١٢٩ ب / عنها)
أي عن قبولها (وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ) ترك كُفْرَهُ ومعاصيه فلم
يتب منها •

وَتِلْكَ ۝ [٥٩]

في موضع رفع بالابتداء والقرى (نعت أو بدل (أَهْلَكْنَاهُمْ) في
موضع الخبر محمول على المعنى لأن المعنى أهل القرى ، ويجوز أن يكون
تلك في موضع نصب على قول من قال : زيدا ضربته • (وَجَعَلْنَا
لِمُهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا)^(٥٤) قيل : المعنى أنه قيل لهم : إن لم يؤمنوا
أَهْلَكْنَاهُمْ وَقَدْ كَذَبُوا وَمُهْلِكُكُمْ مَنْ أَهْلَكُوا ، وقرأ عاصم (مَهْلِكًا)^(٥٥)

(٥٢) انظر معاني الفراء ١٤٧/٢ •

(٥٣) زيادة من ب و د •

(٥٤، ٥٥) قراءة أبي بكر بن عياش بفتح الميم واللام وحفص بفتح الميم
وكسر اللام والباقيون بضم الميم وفتح اللام • انظر تيسير الداني

سورة الكهف

يفتح الميم واللام ، وهو مصدر هلك ، وأجاز الكسائي والفراء (لِمَهْلِكِهِمْ)
 بفتح الميم وكسر اللام • قال الكسائي : هو أحب إلي لأنه من يَهْلِكُ •
 قال أبو إسحاق : مَهْلِكُ اسم للزمان ، والتقدير لوقت مَهْلِكِهِمْ كما
 يقال : أَتَتِ الناقةُ على مَضْرِبِهَا •

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاهُ ۖ ۞ [٦٠]

وهو يُوشَعُ بن نون • قال الفراء : كل من أخذ عن أحد وتعلم
 منه فهو فتاه وإن كان شيخاً شَبَّهَ بالعبد ، (أو أَمْضَى حَقْباً) ظرف •
 قال الفراء : (٥٦) الْحُقُبُ في لغة قيس سَنَةٌ ، وفي التفسير أنه ثمانون
 سنة • قال أبو جعفر : حقيقة الْحُقُبُ وقت من الزمان مُبْتَهَمٌ (٥٧)
 يكون لِتَمْيِيزِ سَنَةٍ أو أَقَلٍّ أو أَكْثَرِ (٥٧) •

۞ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۖ ۞ [٦١]

مصدر دل عليه « اتَّخَذَ » ، كما تقول : هو يَدَعُهُ تَرْكًا •
 ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً ، كما يقال : اتخذتُ زيداً وكيلًا ، ومثله
 اتَّخَذْتُ مَكَانَ كَذَا وكذا طريقًا •

فَلَمَّا جَاوَزَا ۖ ۞ [٦٢]

التقدير فلما جاوزا مَجْمَعَ البحرين ، وحذف المفعول • (قال لفَتَاهُ
 إِنِّمَا غَدَاؤُنَا) مفعولان (لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا) أي

۞ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ ۖ ۞ [٦٣]

قيل : المعنى نَسِيتُ أَنْ أَذْكَرَ لَكَ خَيْرَ الْحُوتِ فَإِنَّهُ حَيِّي نَم

(٥٦) انظر معاني الفراء ١٥٤/٢ •

(٥٧-٥٧) في ب، د « مبهم للقليل والكثير » •

سورة الكهف

انساب في البحر ونسي هذه الآية العظيمة لأن الآيات كانت كبيرة في ذلك الوقت . (وما أنسانيه إلا الشيطان) ويجوز ضم الهاء على الأصل ، واثبات الواو جائز ، وكذا اثبات الياء اذا كُسِرَتْ (أَنْ أذكره) في موضع نصب على البدل من الهاء بدل الاشتغال ، والتقدير وما أنساني أن أذكره إلا الشيطان أي ان الشيطان وسوس إليه وشغل قلبه حتى نسي فتسبب النسيان الى الشيطان مجازاً . (واتخذ سبيله في البحر عجباً) . قال أبو اسحاق : فيه وجهان : يكون يوشع صلى الله عليه قال : واتخذ سبيله في البحر عجباً ، والوجه الآخر أن يكون يوشع عليه السلام قال : واتخذ سبيله في البحر عجباً فقال موسى صلى الله عليه وسلم عجباً أي أعجب عجباً . قال : وفيه وجه ثالث هو أولى ما قال (٥٨) أبو اسحاق ، وهو أن أحمد بن يحيى (٥٨) ، قال : المعنى واتخذ موسى سبيل الحوت في البحر فعجب عجباً . قال أبو جعفر : وقد روى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : موسى صلى الله عليه وسلم تتبّع أثر الحوت وتنظر إلى دوانه في الماء وتعجب من تغيبه فيه .

قَالَ ذَلِكَ ۞ [٦٤]

مبتدأ (ما كنا نبغ) خبر (٥٩) وحذفت (٥٩) الياء لأنه تمام الكلام فأشبه رؤوس الآيات (فارتد على آثارهما قصصاً) أي رجعا في الطريق الذي جاء منه يقصصان الأثر قصصاً .

فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتِيَانَهُ ۞ [٦٥]

يكون نعتاً ، ويكون مستأنفا (وَعَلَّمْنَاهُ) مطلق عليه (من)

(٥٨-٥٨) ساقط من ب و د .

(٥٩-٥٩) في ب، د، ومن قال نبغ و حذف .

سورة الكهف

لَدُنَّا (مبنية لأنها لا تتمكن (علماً) مفعول ثان • وقرأ أهل المدينة وأهل الكوفة^(٦٠) (رُشْدًا)^(٦١) [٦٦] وقرأ أبو عمرو (رَشْدًا)^(٦٢) وهما لغتان بمعنى واحد •

وَكَيْفَ تَصِيرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ [٦٨]
مصدر لأن معنى أَحَاطْتُ بِهِ وَخَبَرْتُهُ واحد ، ومثله :

٢٧٨- فَسِيرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامَنَا
وَرُضْتُ فَذَلِكَ صَعْبَةٌ أَيَّ إِذْلَالٍ^(٦٣)
لأن معنى رُضْتُ أَذْلَلْتُ •

قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ ۝ [٧٠]
أَيَّ إِنْ رَأَيْتَ شَيْئًا تَكْرَهُهُ فَلَا تَعْجَلَنَّ بِسْؤَالِي عَنْهُ حَتَّى
أَذْكُرَهُ لَكَ •

۝ قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا ۝ [٧١]
وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما (لِتَغْرِقَ أَهْلَهَا)^(٦٤) والمعنى واحد • (لَقَدْ جِئْتَ امْرَأً) قيل : إنما قال / ١٣٠ / له موسى صلى الله عليه وسلم هذا لأنه لم يعلم أنه نبيٌّ وأن هذا يوحى • وقيل : لا يجوز أن يكون موسى صلى الله عليه وسلم صَاحِبَهُ على أن يتعلم منه إلا وهو نبيٌّ ؛ لأن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يتعلمون إلا من الملائكة

(٦٠) في ب زيادة « وأهل الشام » •

(٦١، ٦٢) انظر تيسير الداني ١٤٤ •

(٦٣) مر الشاهد ٧٨ •

(٦٤) التيسير ١٤٤ •

سورة الكهف

أو النبيين صلى الله عليه وسلم ، وإنما قيل : لقد جئت شيئاً إمرأً ونكرأً أي هو في الظاهر منكسرٌ حتى نعلم الحكمة فيه . (شيئاً) منصوب على أنه مفعول به أي آتيت شيئاً ، ويجوز أن يكون التقدير جئت بشيءٍ إمرأً ثم حذفَت الباء فتعدى الفعل فنصبَ .

قال لا تؤاخذني بما نسيتُ .. [٧٣]

في معناه قولان : أحدهما روي عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : هذا من معاريض الكلام والآخر أنه نسيتُ فاعتذر ولم ينسَ في الثانية ولو نسيتُ لاعتذر (ولا تؤاخذني من أَمْرِي عسراً) مفعولان . فانطلقا حتى إذا لقيَا غلاماً فقتله قال آفقتَ نفساً زاكيةً

بغيرِ نفسٍ .. [٧٤]

قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو^(٦٥) وقرأ الكوفيون (زَكِيَّة) فزعم أبو عمرو أن زاكيةً ههنا أولى ؛ لأن الزاكية التي لا ذنبَ لها : وكان الذي قتله الخضرُ صلى الله عليه طفلاً ، وخالفه في هذا أكثر الناس فقال انكسائي والفراء : (٦٦) زاكيةٌ زَكِيَّةٌ واحد ، وقال غيرهما : لو كان الأمر على ما قال لكان زَكِيَّةٌ أولى ؛ لأن فاعلاً أبلغ من فاعل ، ولم يصح أن الذي قتله الخضرُ كان طفلاً بل ظاهر القرآن يدل على أنه كان بالغاً . يدل على ذلك بغيرِ نفس فهذا يدل على أن قتله بنفسه جائز ، وهذا لا يكون لطفل ، ولا يقع القود إلا بعد البلوغ (نُكْرَأ) الأصل ومن قال «نُكْرَأ» حذفَت الضمة لقلها .

(٦٥) انظر تيسير الداني ١٤٤ .

(٦٦) معاني الفراء ١٥٥/٢ .

سورة الكهف

قَالَ إِنَّ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا ۝۰ [٧٦]

أي بعد هذه المسألة (قد بَلَغْتَ من لَدُنِّي عَذْرًا) أي من فَبَلَّغِي قد عذرتُكَ في مَدَافَعَتِي عن^(٦٧) صَجَبَتِكَ ، وهذه قراءة^(٦٨) أبي عمرو والأعمش وحزمة والكسائي ، وقرأ أهل المدينة (من لَدُنِّي)^(٦٩) بتخفيف النون . والقراءة الأولى أولى^(٧٠) في العربية وَأَقْبَسُ لأن الأصل « لَدُنْ » ، بإسكان النون ثم تزيد عليها ياء لتضعيفها إلى نفسك ثم تزيد نوناً لِيَسْلَمَ سكون نون لَدُنْ ، كما نقول : عَنِّي وَمَنِّي فكما لا نقول عَنِّي يجب^(٧١) ألا نقول : لَدُنِّي ، والحجة في جوازه على ما حكى عن محمد بن يزيد أن النون حُذِفَتْ كما قرأ أهل المدينة « فِيمَ بُشِّرُونَ »^(٧٢) بكسر النون . وَأَحْسَنُ من هذا القول ما ذهب إليه أبو اسحاق قال : « لَدُنْ » اسم و « عَن » حرف وانحذف في الأسماء جائر كما قال :

٢٧٩- قَدْنِي من نصر الخبيبين قدي^(٧٣)

(٦٧) في ب، د زيادة « نفسك » .

(٦٨، ٦٩) التيسير ١٤٥ .

(٧٠) ب، د : أبين .

(٧١) في ب : كذلك .

(٧٢) آية ٥٤ - الحجر .

(٧٣) نسب الشاهد لابي نخلة أو أبي نخيلة حميد الارقط وبعده « ليس

الامام بالشحيح الملقب في : شرح الشواهد للشنتمري ٣٨٧/١ ،

اللسان (قند) ، الخزانة ٤٤٩/٢ ، ٤٥٣ ، وورد غير منسوب في :

الكتاب ٣٨٧/١ ، الكامل ١٢٥ ، الابدال لابي الطيب ٣٧٤/١ ،

النوادر لابي زيد ٢٠٥ ، « الحبيبين » ، تفسير الطبري ١٧٩/١٤ ،

المحتسب ٢٢٣/٢ .

سورة الكهف

فجاء باللغتين جميعاً • قال : وأيضاً فإنَّ لَدُنْ أَثْقَلُ من عَنْ وَمِنْ •

وقرأ أبو رجاء العطاردي (قَابُوا أَنْ يُضَيَّفُوهُمْ مَّا) [٧٧]
 مخففاً • يقال : أَضَفْتُهُ وَضَيَّفْتُهُ أَي أَنْزَلْتُهُ ضَيْفًا وَضَفْتُهُ
 نَزَلْتُ بِهِ • وهو مشتق من ضافَ السَّهْمُ أَي مَالٌ ، وَضَافَتِ الشَّمْسُ
 أَي مَالَتْ للغروب • وهو مخفوض بالاضافة أي باضافة الاسم اليه •
 ورُوِيَ عَنْ أَبِي عمرو ومجاهد (لَتَتَّخِذَ) (٧٤) ، يقال : تَتَّخَذُ
 يَتَّخِذُ وَاتَّخَذَ افْتَعَلَ مِنْهُ •

قالَ هذا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ •• [٧٨] تكرير بَيْنَ عند
 سيويه على التوكيد أي هذا فراقُ بَيْنَا أَي تَوَاصُلِنَا • قال سيويه :
 ومثله أَخْرَجَنِي اللَّهُ الْكَاذِبَ مِنِّي وَمِنْكَ أَي مِنَّا ، وأجاز الفراء (٧٥)
 قال : هذا فراقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ • على الظرف •

أَمَّا السَّيِّئَةُ •• [٧٩]

مبتدأ والخبر (فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ) ولم ينصرف مساكين لأنه
 جمع لا نظير له في الواحد • (وَكَانَ وِرَاءَهُمْ مَلِكٌ) أكثر أهل
 التفسير يقول : وراء بمعنى أمام • قال أبو إسحاق : وهذا جائز لأن وراءاً
 مشتقة من تَوَارَى ، فما توارى عنك فهو وراءك كَلَانَ أُمَامَكَ أَمْ
 خَلَفَكَ فيجب على قول أبي إسحاق (٧٦) أن يكون وراء ليس من ذوات

(٧٤) قرأ بها أيضاً ابن كثير • تيسير اللغاني ١٧٥ •

(٧٥) معاني الفراء ١٥٦/٢ •

(٧٦) في ب، د زيادة ، ههنا •

سورة الكهف

الهمزة وأن لا يقال في تصغيره: (٧٧) وَرَيْثَةً وزعم الفراء (٧٨) أنه لا يقال لرجل أمامك : هو وراءك ، ولا لرجل خلفك : هو بين يديك ، وإنما يقال ذلك في المواقف من الليل والنهار والدمر . يقال : بين يديك يَرُدُّ ، وإن / ١٣٠ ب / كان لم يأتك ، ووراءك برد ، وإن كان بين يديك لأنه إذا لحقت صار وراءك .

وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ ۝ [٨٠]

ويجوز عند سيويه في غير القرآن مؤمنان على أن نضمر في كان « وأبواه مؤمنان » ابتداء وخبر في موضع خبر كان ، وحكى سيويه « كلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّىٰ يَكُونَ أَبَوَاهُ مِمَّا اللَّذَانِ يَهُودَانِيهِ وَيُنَصْرَانِيهِ » (٧٩) (فَخَشِينَا أَن يَرِهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا) أي تجاوزاً فيما لا يجب . وعلم الله عز وجل هذا منه إن أبواه فأمر بفعل الأصلح .

۝ خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۝ [٨١]

أكثر أهل التفسير يقول : الزكاة الدين ، والرحم : المودة . قال أبو جعفر : وليس هذا بخارج من اللغة لأن الزكاة مشتقة من الزكاء وهو النماء والزيادة ، والرحم من الرحمة كما قال :

(٧٧) ب، د : في تصغيرها .

(٧٨) معاني الفراء ١٥٧/٢ .

(٧٩) مر تخريج الحديث هذا ص ٢١١ .

سورة الكهف

٢٨٠- يٰمُنْزِلِ الرُّحْمِ عَلَىٰ اِدْرِيسَ
وَمُنْزِلِ اللّٰعْنِ عَلَىٰ ابْلِيسَ^(٨٠)

•• رحمة من ربك •• [٨٢]

مفعول من أجله ، ويجوز أن يكون مصدراً • (ذلك تأويل ما لم
تسطع) نذكره في العشر الذي بعد هذا لأنه أولى به •

فَاتَّبَعَ سَبَبًا •• [٨٥]

أي من الأسباب التي أوتيتها • وهذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ،
وقراءة الكوفيين (فَاتَّبَعَ) جملوها ألف قطع • وهذه القراءة اختيار أبي
عبيد لأنها من السير • وحكى هو والأصمعي أنه يقال : تَبِعَهُ وَأَتْبَعَهُ
إِذَا سَارَ وَلَمْ يَلْحَقْهُ وَأَتْبَعَهُ إِذَا لَحِقْتَهُ • قال أبو عبيد : ومثله
« فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ »^(٨١) • قال أبو جعفر : وهذا التفريق ، وإن
كان الأصمعي قد حكاه ، لا يقبل إلا بعلّة أو دليل ، وقوله عز وجل
« فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ليس في الحديث أنه لحقوهم ، وإنما الحديث لما
خرج موسى صلى الله عليه وسلم وأصحابه من البحر وحصل فرعون
وأصحابه انطبق عليهم البحر ، والحق في هذا أن تَبَعَ وَاتَّبَعَ وَاتَّبَعَ
لغات بمعنى واحد ، وهي بمعنى السير ، فقد يجوز أن يكون معه لحاق وأن
لا يكون •

(٨٠) نسب الشاهد لرؤبة بن العجاج في اللسان (رحم) « يامنزل الرحم
على ادريس » وهو غير موجود في ديوانه • (وفي ب « ادريسا ••
ابليس »)
(٨١) آية ٦٠ - الشعراء •

سورة الكهف

•• وَجَدَهَا تَغْرُبُ •• [٨٦]

في موضع الحال (في عَيْنِ حَمْسَةٍ) والحمأة الطين المتغير اللون والرائحة • (وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا) قال أبو جعفر : قد ذكرنا^(٨٢) قول أبي إسحاق أَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ خَيَّرَهُ بَيْنَ هَذَيْنِ الْحُكْمَيْنِ وَرَدَّ عَلَيَّ بَنَ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَصْحَ أَنْ ذَا الْقَرْنَيْنِ نَبِيٌّ فَيُخَاطَبُ بِهَذَا ، وَكَيْفَ يَقُولُ لِرَبِّهِ جَلَّ وَعَزَّ : (ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ) [٨٧] وَكَيْفَ يَقُولُ : (فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ) فَيُخَاطَبُ بِالنُّونِ • قَالَ : وَالتَّقْدِيرُ قُلْنَا يَا مُحَمَّدُ قَالُوا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : هَذَا الَّذِي قَالَهُ أَبُو الْحَسَنِ لَا يُلْزَمُ مِنْهُ شَيْءٌ أَمَّا « قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ » فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ خَاطَبُهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيٍّ فِي وَقْتِهِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَالَ لَهُ هَذَا كَمَا قَالَ « فَأَمَّا مَتَى بَعْدُ » وَأَمَّا « فِدَاءً »^(٨٣) ، وَأَمَّا إِشْكَالُ « فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ » ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ ، فَإِنَّ تَقْدِيرَهُ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ لَمَّا خَيَّرَهُ بَيْنَ الْقَتْلِ فِي قَوْلِهِ « إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ » وَبَيْنَ الْإِسْتِغْنَاءِ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ (وَأَمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا) (قَالَ) لِأُولَئِكَ الْقَوْمِ (أَمَّا مَنْ ظَلَمَ) أَيَّ أَقَامَ عَلَى الْكُفْرِ مِنْكُمْ (فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ) أَيَّ بِالْقَتْلِ (ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ) أَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا تُكْرَأُ) أَيَّ شَدِيدًا •

وَأَمَّا مَنْ آمَنَ •• [٨٨]

أَيَّ تَابَ مِنَ الْكُفْرِ (وَعَمِلَ صَالِحًا) قَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى : «أَنْ» فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ فِي «إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ» وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ، قَالَ

(٨٢) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ٢٢٥ أ .

(٨٣) آية ٤ - محمد •

سورة الكهف

ولو رفعه^(٨٤) كان صواباً بمعنى فامّا هو ، كما قال :

٢٨١- فَسِيرًا فَامَّا حَاجَةً تَقْضِيَانِهَا

وَامَّا مَقِيلٌ صَالِحٌ وَصَدِيقٌ^(٨٥)

(فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى)^(٨٦) قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين (فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى) وقرأ ابن أبي اسحاق (فَلَهُ جَزَاءُ حَسَنَى) وعن ابن عباس ومسروق (فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى) منصوباً/ ١٣١/ أ/ غير منون . قال أبو جعفر : القراءة الأولى فيها تقديران : أحدهما أن يكون «جزاء» رفعاً بالابتداء أو بالاستقرار و «الحسنى» في موضع خفض بالاضافة ويحذف التنوين للاضافة ، والتقدير الآخر أن يحذف التنوين لالتقاء الساكنين ويكون «الحسنى» في موضع رفع على البدل عند البصريين والترجمة عند الكوفيين ، وعلى هذا الوجه القراءة الثانية إلا أنك لم تحذف التنوين ، وهو أجود . والقراءة الثالثة فيها ثلاثة أقوال : قال الفراء : جزاءاً منصوب على التمييز ، والقول الثاني أن يكون مصدرّاً ، وقال أبو اسحاق : هو مصدر في موضع الحال أي مجزئاً بها جزاءاً ، والقراءة الرابعة عند أبي حاتم على حذف التنوين وهي كالثانية وهذا عنده غير خطأ لأنه ليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين فيكون تقديره فله الثواب جزاءَ الحسنَى وعندهما عند العيين .

ثم اتبع سبباً ٠٠ [٨٩]

(٨٤) ب، د : رفعت .

(٨٥) استشهد به غير منسوب في : معاني الفراء ١٥٨/٢ ، تفسير الطبري

٠ ١٨٥/١٦

(٨٦) انظر معاني الفراء ١٥٩/٢ ، تفسير اللباني ١٤٥ .

سورة الكهف

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ ۚ ۞ [٩٠]

ويقال مَطْلَعٌ وهو القياس •

كذلك ۚ ۞ [٩١]

بمعنى الأمر كذلك ويجوز أن تكون الكاف في موضع نصب أي تطلع

طلوعاً كذلك • (ثم اتَّبَعَ سَبَبًا) ۚ ۞ [٩٢]

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السُّدَّيْنِ^(٨٧) ۚ ۞ [٩٣]

قراءة أهل المدينة وعاصم ، وقرأ أهل مكة وأبو عمرو (بَيْنَ السُّدَّيْنِ) والذي بعده كذلك^(٨٨) وقرأ الكوفيون إِلَّا عاصمًا بضم هذا وفتح الذي بعده ، وتكلم الناس في السُّدِّ والسُّدِّ • فقال عكرمة : كلُّ ما كان من صنع الله جل وعز فهو سُدٌّ بالضم ، وما كان من صنعة بني آدم فهو سُدٌّ بالفتح ، وقال أبو عمرو بن العلاء : السُدُّ بالفتح هو الحاجز بينك وبين الشيء ، والسُّدُّ بالضم ما كان من غشاوةٍ في العين ، وقال عبد الله بن أبي اسحاق : السُّدُّ بالفتح ما لم يَرَهُ عَيْنُكَ ، والسُّدُّ بالضم ما رآته عينُكَ • قال أبو جعفر : هذه التفريقات لا تُقْبَلُ إِلَّا بحجّةٍ ودليل ، ولا سيما وقد قال الكسائي : هما لغتان بمعنى واحد • ووقع هذا الاختلاف بلا دليل ولا حجّةٍ • والحقّ في هذا ما حكى عن محمد بن يزيد قال : السُدُّ المصدر ، وهذا قول الخليل ومسيويه ، والسُّدُّ الاسم • فإذا كان على هذا كانت القراءة بالضم أولى ؛ لأن المقصود الاسم لا المصدر • (وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا يَفْقَهُونَ قَوْلًا) هذه قراءة أهل

(٨٧) انظر تيسير الداني ١٤٥ •

(٨٨) أي ، معناه التي في الآية ٩٤ بعدها •

سورة الكهف

المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيون (يَفْقَهُونَ قَوْلًا)^(٨٩) بضم الياء ، وهو على حذف المفعول أي لا يكادون يَفْقَهُونَ أحداً قولاً ، والأول بغير حذف ، وعلى القراءتين يكون المعنى أنهم لا يَفْقَهُونَ ولا يَفْقَهُونَ .

قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ ۝ [٩٤]

بلغتهم أوْ بآيماء (إِنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجَ)^(٩٠) وقرأ عاصم والأعرج (إِنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجَ)^(٩١) بالهمز جعلهما مشتقين من أجيح النور عند الكسائي ، ويكونان عربيين ولم يُصْرَفَا جُعِلَا اسمين لقبيلتين . (فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا) قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين (خَرَجًا) ومحمد بن يزيد يذهب إلى أن الخَرْجُ : المصدر ، والخراج : الاسم ، وأن معنى استَخْرَجْتُ الخراج أظهرته ، ويومُ الخروج يومُ الظهور (على أن تجعلَ بيننا وبينهم سُدًّا) قد ذكرناه .^(٩٢)

قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ۝ [٩٥]

مبتدأ وخبره أي الذي مكَّنِّي فيه ربِّي من الأسباب التي أوتيتها خَيْرٌ من الخراج الذي تجعلونه لي ، وقرأ مجاهد وابن كثير قال (ما مَكَّنِّي)^(٩٣) فلم يُدْغِمِ لأن النون الأولى من الفعل والثانية ليست

(٨٩) التيسير ١٤٥ .

(٩٠، ٩١) انظر تيسير الداني ١٤٥ ، ١٤٦ .

(٩٢) مر في اعراب الآية ٩٣ .

(٩٣) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٠٠ .

سورة الكهف

منه ، والادغام حسن لاجتماع حرفين من جنس واحد (أَجْمَلُ) جزم لأنه جواب الأمر .

قال الفراء : (ساوَى) [٩٦] وَسَوَى واحد . قال أبو اسحاق :
الصدّقان والصدّقان ناحيتا الجبل . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو
والكسائي (قال آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا) بمعنى آعْطُونِي قِطْرًا (٩٤)
أَفْرِغْ ، وقرأه الكوفيون « آتُونِي » / ١٣١ اب / بمعنى جِئُونِي (٩٥) ،
مُعِينين « لي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا » نصب في هذه القراءة بأَفْرِغْ .

فما استطاعوا أن يظهروا . [٩٧]

حكى أبو عبيد أن حمزة كان يُدغمُ التاء في الطاء ويشدد الطاء .
قال أبو جعفر : وهذا الذي حكاه أبو عبيد لا يُقدّر أحد أن ينطق
به ؛ لأن السين ساكنة والطاء المدغمة ساكنة قال سيبويه (٩٥) هذا محال ،
إدغام التاء فيما بعدها ، ولا يجوز تحريك السين لأنها مبنية على السكون .
وفيه أربع لغات حكاه سيبويه والأصمعي والأخفش يقال : استطاع
يَسْتَطِيعُ ، واستطاع يَسْطِيعُ فيحذف التاء لأنها من مخرج الطاء ،
ويقال : استاع يَسْتِيعُ فتحذف الطاء ، واللغة الرابعة استطاع
يَسْطِيعُ بقطع وضم أول الفعل المستقبل ، وأصله عند سيبويه (٩٦) آطاع
يُطِيعُ فجاءوا بالسين عوضاً من ذهاب حركة العين ، وحكى الكسائي :
أنت تَسْتَطِيعُ بكسر التاء الأولى .

قال هذا رحمة من ربّي . [٩٨]

(٩٤-٩٤) ساقط من ب، د .

(٩٥) الكتاب ٢/ ٤٢٤ ، ٤٢٩ .

(٩٦) الكتاب ٢/ ٤٢٩ .

سورة الكهف

أي هذا الفعل نعمة من الله عز وجل • والرحمة من الله جل وعز هي النعمة والاحسان • (فاذا جاء وعد ربّي) أي الوقت الذي وعد فيه أن ياجوج وماجوج يخرجون (جعله دكاء) بمعنى بقعة دكاء وأرضاً دكاء (٩٧) •

وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض • [٩٩] •
أي خلتناهم ولم يمنهم حتى ماجوا مع الناس •
وعرضنا جهنم • [١٠٠] أي (٩٨) أخرجناها (٩٨) •

الذين كانت أعينهم • [١٠١] •
في موضع خفض على التعت للكافرين (في غطاء عن ذكرّي)
أي هم بمنزلة من عينه مغطاة فلا ينظر إلى دلائل الله جل وعز ولا يسمع وعظه • (وكانوا لا يستطيعون سمعاً) أي ذلك ثقل عليهم •
أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء • [١٠٢] •

أبو اسحاق يقدره بمعنى أفحسبوا أن ينفعهم ذلك ، وقال غيره :
في الكلام حذف ، والمعنى أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء ولا أعاقبهم •

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ • [١٠٣] •

وقرأ الكسائي (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ) (٩٩) بادغام اللام في النون

(٩٧) في ب، د الزيادة ، وهذا على من قرأ دكاء والجمع دكاوات ودك ،
ومن قرأ دكاً فهو اسم للسد •
(٩٨-٩٩) في ب، د ، أي أظهرناها •
(٩٩) التيسير ٤٣ •

سورة الكهف

فخالف حمزة في هذا ، وقراءة حمزة أصوب وأولى في هذا ، وهذا قول سيويه (١٠٠) ؛ لأنه يُسْتَبَعَدُ أَنْ تُدْغَمَ اللام في التون ، واعتل في ذلك بما يُسْتَجَادُ وَيُسْتَحْسَنُ قال : لأنه لا تُدْغَمُ في التون اللام فاستوحشوا من إدغامها فيها ، وذلك جائز على بمد عنده لِقُرْبِ المخرجين • (بالأخسرين أعمالاً) نصب على التمييز •

الذين ضَلَّ سَعِيَهُمْ ٠٠ [١٠٤]

في موضع خفض على التعت للأخسرين ، ويجوز (١٠١) أن يكون في موضع رفع بمعنى هم (١٠١) ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى أعني •

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ

قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي ٠٠ [١٠٩]

قيل المضي لما يُقْدَرُ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَعْلَمُ بِمَا أَرَادَ •

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ٠٠ [١١٠]

أي لست أقدر على أن أكرهكم ولا أن أجبركم على ما أدعوكم إليه ، قال أبو اسحاق : يقال حال من المكان يَحْوِلُ حَوْلًا إِذَا تَحَوَّلَ مِنْهُ وَمِثْلُهُ مِنَ الْمَصَادِرِ عَظُمَ عَظْمًا وَصَفُرَ صَفْرًا • (فَلْيَعْمَلْ) وَالْأَصْلُ قُلْيَعْمَلْ حُذِفَتِ الْكسرة لِثِقَلِهَا وَلأن اللام قد اتصلت بالفاء (وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) رَوِي عَنْ ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : هَذَا فِي الْمَشْرُوكِينَ خَاصَّةً • قَالَ أَبُو جَمْرٍ : وَالتَّقْدِيرُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ : وَلَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ أَحَدًا فَيَعْبُدُهُ مَعَهُ •

(١٠٠) انظر الكتاب ٤١٦/٢ •

(١٠١-١٠١) ساقط من ب، د •

1. 10/2/75

1. 10/2/75
2. 10/2/75
3. 10/2/75
4. 10/2/75
5. 10/2/75
6. 10/2/75
7. 10/2/75
8. 10/2/75
9. 10/2/75
10. 10/2/75

1. 10/2/75
2. 10/2/75
3. 10/2/75
4. 10/2/75
5. 10/2/75
6. 10/2/75
7. 10/2/75
8. 10/2/75
9. 10/2/75
10. 10/2/75

1. 10/2/75
2. 10/2/75
3. 10/2/75
4. 10/2/75
5. 10/2/75
6. 10/2/75
7. 10/2/75
8. 10/2/75
9. 10/2/75
10. 10/2/75

1. 10/2/75
2. 10/2/75
3. 10/2/75
4. 10/2/75
5. 10/2/75
6. 10/2/75
7. 10/2/75
8. 10/2/75
9. 10/2/75
10. 10/2/75

1. 10/2/75
2. 10/2/75
3. 10/2/75
4. 10/2/75
5. 10/2/75
6. 10/2/75
7. 10/2/75
8. 10/2/75
9. 10/2/75
10. 10/2/75

1. 10/2/75
2. 10/2/75
3. 10/2/75
4. 10/2/75
5. 10/2/75
6. 10/2/75
7. 10/2/75
8. 10/2/75
9. 10/2/75
10. 10/2/75

1. 10/2/75
2. 10/2/75
3. 10/2/75
4. 10/2/75
5. 10/2/75
6. 10/2/75
7. 10/2/75
8. 10/2/75
9. 10/2/75
10. 10/2/75

شرح إعراب سورة مريم بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَيْفِيَّةُ [١] / ١٣٣ /

قال أبو جعفر : لا اختلاف في اسكانها • قال أبو إسحاق : أُسْكِنَتْ
لأنها حروفٌ تهجّ النية فيها الوقف • قرأ أهل المدينة بين التفخيم
والإمالة ، وروى محمد بن سعدان عن أبي محمد عن أبي عمرو بن
العلاء أنه قرأ (كهيض) ^(١) الياء ممالة والهاء بين التفخيم والإمالة
والصاد مدغمة ، وحكى أبو عبيد أن حمزة كان يُميل الياء ويفخم الهاء ،
وان عاصماً والكسائي كانا يكسران الهاء والياء ، وحكى خارجة أن الحسن
كان يضم كاف ، وحكى غيره أنه كان يضم « ها » ، وحكى إسماعيل بن
إسحاق أن الحسن كان يضم يا ، قال أبو حاتم لا يجوز ضم الكاف ولا الهاء
ولا الياء • قال أبو جعفر : قراءة أهل المدينة من أحسن ما في هذا
والإمالة جائزة في « ها » وفي « يا » وما أشبههما نداءً أو باً وتاءً أو واواً
قَصَرَتْ ، وهذا قول الخليل وسيبويه • ^(٢) قال : وحكى لي علي بن
سليمان أن البصريين ينفردون بالكلام في الإمالة ، وإن الكوفيين لم
يذكروا ذلك كما ذكروا غيره من النحو وإنما جازت الإمالة عند سيبويه

(١) انظر تيسير الداني ١٤٧ ، ١٤٨ •

(٢) انظر الكتاب ٢ / ٢٦٧ •

سورة مريم

والخليل^(٣) فيما ذكرناه لأنها أسماء ما يُكسبُ ففرقوا بينها وبين الحروف ، نحو « لا ، و ، ما ، » ومن أُمال منها شيئاً فهو مخطيء ، وكذلك « ما ، » التي بمعنى الذي ، ولا يجوز أن تعال « حتى ، » ولا « إلا ، » التي للاستثناء ؛ لأنهما حرفان وإن سميت بهما جازت الإمالة ، وأجازا « آتى ، » لأنها اسم ظرف كآين وكيف ، ولا يجوز إمالة كاف لأن الألف متوسطة . فأما قراءة الحسن فقد أشكلت على جماعة حتى قالوا : لا تجوز ، منهم أبو حاتم . والقول فيها ما بينه هارون القاري . قال : كان الحسن يُقسم الرفع فمعنى هذا أنه كان يومئذ ، كما حكى سيويه أن من العرب من يقول : الصلوة والزكاة يومئذ إلى الواو ، ولهذا كُتبت في المصاحف بالواو .

ذكرُ رحمة ربك . . [٢]

في رفعه ثلاثة أقوال : قال الفراء :^(٤) وهو مرفوع بكهيمص . قال أبو اسحاق : هذا محال لأن « كهيمص » ليس هو مما أتانا الله جل وعز به عن زكرياء ، وقد خبر الله جل وعز عنه وعما بشره به وليس « كهيمص » من قصته . قال الأخفش : التقدير فيما نقص عليكم ذكرُ رحمة ربك ، والقول الثالث أن المعنى هذا الذي تلوّه عليكم ذكر رحمة ربك عبده ، ورحمة بالهاء تُكسبُ ، ويوقف عليها ، وكذلك كل ما كان مثلها . لا تعلم بين التحويين اختلافاً في ذلك إذا لم يكن في شعر بل قد اختلفوا في ذلك أن هذه الهاء ثنائيت الأسماء وفرقوا بينها وبين الأفعال .

(٣) السابق .

(٤) معاني الفراء ١٦١/٢ .

سورة مريم

قال الأخفش : (عَبْدَهْ) منصوب برحمة زكرياء^(٥) بدل منه ولم ينصرف لأن فيه ألف^(٦) تأتيث . هذا فيمن جملة مشقا عربيا ، ولا يصرفه في معرفة ولا نكرة ، ومن جملة عجمياً صرفه في النكرة .

إذْ ٠٠ [٣]

في موضع نصب على الظرف . (نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً) مصدر مؤكد (خَفِيًّا) من نعته .

قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْمَظْمُ مِنِّي ٠٠ [٤]

والمستقبل يَهِنُ أصله يُوهِنُ حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة . (واشتعلَّ الرأسُ شَيْبًا) في نصبه قولان : أحدهما أنه مصدر ؛ لأن معنى اشتعل شاب ، وهذا قول الأخفش سعيد . قال أبو اسحاق : هو منصوب على التمييز ، وقول الأخفش أولى لأنه مشتق من فعل ، والمصدر أولى به . (وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبَّ شَقِيًّا) خبر أكن .

وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَّ مِنْ وَرَائِي ٠٠ [٥]

(٥) حفص وحزمة والكسائي يتركون اعرابه وهمزه في سائر القرآن ، والباقون يرفعون الهمزة في آل عمران آية ٢٧ ويعربونه حيث وقع .
تيسير الداني ٨٧ .
(٦) ب، د، الف .

سورة مريم

نصب بخفت' وحبركت' الياء في موضع نصب لخفته وآسكتتها في موضع الرفع والخفض لثقلهما ، كما روي عن عثمان رضي الله عنه أنه قرأ (خَفَّتِ الْمَوَالِي من ورائي)^(٧) وهذه قراءة شاذة وانما رواها كعب مولى سعيد بن العاص عن سعيد عن عثمان ، وهي بعيدة جداً ، وقد زعم بعض العلماء أنها لا تجوز . قال : كيف يقول : خَفَّتِ الْمَوَالِي من بعد موتي وهو حي ؟ والتأويل لها أن لا يعني بقوله من ورائي من بعد موتي ولكن من / ١٣٢ب / ورائي في ذلك الوقت ، وهذا أيضاً بعيد يحتاج إلى دليل أنهم خفوا في ذلك الوقت وقتلوا ، وقد أخبر الله عز وجل عنهم بما يدل على الكثرة حين قالوا : أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرِيَمَ ؟ وكانت امرأتي عاقراً (أي لا تلد كأن بها عقراً . والفعل منه عَقُرَتْ مسموع من العرب ، والقياس عَقِرَتْ . (فَهَبْ لي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا) والمستقبل يَهَبُ ، والأصل يَوْهَبُ بكسر الهاء ، ومن قال : الأصل : يَوْهَبُ [بفتح الهاء]^(٨) فقد أخطأ لأنه لو كان كما قال لم تُحذف الواو وكما لم تُحذف في يَوْجَلُ ، وانما حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم فُتِحَ بعد حذفها لأن فيه حرفاً من حروف الحلق .

وقرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحزمة (يَكْرِئُنِي ويرث من آلِ يَعْقُوبَ) [٦] برفهما ، وقرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو

(٧) انظر مختصر ابن خالويه ٨٣

(٨) زيادة من ب، د .

ويحيى بن وثاب والأعمش والكسائي (يَرْتَنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ)^(٩) بالجزم فيهما . قال أبو جعفر : القراءة الأولى بالرفع أولى في العربية وأحسن ، والحجة في ذلك ما قاله أبو عبيد فان حجة حسنة . قال المعنى فهب لي من لدنك الولي الذي هذه حاله وصفته لأن الأولياء منهم من لا يرث ، فقال : هب الذي يكون وارثي وردَّ الجزم ؛ لأن معناه إن وهبته لي ورثني ، فكيف يُخبر الله جل وعز بهذا وهو أعلم به منه ؟ وهذه حجة متقصة لأن جواب الأمر مند التحوين فيه معنى الشرط والمجازاة . تقول : أطع الله جل وعز يدخلك الجنة والمعنى^(١٠) إن تطعه يدخلك الجنة^(١١) . فأما معنى «يرثني ويرث من آل يعقوب» ، فللعلماء فيه ثلاثة أجوبة : قيل : هي وراثة نبوة ، وقيل : هي وراثة حكمة ، وقيل : هي وراثة مال . فأما قولهم وراثة نبوة محال ؛ لأن النبوة لا تورث ، ولو كانت تورث لقال قائل : الناس كلهم ينسبون إلى نوح صلى الله عليه وسلم ، وهو نبي مرسل ووراثة الحكمة والعلم مذهب حسن وفي الحديث «العلماء وراثة الأنبياء»^(١٢) ، وأما وراثة المال فلا يتمتع وإن كان قوم قد أنكروه لقول النبي صلى الله عليه وسلم «لا نورث ما تركنا صدقة»^(١٣) فهذا لا حجة فيه .

(٩) تيسير اللاني ١٤٨ .

(١٠-١١) ساقط من ب، د .

(١١) انظر : ابن ماجة - المقدمة ١٧ حديث ٢٢٣ ، سنن الدارمي ٩٨/١ .

المعجم لونسك ٣١٢/٤ .

(١٢، ١٤) انظر الموطأ باب ١٢ حديث ٢٧ ، الترمذي - السير ١١٢/٧ .

لأن الواحد يخبر عن نفسه باختيار الجميع وقد يؤول هذا بمعنى لا نورث
الذي تركناه صدقة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخلف شيئاً يورث
عنه ، وإنما كان الذي له أباحه الله عز وجل إياه في حياته بقوله جل
وعز : « وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ »
والرسول ، (١٣) لأن معنى لله جل وعز لسبب الله جل ثناؤه ، ومن
سبل الله تبارك وتعالى ما يكون في مصلحة الرسول صلى الله عليه وسلم
ما دام حياً فان قيل : ففي بعض الروايات « إِنَّا مَعْشَرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ »
ما تركنا صدقة » (١٤) ففيه التأويلان جميعاً أن يكون « ما » بمعنى
الذي ، والآخر لا يورث من كانت هذه حاله . (من آل يعقوب)
لم ينصرف لأنه أعجمي وزعم عاصم الجحدري أنهم لو قالوا هو يعقوب
آخر غير يعقوب بن اسحاق لصرفوه ، وقال : إنهم قالوا : إنه غير يعقوب
ابن اسحاق عليهما السلام .

يا زكرياء .. [٧]

منادى مفرد (اسمُه يُحْيَى) مبتدأ وخبر ولم ينصرف يحيى لأنه
في الأصل فعل مستقبل وكتب بالياء فرقا بينه وبين الفعل (لم نَجْعَلْ لَهُ
مِنْ قَبْلِ سَمِيًّا) قد ذكرناه ، وقد قيل : معناه لم (١٥) تأمر أحداً أن
يسمي ابنه يحيى قبلك (١٥) .

١١٣ ، سنن أبي داود ٢٩٧٧ ، سنن الدارمي ٩٨/١ .

(١٣) آية ٤١ - الانفال .

(١٥-١٥) في ب، د العبارة « انّا لم تأمر أحداً قبله يسمي ابن يحيى » .

.. أَتَى [٨]

في موضع نصب على الظرف (وقد بَلَغَتْ منَ الْكِبَرِ عَتِيَّةٌ)^(١٦)
قال قتادة : أي سنًا ، والتقدير في العربية سنًا عَتِيَّةً • والأصل عَتُوًّا
لأنه من ذوات الواو فأُبدِلَ من الواو ياء لأنها أختها ، وهي أخفّ منها
والآيات على الياء ، ومن قرأ (عَتِيَّةً) كره الضمة مع الكسرة والياء •

قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ .. [٩]

الكاف في موضع / ١٣٣ / رفع أي الأمر كذلك (هُوَ عَلَيَّ
هَيِّنٌ) قال الفراء^(١٧) : أي خَلَقَهُ علي هين : قرأ أهل المدينة وأهل
لبصرة وعاصم (وقد خَلَقْتِكَ من قَبْلُ) ، وقرأ سائر الكوفيين (وقد
خَلَقْنَاكَ)^(١٨) قال أبو جعفر : والقراءة الأولى أشبه بالسواد •

.. قَالَ آتَيْكَ .. [١٠]

مبتدأ وخبره (أن) وصلتها (تَكَلَّمَ) نصب بأن لأن «لا» غير حائلة ،
وأجاز الكسائي والفراء^(١٩) «أن لا تَكَلَّمَ الناس» بالرفع : بمعنى أنك

(١٦) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي فهما بكسر أوله • انظر كتاب
السبعة لابن مجاهد ٤٠٧ •

(١٧) معاني الفراء ١٦٢/٢ •

(١٨) التيسير ١٤٨ هذه قراءة حمزة والكسائي والباقيون بالتاء مضمومة
من غير ألف •

(١٩) انظر معاني الفراء ١٦٢/٢ •

سورة مريم

لا تكلم الناس ، وهذا كما قال :

٢٨٢- أَلَا زَعَمْتَ بِسَبَابَةِ الْيَوْمِ أَنَّنِي

كَبِيرْتُ وَأَنْ لَا يَشْهَدَ اللَّهُ آمَنَّا لِي (٢٠)

قال الأخفش : (سَوِيًّا) نصب على الحال • قال أبو جعفر : والمعنى يكفُّ عن الكلام في هذه الحال •

• • فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ مَسَّحُوا بِكَرَّةٍ وَعَشِيًّا • • [١١]

ظرفان ، وزعم الفراء أنَّ العَشِيَّ يُوْنْتُ ويجوز تذكره إذا

أَبْهَمْتَ • قال : وقد يكون العشيُّ جَمْعَ عَشِيَّةٍ •

يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ • • [١٢]

مِنْ أَخَذَ يَأْخُذُ • الأصل أَوْخَذُ ، حُذِفَتِ الهمزةُ الثانيةُ
لكثرة الاستعمال ، وقيل لاجتماع حرفين من حروف الحلق ، واستغنيَ
عن الهمزة وكسرت الذال لالتقاء الساكنين • (وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا)
على الحال •

وَحَنَانًا • • [١٣]

عطف على الحكم • وفي معناه قولان عن ابن عباس أحدهما قال :
تَعَطَّفَ اللَّهُ جِلَّ وَعَزَّ عَلَيْهِ بِالرَّحْمَةِ ، والقول الآخر ما أُعْطِيَهِ مِنْ

سورة مريم

رَحْمَةً لِّلنَّاسِ حَتَّىٰ يَخْلَصَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالشِّرْكِ (وَزَكَاتٍ) فِي مِثْلِهِ
قولان : أحدهما أنه أُعْطِيَ الزيادة في الخير والنماء فيه ، والقول الآخر
أن الله جل وعز زكَّاه بأن وصفه أنه زكيّ تقيّ فقال جل وعز : (وَكَانَ
تَقِيًّا) .

وَبَرَّآ بِوَالِدَيْهِ ۝ [١٤] عطف على تقي

وسلامٌ عليه ۝ [١٥]

رفع بالابتداء ، وحسن الابتداء بالنكرة لأن فيها معنى الدعاء . ومعنى
سلامٌ عليك وسلامٌ الله عليك واحد في اللفظ .

۝ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ۝ [١٧]

وهو جبرئيل عليه السلام . سُمِّيَ رُوحاً لأنه يأتي بما يحيا به
العباد من الوحي فلما كان ما يأتي به يحيا العباد به سُمِّيَ رُوحاً ولهذا
سُمِّيَ عيسى صلى الله عليه وسلم رُوحاً (فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا
سَوِيًّا) على الحال .

قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ ۝ [١٩]

ابتداء وخبر (لِأَهَبَ لَكَ) قراءة أكثر الناس وهي الصحيحة عن
نافع ابن أبي نعيم . حكى ذلك أبو عبيد وإسماعيل بن إسحاق وغيرهما

سورة مريم

من أهل الضبط إلا ورشاً فإنه روى عنه (لِيَهَبَ) (٢١) وقراءة أبي عمرو (لِيَهَبَ) (٢٢) بلا اختلاف عنه . قال أبو عبيد : وهذا مخالف لجميع المصاحف كلها . قال : ولو جاز أن يُغَيَّرَ حرف من المصحف لرأي لجاز في غيره . قال : وفي هذا تحويل القرآن حتى لا يُعرف المنزل منه من غيره . قال أبو جعفر : « لِيَهَبَ » يحتمل وجهين : أحدهما أن يُريدَ لَأَهَبَ ثم يخفف الهمزة ، والآخر يكون على غير تخفيف الهمزة : ويكون معناه أرسلني لِيَهَبَ ، ومن يقرأ «لَأَهَبَ» فتقديره : قال لأهب لأن في قوله : « إنما أنا رسول ربك » ما يدل على هذا .

ولم يمسنني ٠٠ [٢٠]

ظَهَرَ التَّضْعِيفُ لِمَا سَكَنَ الحَرْفَ الثَّانِي (ولم آكُ بَغِيًّا)
الأصل أَكُنْ وقد ذكرناه (٢٣) .

٠٠ وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ٠٠ [٢١]

الأصل مَقْضُويٌّ ثم أُدْغِمَتِ الواو في الياء .

فَحَمَلَتْهُ فَاتَّبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ٠٠ [٢٢]

ظرف وإن شئتَ كان مفعولاً أي فقصتْ به مكاناً قَصِيًّا .

فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جَذْعِ النَّخْلَةِ ٠٠ [٢٣]

(٢٢، ٢٣) هي أيضاً قراءة ابن مسعود . معاني الفراء ١٦٣/٢ ، تيسير
الداني ١٤٨ .

(٢٣) مر في اعراب الآية ١٠٩ - هود .

قيل : لأنها طلبت الظلَ (قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ) [من قال مِتُّ] (٢٤) ،
ففي تقديره قولان : أحدهما أنه من مِتَّ أَمَاتُ مِثْلُ خَفْتُ أَخَافُ ،
والآخر هو قول سيبويه أنه من مِتَّ آمَوْتُ ، وزعم سيبويه (٢٥) أنه جاء
في كلام العرب على فَعِلْتُ أَفْعُلُ : فَضِلَ يَفْضُلُ ، وَمِتَّ
تَمَوْتُ ، ولا يُعرَفُ غيرهما . (وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا) (٢٦) قراءة أهل
الحرمين وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش
وحمزة (وَكُنْتُ نَسِيًّا) بفتح النون . قال أبو جعفر : كسر النون / ١٣٣ ب
في هذا أولى في العربية لجهتين : إحداهما أن المفتوحة مصدر والمكسورة
اسم ، والاسم هنا أولى من المصدر ، والجهة الأخرى أن المصدر إنما
تستعمله العرب ههنا على فَعْلَانٍ فيقولون : نَسَيْتُ نَسِيًّا .

فناداهما من تحتها ٠٠ [٢٤]

فأما أهل المدينة وأهل الكوفة وأهل البصرة إلا الحسن وأبا عمرو
والنخعي وعاصم فانهم قرءوا [(مِنْ تَحْتِهَا)] وأما أبو عمرو وعاصم
والحسن فانهم قرءوا [(مِّنْ تَحْتِهَا)] (٢٧) بفتح الميم . فزعم أبو
عبيد أن من قرأ « مِنْ تَحْتِهَا » جاز في قراءته أن يكون لجبرئيل صلى

(٢٤) زيادة من ب، د .

(٢٥) الكتاب ٣٦١/٢ وقد مر ذلك في اعراب الآية ١٥٧ - آل عمران .

(٢٦) انظر تيسير الداني ١٤٨ .

(٢٧) ما بين القوسين زيادة من ب، د .

(٢٨) تيسير الداني ١٤٨ .

الله عليه وسلم ولعيسى عليه السلام ، ومن قرأ « مَنْ تَحْتَهَا » فهو لميسى صلى الله عليه وسلم خاصة . قال أبو جعفر : « مَنْ » اسم و « تَحْتَهَا » ظرف ولا يَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ مَعَادَ لجبرئيل صلى الله عليه كما كان في الأول .

وَهَزَيَ إِلَيْكَ النَّخْلَةَ تَسَاقَطُ^(٢٩) عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ۝ [٢٥]

فيه ست قراءات : قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائي (تَسَاقَطُ) بالتاء وتشديد السين ، وقرأ الأعشى وحزمة (تَسَاقَطُ) بالتاء وتخفيف السين ، وقرأ البراء بن عازب (يَسَاقَطُ) بالياء وتشديد السين ، وقرأ مسروق ابن الأجدع (تُسَقِطُ) والقراءتان الباقيتان (تُسَاقَطُ)^(٣٠) و (نساقط) . قال أبو جعفر : فالقراءة الأولى أَصْلُهَا تَتَسَاقَطُ ثم أُدْغِمَتْ التاء في السين ، والثانية على الحذف ، والثالثة على الإدغام ولا يجوز معها الحذف . ونصب رُطْبٍ في هذه القراءات الثلاث على البيان كما قال :

٢٨٣- فلو أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ مَسْوِيَةً
ولَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقَطُ أَنْفُسًا^(٣١)

وحكى أبو اسحاق عن أبي العباس أنه منصوب بهزَي ، والقراءة الرابعة

(٢٩) انظر في قراءاتها معاني الفراء ١٦٦/٢ ، تيسير الداني ١٤٩ .

(٣٠) قراءة حفص . تيسير الداني ١٤٩ .

(٣١) الشاهد لامرئ القيس انظر : ديوانه ١٠٧ ، تموت جميعه تفسير

الطبري ١٥٢/١٣ ، سريجة ولكنها نفس تقطع ٥٠٠ شرح القصائد

السبع لابن الانباري ٤٢٣ .

على أن يكون منصوباً بتسقط أو بهزي ، وكذا الخامسة . قال أبو اسحاق : ومن قرأ (نسا قط) ^(٣٢) أراد نسا قط نحن عليك رطباً جنياً ليكون ذلك آية . قال أبو جعفر : والرطب يذكر على معنى الجنس ويؤنث على معنى الجماعة .

فكُلِّي واشربِي وقري عِينَا ۝ [٢٦]

قال أبو اسحاق : فكُلِّي من الرطب واشربِي من الماء . قال (وعينا) منصوب على التمييز . قال أبو جعفر : الأصل أأْكُلِّي بهمزيْن فَحَذَفَتْ إِحْدَاهُمَا لاجتماعهما وكثرة الاستعمال ، وكان القياس أن تخفف الثانية فتكون واوا فيقال أْكُلْ كما يقال : أَوْجَرَ فلان من الأجر ، فلما حذفت الهمزة الثانية استغنى عن الأولى فقيل : كُلِّي ، وحذفت التون لأن الفعل غير مُعْرَبٍ وللجزم عند الكوفيين وكذا واشربِي وقري . قال الأصمعي : قَرَرْتُ به عينا ، مشتق من القُرَى أي بَرَدَتْ عَيْنِي فلم ^(٣٣) تدمع فتسخن ^(٣٤) ، وقال أبو عمرو الشيباني : هو من قَرَرْتُ في المكان أي قسرت عيني فنامت ولم تسهر ، وقيل : معناه قَرَرْتُ أي هدأت لَمَّا نَلْتُ ما كُنْتُ متطلعا إليه . (فَاِمَّا تَرَيْنَ في موضع جزم بالشرط . والأصل فاما تريني ، زيدت التون توكيدا ، وصلاح ذلك في الخبر لدخول «ما» ، وحكى سيبويه ^(٣٥) : بِالْهَمْزِ مَا تَخْتَنِنُهُ وَلَوْ ^(٣٥) نطق به بغير نون لكان فاما تَرَى ^(٣٥) فَلَمَّا زِدْتَ التَّوْنَ

(٣٢) في ب، د زيادة «بالنون» .

(٣٣-٣٢) في ب، د «فلم تسخن بالدموع» .

(٣٤) انظر الكتاب ١٥٣/٢ .

(٣٥-٣٥) في ب، د «وانظريه بغير نون كما ترى مضطربة» .

سورة مريم

رَدَدَتْهُ إِلَى أَصْلِهِ وَكَسِرَتْ الْيَاءَ لالتقاء الساكنين ، وكانت الكسرة أَوَّلَى
للفرق بَيْنَ الْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ ثُمَّ خُفِّقَتِ الْهَمْزَةُ فَأُلْقِيَتْ حَرَكَتُهَا عَلَى
الرَّاءِ وَحُذِفَتْ فَصَارَ تَمَرَيْنَ • (فَلَنْ أَكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا) مُشْتَقٌّ
مِنْ أَنَسَ إِذَا عَلِمَ وَأَبْصَرَ وَالْأَنْسَى مُبْصَرٌ مَعْلُومٌ بِهِ وَالْجَمْعُ
أَنْسَاءٌ • تَزَادُ الْآلِفُ ثَلَاثَةٌ ، كَمَا يُعْمَلُ فِي الْمَجْمُوعِ فَقُولُ : بُخْتِي
وَبَخَاتِي وَذَلِكَ كَثِيرٌ مَعْرُوفٌ •

فَأْتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ •• [٢٧] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ •

يَا أُخْتَ هَارُونَ •• [٢٨]

نداء مضاف • والأصل أَخَوَةٌ يدل على ذلك أَخَوَاتٌ وَقَالَ
مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : حُذِفَتِ الْوَآءُ فَرَقًا بَيْنَ الْمُتَشَبِّثِ وَغَيْرِ
الْمُتَشَبِّثِ • وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا سَبَقَ أَبَا الْعَبَّاسِ إِلَى هَذَا الْقَوْلِ مَعَ ١٣٤/أ
حَسَنُهُ وَجُودَتُهُ • وَزَعَمَ الْفَرَّاءُ أَنَّهُ إِنَّمَا ضُمَّتِ الْهَمْزَةُ فِي قَوْلِهِمْ أُخْتُ
وَكُسِرَتْ الْبَاءُ فِي قَوْلِهِمْ : بِنْتُ لِّلْفَرَقِ بَيْنَ مَا حُذِفَتْ مِنْهُ الْوَآءُ
وَبَيْنَ مَا حُذِفَتْ مِنْهُ الْيَاءُ فَالضَّمَّةُ عِلْمُ الْوَآءِ وَالْكَسَرَةُ عِلْمُ الْيَاءِ •
وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ خَطَأٌ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فِي قَوْلِهِ :
• يَا أُخْتَ هَارُونَ • ، قَوْلَانِ لِلْعُلَمَاءِ : أَحَدُهُمَا أَنَّ هَارُونَ كَانَ رَجُلًا
صَالِحًا فَقَالُوا يَا أُخْتَ هَارُونَ أَيَّ يَأْتِيهِ هُ فِي الصَّلَاحِ • وَإِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ
مِنْ هَذَا • وَآخَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَصْحَابِهِ • وَرَوَى
جَعْفَرٌ عَنْ سَمِيدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّهُ كَانَ رَجُلٌ فَاسِقٌ يُقَالُ لَهُ هَارُونَ فَقَالُوا لَهَا :
يَا أُخْتَ هَارُونَ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَانْقُولِ الْأَوَّلَ أَوَّلَى لِأَنَّ فِيهِ حَدِيثًا
مُسْنَدًا •

•• قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا •• [٢٩]

سورة مريم

فيه ثلاثة أقوال : أحدهما أن تكون «كان» زائدة ونصب «صبياً» على انحال ، والعامل فيه الاستقرار ، وقيل : «كان» بمعنى وقع ونصب صبياً على الحال إلا أن العامل فيه كان ، والقول الثالث قول أبي اسحاق . قال : من للشرط ، والمعنى من كان في المهد صبياً فكيف نكلمه ؟ قال كما تقول : من كان لا يسمع ولا يبصر فكيف أخاطبه ؟ قال أبو جعفر : وإنما احتاج النحويون الى هذه التقديرات ؛ لأن الناس كلهم كانوا في المهد صيانا ولا بد من أن يبين عيسى صلى الله عليه وسلم بشيء منهم وقد حكى سيويه زيادة كان ، وأنشد :

٢٨٤- فكيف إذا مررتَ بدَارِ قَوْمٍ
وَجِيرَانٍ لَنَا كَانُوا كِرَامٍ (٣٦)

وحكى النحويون (٣٧) ما كان أحسن زيدا وقالوا على الغاء كان .

قال إني عبد الله آتاني الكتاب .. [٣٠]

في معناه قولان : أحدهما قدر أن يؤتيني ، والآخر أن الله جل وعز أكمل عقله وآتاه الكتاب وجعله نبياً وهو في المهد . قال قتادة في المهد أي في الحجر .

وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْمًا كَتُّ .. [٣١]

مُشتَق من البركة وهو الثبوت على الخير . وكان ثابتاً على الخير مشبهاً ، كما قال عمرو بن قيس : معني وجعلني مُباركاً مُعلماً مُؤدباً . وبين هذا مارواه شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة

(٣٦) مر الشاهد ٨١ .

(٣٧) ب، د : الكوفيون .

سورة مريم

عن أبي عبدالرحمن السُّلَمِيِّ عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عبدالرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خَيْرُكُمْ مَنْ عَلِمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ » (٣٨) وروى شريك عن عاصم بن أبي النجود عن أبي عبدالرحمن عن عبدالله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خَيْرُكُمْ مَنْ عَلِمَ (٣٩) الْقُرْآنَ وَأَقْرَأَهُ » (٤٠) وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : « الزَّكَاةُ ، الطَّهَارَةُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ وَأَوْصَانِي بِالزَّكَاةِ أَنْ أُوْدِيَهَا إِذَا وَجِبَتْ عَلَيَّ وَأَمْرٌ بِهَا » (ما دُمْتُ حَيًّا) خَيْرٌ دُمْتُ وَعَلَى الْحَالِ عِنْدَ الْفَرَاءِ .

وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ ۝ [٣٢]

قال الكسائي : هو نَسَقٌ على مبارك أي وجملي بَرًّا . وقرأ ابن نهيك (وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ) بمعنى وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ .

۝ وَيَسْأَلُكَ حَيًّا ۝ [٣٣]

آخر كلام عيسى عليه السلام فلما تكلم في حَجَرٍ أُمِّهِ ظَهَرَتْ لَهُمُ الْآيَةُ .

(٣٨) انظر الترمذي فضائل القرآن ٣٢/١١ ، ابن ماجه - المقدمة حديث ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، سنن أبي داود حديث ١٤٥٢ ، سنن الدارمي ٤٣٧/٢ .

(٣٩) ب، د : قرأ .

(٤٠) انظر الترمذي ٣٢/١١ ، سنن الدارمي ٤٣٧/٢ ، سنن أبي داود حديث ١٤٥٢ ، ابن ماجه - المقدمة حديث ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ .

ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلُ الْحَقِّ ۝ [٣٤]

قال الكسائي : « قَوْلُ الْحَقِّ » نعت ، وقال أبو حاتم : المعنى هو قول الحق ، وقيل : التقدير هذا الكلام قول الحق . وقرأ عاصم وعبدالله ابن عامر (قَوْلَ الْحَقِّ) بالنصب . قال الفراء : (٤١) بمعنى حقاً . قال أبو اسحاق : هو مصدر أي أقول قول الحق ؛ لأن ما قبله يدل عليه .

مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ ۝ [٣٥]

(أَنْ) في موضع رفع اسم كان (من ولدٍ) في موضع نصب و « من » زائدة للتوكيد ، وحقيقة هذا أنك إذا قلت : ما اشتريت فرساً ، جاز أن يكون المعنى أنك ما اشتريت شيئاً البتة ، وجاز أن يكون المعنى أنك اشتريت أفراساً . فإذا قلت : ما اشتريت فرسين ، جاز فيه ثلاثة أوجه : /١٣٤ب/ منها أن يكون لم تشتتر شيئاً ، وجاز أن تكون اشتريت واحداً ، وجاز أن تكون اشتريت أكثر من اثنين . فإذا قلت : ما اشتريت من فرس صار المعنى أنك لم تشتتر من هذا الجنس شيئاً البتة (سُبْحَانَهُ) مصدر [فأنما يقول له ' كُنْ فَيَكُونُ '] (٤٢) قراءة الجماعة ، وقرأ ابن عامر الشامي (فَيَكُونُ) [(٤٣)] .

وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ ۝ [٣٦]

قراءة أهل المدينة وقراءة أهل الكوفية و « إِنَّ » (٤٤) بكسر الهمزة

(٤١) معاني الفراء ١٦٨/٢ .

(٤٢) التيسير ٧٦ ، ١٤٩ .

(٤٣) ما بين القوسين زيادة من ب، د .

(٤٤) التيسير ١٤٩ هذه قراءة ابن عامر والكوفيين .

سورة مريم

على أنه مستأنف ، وفي الفتح أقوال : فمنهـب الخليل وسيـويه رحمهما الله أن المعنى ولأن الله ربّي وربكم ، وكذا عندهما « وأنّ المساجد لله فلا » (٤٥) ، فأنّ في موضع نصب عندهما ، وأجاز الفراء (٤٦) أن يكون في موضع خفض على حذف اللام ، وأجاز أيضا أن يكون في موضع [خفض بمعنى وأوصاني بالصلاة والزكاة وبأن الله ربي وربكم ، وأجاز الكسائي أن يكون في موضع] (٤٧) رفع بمعنى والأمر ان الله ربي وربكم ، وفيها قول خامس حكى أبو عبيد أن أبا عمرو بن العلاء قاله ، وهو أن يكون المعنى وقضى أن الله ربي وربكم .

أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا ۖ ۞ [٣٨]

مبني على السكون لأن لفظه لَفْظُ الأمر ومعناه معنى التمجّب ما أَسْمِعَهُمْ وما أَبْصَرَهُمْ .

وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ ۖ ۞ [٣٩]

قد ذكرناه (٤٨) ، ورؤي عن عبدالله بن مسعود أنه قال : ما من أحد يدخل النار إلّا وله بيت في الجنة فيتحسّر عليه ، وقيل : تقع الحسرة اذا أعطِيَ كتابه بشماله . وأن معنى (إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ) عُرِفَ كلّ إنسان ما له وما عليه ، وقيل : القدير وَأَنْذِرْهُمْ خَبَرَ يَسُومُ الْحَسْرَةَ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ فَخَبَرَ أَتَاهُمْ مَعَذِبُونَ .

(٤٥) آية ١٨ - الجز .

(٤٦) معاني الفراء ١٦٨/٢ .

(٤٧) مابين القوسين زيادة من ب، د .

(٤٨) انظر معاني ابن النحاس ٢٢٩ أ .

سورة مريم

•• إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا •• [٤١]

خبر « كان » و « نبياً » من نطقه ، ويجوز أن يكون خبراً ثانياً ،
وأن يكون حالا من المضمرة •

قال أبو اسحاق : الوقف (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ) [٤٢] بالهاء
لأنها هاء تأنيث ، وقال أبو الحسن بن كيسان : الوقف بالتاء لأنه مضاف الى
ما لا ينفصل ، كما تقول : هذه نعمتي • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (٤٩)
هذا في سورة « يوسف » بأكثر من هذا • قال الكسائي : عَصِيَّ
وعاصي واحد •

قال آراغب •• [٤٦]

رفع بالابتداء و « أنت » فاعل سَدَّ مسدَّ الخبر ، كما تقول :
أَقَامْتُ أَنْتَ ؟ وحسن الابتداء بالنكرة (٥٠) لما تقدمها •

قال سلامٌ عليك •• [٤٧] صلح الابتداء بالنكرة (٥٠) لأن فيها معنى
المنصوب وفيها في هذا الموضع معنى التفرق والترك ، ومثله « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ
الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » (٥١) •

•• سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي •• [٤٧]

أَيَّ إِنِّ اسْلَمْتُ وَتُبْتُ (إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا) قال علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنه أي لطيفاً • قال الكسائي : قال :

(٤٩) انظر اعراب الآية ٤ - يوسف •

(٥٠-٥٠) ساقط من ب، د •

(٥١) آية ٦٣ - الفرقان •

سورة مريم

حَفِيَّ بِهِ حِفَاوَةً وَحِفْوََةً • وقال الفراء: (٥٢) «إنه كان بي حفياً ، أي علماً لطيفاً يجيئني إذا دعوته • قال أبو اسحاق : ويقال : قد تحفسي فلان» بفلان حِفْوَةً إذا ألطفه وبرّه •

وَأَعْتَزَلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ •• [٤٨]

« ما » في موضع نصب لأنها معطوفة أي واعتزل ما تدعون •

•• وجعلنا لهم لسان صدق •• [٥٠]

أي قول صدق ، كما قال: (٥٣)

٢٨٥ - إِنِّي آتَيْتَنِي لِسَانًا لَا أُسَرُّ بِهَا

مِنْ عُلُوٍّ لَا عَجَبُ فِيهَا وَلَا سَخَرُ (٥٤)

وَأَنْتَ اللِّسَانُ فِي هَذَا الْبَيْتِ ، وَهِيَ لُغَةٌ مَعْرُوفَةٌ ، وَإِنْ كَانَ الْقُرْآنُ قَدْ جَاءَ بِالتَّذْكِيرِ • قَالَ جَلَّ وَعَزَّ : (عَلِيًّا) وَهُوَ نَمْتُ لِلِّسَانِ ، وَقَالَ الْآخَرُ :

٢٨٦ - نَدِمْتُ عَلَى لِسَانٍ فَاتَ مِنِّي

فَلَيْتَ بِلِسَانِهِ فِي جَوْفِ عِكْمٍ (٥٥)

•• وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا • [٥٥]

(٥٢) معاني الفراء ١٦٩/٢ •

(٥٣) في ب، د زيادة «الشعر لاعشى باهلة» •

(٥٤) الشاهد لاعشى باهلة وهو عامر بن الخارث من قصيدة يرثي بها

المنتشر ابن وهب الباهلي : انظر : الاصمعيات ٨٩ ، النوادر لابي

زيد ٧٣ ، الكامل ١٢٢٩ ، تفسير الطبري ٩٣/١٦ ، اللسان (سخر)

الخزانة ٩١/١ ، ١١٥/٣ •

(٥٥) الشاهد للحطينة انظر ديوانه ٣٤٧ ••• فليت يبانسه ، النوادر

لابي زيد ٣٣ ، الخزانة ١٣٧/٢ ، ديوان الفضليات ٤٨٢ (غير

منسوب •

سورة مريم

مُشتَقٌّ من الرضوان ، والأصل مَرْضَوْ عِنْدَ مَسِيُوهِ أَدِلَّ مِنْ
 الواو ياء ؛ لأنها آخَفُ ، وكذا مَسْنِيَّةٌ وانما أَدِلَّ مِنْ الواو ياءاً
 لأن قبلها ضمة^(٥٦) والساكن ليس بحاجز حصين ، وقال الكسائي
 والفراء^(٥٧) من قال : مَرْضِيَّ بَنَاهُ عَلَى رَضِيَّتْ • قالوا : وأهل الحجاز
 يقولون : مَرْضَوْ ، وفيه قولٌ ثالث حكاه الكسائي والفراء^(٥٨) قالوا : من
 العرب من يقول : رَضَوَانَ وَرَضِيَّانَ فَرَضَوَانَ عَلَى مَرْضَوْ
 وَرَضِيَّانَ عَلَى مَرْضِيٍّ ، ولا يجوز البصريون أن يقالَ إِلَّا رَضَوَانَ
 وَرَبَوَانَ • قال أبو جعفر : سمعت أبا إسحاق يقول : يخطئون في
 الخط فيكتبون رباً بالياء ثم يخطئون فيما هو أشد من هذا فيكتبون
 ربيان ، ولا يجوز إِلَّا رَبَوَانَ وَرَضَوَانَ / ١١٣٥ / قال الله جل وعز
 وما آتيتم من رباً ليروبو في أموال الناس ،^(٥٩) •

• وقَرَّبناه نَجِيًّا • [٥٢]

نصب على الحال • قال الفراء : نَجِيٍّ مثل جليس قال : ونَجِيٍّ
 ونجوى يكونان اسمين ومصدرين •

وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا إِخْوَهُ هَارُونَ • [٥٣]

[٥٦]

بدل من الأخ ولم ينصرف لأنه معرفة عجمي ، وكذا (إِدْرِيسَ)

(٥٦) في ب زيادة ، كان الاصل فيها مسنوءة •

(٥٧) معاني الفراء ٢ / ١٦٩ ، ١٧٠ •

(٥٨) السابق •

(٥٩) آية ٣٩ - الروم • وبعده في ب زيادة ويكتب رضا بالالف لا غير على

كلا القولين •

سورة مريم

عليه السلام •

• • خَرُّوا سُجَّدًا • • [٥٨]

على الحال (وَبُكِّيًّا) عطف عليه وقيل هو مصدر أي وبكوا
بُكِّيًّا • ويقال : بكى يبكي بكاءً وبُكِي وبُكْيًا إِلَّا أَنْ الْخَلِيلَ رَحِمَهُ اللَّهُ
قال : إذا قصرت البكاء فهو مثل الحزن أي ليس معه صوت (٦٠) • قال :

٢٧٨- بَكَتْ عَيْنِي وَحَقَّقَ لَهَا بُكَاءَهَا

وما يُغْنِيهِ الْبُكَاءُ وَلَا الْمَوِيلُ (٦١)

• • فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا • • [٥٩]

التي في اللغة الخيبة • قال أبو جعفر : وقد ذكرناه • (٦٢)

إِلَّا مَنْ تَابَ • • [٦٠]

في موضع نصب على الاستثناء • قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون
المنع لکن من تاب (فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ
شَيْئًا) •

جَنَّاتٍ عَدْنٍ • • [٦١]

على البدل • قال أبو اسحاق : ويجوز « جَنَّاتٍ عَدْنٍ » على
الابتداء • قال أبو حاتم : ولو لا الخطأ لجاز جنة عدن ؛ لأن قبله

(٦٠) في ب، د الزيادة ، يخرج مخرج الادواء كالضنى والعمى وما أشبهه •

(٦١) ينسب الشاعر لحسان بن ثابت في : الكامل للمبرد ١٨٩ ، أدب

الكاتب ٣٣١ (ولم أجد ، في ديوانه) ونسب في اللسان (بكى)

لحسان ولكعب بن مالك ولعبدالله بن ربيعة •

(٦٢) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢٣٠ •

سورة مريم

يدخلون الجنة (إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا) قال الكسائي : أي يؤتى إليه وبُصَارٌ ، وزعم القُتَيْبِيُّ : (٦٣) أَنْ مَأْتِيًا بِمَعْنَى آتٍ وَمَأْتِيٌّ مَهْمُوزٌ لِأَنَّهُ مِنْ أَتَى يَأْتِي وَمِنْ خَفَّفَ الهمزة جعلها ألفاً .

لا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا ۝ [٦٢]

قال الأخفش سعيد : وهذا على الاستثناء الذي ليس من الأول ، قال : وان شئت كان بدلا أي لا يسمعون إلا سَلَامًا • (وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) ظرفان • قال أبو اسحاق : أي يقسم لهم في هذين الوقتين ما يَحْتَاجُونَ إليه في كل ساعة • قال الأخفش : [أي على مقادير الغداة والعشي] مما في الدنيا لأنه ليس هناك ليل ولا نهار إنما هو نور العرش •

قال الاخفش : [(٦٤)] (لَمْ يَلَمْسْ مَا يَدِينَا) [٦٤] أي قبل أن نَخْلُقَ (وما خلقنا) ما يكون بعد الموت (وما بين ذلك) منذ خَلَقْنَا •

• فاعْبُدْهُ • واصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ • [٦٥]

الأصل اصْطَبِرْ فثقل الجمع بين التاء والصاد لاختلافهما فأبدل من التاء طاء ، كما تقول من الصوم : اصطام •

قرأ أهل الكوفة إلا عاصما وأهل مكة وأبو عمرو وأبو جعفر (أو لا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) (٦٥) [٦٧] وقرأ شعبة ونافع وعاصم (أو لا يَذْكُرُ)

(٦٣) يعني ابن قتيبة انظر ذلك في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة • ٢٧٤

(٦٤) ما بين القوسين زيادة من ب، د •

(٦٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٠ •

سورة مريم

بالتخفيف ، وفي حرف أُبَيّ (أو لا يَتَذَكَّر) وهذه القراءة على التفسير لأنها مخالفة لخط المصحف ؛ لأن الأصل في يَذَكَّر يَتَذَكَّر فَادْغَمَتِ التاء في الذال • ومعنى يَتَذَكَّر يَتَفَكَّر ، ومعنى يَذَكَّرُ يَتَنَبَّهُ ويعلم •

فَوَرَبِّكَ لَنَحْزَنَنَّهُم وَالشَّيَاطِينَ •• [٦٨]

عطف على الهاء والميم والشياطين الذين أغوهم (ثم لَنَحْزَنَنَّهُمْ حولَ جَهَنَّمَ جُثِيًّا) (٦٦) نصب على الحال • والأصل جُثُوْا أُبْدِلَ مِنَ الْوَاوِ ياء ؛ لأنها ظرف ، والجمع بابُه التغير • ومن قال : جُثِيَ اتَّبَعَ الْكُسْرَةَ الْكُسْرَةَ •

نَسِمَ لَنَنْزِعَنَّ مِّنْ كُلِّ شَيْعَةٍ أَيْتَهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُثِيًّا •• [٦٩]

وهذه آية مشككة في الاعراب لأن القراء كلهم يقرؤون (أَيْتَهُمْ) بالرفع إلا هارون القاري ، فان سيبويه حكى عنه (ثم لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ أَيْتَهُمْ) (٦٧) بالنصب آوَقَعَ عَلَى أَيْتِهِمْ لَنَنْزِعَنَّ • قال أبو إسحاق : في رفع « أَيْتَهُمْ » ثلاثة أقوال : قال الخليل بن أحمد - حكاه عنه سيبويه - (٦٨) إنه مرفوع على الحكاية ، والمعنى عنده ثم لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ الَّذِي يَقَالُ مِنْ أَجْلِ عُتُوِّ أَيْتَهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُثِيًّا ، وَأَشَدُّ الْخَلِيلِ :

-
- (٦٦) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي فهما بكسر أولها وكلتا عتيا ، بكيا • انظر تيسير اللطاني ١٤٨ •
 (٦٧) قرأ بها أيضا معاذ بن مسلم الهراء وطلحة بن مصرف • انظر مختصر ابن خالويه ٨٦ •
 (٦٨) الكتاب ٢٥٩/١ •

٢٨٨- وَلَقَدْ آتَيْنَا مِنْ الْفِتْنَةِ مِمَّنْزِلٍ
فَابَيْتُ لَا حَرَجَ وَلَا مُحْرَمٌ (٦٩)

أي فابيت بمنزلة الذي يقال له : لا هو حرج ولا محروم . قال أبو جعفر : ورأيت أبا اسحاق يختار هذا القول ويستحسنه ، قال : لأنه بمعنى قول أهل التفسير ، وزعم أن معنى ثم لننزعه من كل شيعة ثم لننزعه من كل فرقة الأعنا فالأعنا ، كأنه يبدأ بالعذيب بأشدهم عتياً ثم الذي يليه . وهذا نص كلام أبي اسحاق في معنى الآية . وقال يونس : لنزعه بمنزلة الأفعال التي تُلغى فرغ « آيُهُمْ » بالابتداء . وقال سيويه : (٧٠) « آيُهُمْ » مبني على الضم لأنها خالفت أخواتها في الحذف لأنك لو قلت : رأيت الذي / ١٣٥ب / أفضل منك ، ومن أفضل ، كان قبيحاً حتى تقول : من هو أفضل ، والحذف في أيهم جائز . قال أبو جعفر : وما علمت أن أحداً من النحويين إلا وقد خطأ سيويه في هذا . سمعت أبا اسحاق يقول : ما يبين لي أن سيويه غلط في كتابه إلا في موضعين هذا أحدهما ، قال : وقد علمنا سيويه أنه أعرب « آيأ » وهي منفردة ؛ لأنها تُضاف فكيف بينها وهي مضافة ؟ ولم يذكر أبو اسحاق فيما علمت إلا هذه الثلاثة الأقوال . قال أبو جعفر : وفيه أربعة أقوال سوى هذه الثلاثة الأقوال التي ذكرها أبو اسحاق ، قال الكسائي : لنزعه واقعة على المعنى كما تقول : لبست من الثياب ، وأكلت من الطعام ، ولم يقع لنزعه على أيهم فينصبها . وقال الفراء : المعنى ثم لنزعه بالنداء . ومعنى لنزعه لنادين إذا كان معناه لنزعه بالنداء . قال أبو جعفر : وحكى

(٦٩) الشاهد للاختلاف التغلبي انظر : ديوانه ، « ولقد أكون من ... »

الكتاب ٢٥٩/١ ، الخزائن ٥٥٣/٢ .

(٧٠) الكتاب ٣٩٨/١ ، الانصاف مسألة ١٠٢ .

أبو بكر بن شُقَيْرٍ أَنَّ بَعْضَ الْكُوفِيِّينَ يَقُولُ : فِي آيَتِهِمْ مَعْنَى الشَّرْطِ وَالْمَجَازَةِ ، فَلِذَلِكَ لَمْ يَعْمَلْ فِيهَا مَا قَبْلَهَا ، وَالْمَعْنَى ثُمَّ لَنْتَزِعَنَّ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ إِنْ تَشَاءُوا أَوْ لَمْ تَشَاءُوا كَمَا تَقُولُ : ضَرَبْتَ الْقِسْمَ آيَتَهُمْ غَضِبَ وَالْمَعْنَى إِنْ غَضِبُوا أَوْ لَمْ يَغْضَبُوا ، فَهَذِهِ مِثْلَةُ أَقْوَالٍ ، وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سَلِيمَانَ يَحْكِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ : آيَتُهُمْ مُتَعَلِّقٌ بِشِيعَةٍ فَهُوَ مَرْفُوعٌ لِهَذَا ، وَالْمَعْنَى ثُمَّ لَنْتَزِعَنَّ مِنَ الَّذِينَ تَشَاءُوا آيَتَهُمْ أَيُّ مِنَ الَّذِينَ تَعَاوَنُوا فَظَرُّوا آيَتَهُمْ أَشَدَّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا • وَهَذَا قَوْلٌ حَسَنٌ • وَقَدْ حَكَى الْكَسَايُ : إِنَّ التَّشَايِعَ التَّعَاوُنَ ، « عِتِيًّا ، عَلَى الْيَانِ » (٧١) •

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا •• [٧١]

قَدْ ذَكَرْنَا فِيهِ أَقْوَالَ : قَالَ خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ : إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ قَالُوا يَا رَبَّنَا إِنَّكَ وَعَدْتَنَا أَنْ تُرَدَّ النَّارُ ، فَيَقَالُ لَهُمْ إِنَّكُمْ وَرَدْتُمُوهَا وَهِيَ خَامِدَةٌ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَمَنْ أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِيهِ ، أَغْنَى فِي الْآيَةِ ، أَنَّ الْمَعْنَى وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ قَالَ فِي الْمُؤْمِنِينَ : « لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً » (٧٢) ، وَقَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ : « فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » (٧٣) ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْمَضْمَرَ لِلْقِيَامَةِ « فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ » ، فَالْحَشْرُ إِنَّمَا هُوَ فِي الْقِيَامَةِ ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا) وَاسْمُ كَانَ فِيهَا مَضْمَرٌ أَيْ كَانَ وَرُودُهَا • فَأَمَّا (وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا) [٧٢] فَلَا ضَمَارَ

(٧١) فِي ب، د الْعِبَارَةُ فِيهَا زِيَادَةُ «التَّشَايِعَ وَالتَّعَاوُنَ بِمَعْنَى وَقِيلَ فِي الْكَلَامِ حَذَفَ وَالْمَعْنَى ثُمَّ لَنْتَزِعَنَّ الْعَاتِي الَّذِي إِذَا مَيَّزَ مِنْ غَيْرِهِ مِمَّنْ هُوَ فِي مِثْلِ حَالِهِ سَاوَاهُ فَقِيلَ آيَتُهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا •

(٧٢) آيَةُ ١٠٨ الْأَنْبِيَاءُ •

(٧٣) آيَةُ ٦٩ - الْمَائِدَةُ ، ٤٨ - الْأَنْعَامُ ، ٣٥ - الْأَعْرَافُ ، ١٣ - الْآحْقَافُ

لنادر لأنها في القيامة فكنتي^(٧٤) عنها لما كانت فيها • وهذا من كلام العرب
الفصيح الكثير • وقرأ عاصم الجحدري ومعاوية بن قرة (ثُمَّ تَنْجِسِي
الَّذِينَ اتَّبَعُوا) بفتح الاء ، وقرأ ابن أبي ليلى (تَمَّهْ) • «ثُمَّ» ظرف
إلا أنه مبني لأنه غير مُحَصَّل فبُنِي كما بُنِيَ «ذاه» والهاء يجوز أن
تكون لبيان الحركة فتُحذفُ لأن الحركة في الوصل بَيِّنَةٌ ، ويجوز
أن تكون لتأنيث البقعة فتَثْبُتَ في الوصل ناط •

•• خَيْرٌ مَلَقًا •• [٧٣]

منصوب على اليان ، وكذا (بَدِيًّا) ، وكذا (أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيًّا)
[٧٤] فيه خمسة قراءات : (٧٥) قرأ أهل المدينة (وَرِيًّا)^(٧٦) بغير همز ،
وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو (وَرِيًّا)^(٧٧) بالهمز ، وحكى يعقوب أن
طلحة قرأ (وَرِيًّا)^(٧٨) بياء واحدة مُخَفَّفَةً وَرَوَى سفيان عن الاعمش
عن أبي ظبيان عن ابن عباس (هم أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيًّا)^(٧٩) بالزاي
فهذه أربع قراءات ، قال أبو اسحاق ويجوز (هم أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيًّا)
بياء بعدها همزة • قال أبو جعفر : قرءة أهل المدينة في هذا حَسَنَةٌ ،
وفيهما تقديران : أحدهما أن يكون من رأيتُ ثم خَفَفْتَ الهمزة فأبدلَ
منها ياء وأدْغَمْتَ الياء • وكان هذا حسنًا لِتَسْتَفِقَ رُؤُوسُ الآيَاتِ
لأنها غير مهموزات وعلى هذا قال ابن عباس : الرِّيُّ الْمُنْتَظَرُ • والمعنى
هم أحسنُ أَثَانًا ولباسًا ، والوجه الثاني أن يكون المعنى أن جلودهم

(٧٤) في أ «فحكى» فأثبت ما في ب، د لأنها أقرب •

(٧٥) في ب، د زيادة «في الوصل» •

(٧٦، ٧٧) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١١ ، معاني الفراء ١٧١/٢ •

(٧٨) المحتسب ٤٣/٢ ، معاني الفراء ١٧١/٢ •

(٧٩) المحتسب ٤٣/٢ ، معاني الفراء ١٧١/٢ •

سورة مريم

مَرْتَوِيَّةٌ من النعمة فلا يجوز الهمز لأنه مصدر من رَوَيْتُ رِيًّا ، وفي رواية وَرَشٍ وريًّا ، ومن رواه عنه وَرِيًّا بالهمز فهو يكون على الوجه الأول . وقراءة أهل الكوفة وأبي عمرو من رأيت على الأصل وقراءة طلحة بن مُصَرِّفٍ وَرِيًّا بياء واحدة مُخَفَّفَةٌ أَحْسَبُهَا غَلَطًا ، وقد زعم بعض النحويين / ١٣٦ / أنه كان أَصْلُهَا وَرِيًّا ثم حُذِفَتْ الهمزة والزَّيُّ الهَيَاةُ : والقراءة الخامسة على قلب الهمزة . حكى سيويه رَأَى بمعنى رَأَى .

قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا

.. [٧٥]

قِيلَ : المعنى فليعِشْ ما شاءَ فإنَّ مصيره إلى الموت والعذاب . (حتى إذا رَأَوْا ما يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ) . قال أبو اسحاق : هذا على البدل من «ماء» والمعنى حتى إذا رَأَوْا العذاب أو الساعة .

أَطْلَعَ الْغَيْبُ .. [٧٨]

أَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ وفيه معنى التوبيخ ، وَحُذِفَتْ أَلْفُ الْوَصْلِ لأنه قد استغني عنها .

.. وَيَا تَبَّأَ فَرْدًا [٨٠] على الحال .

لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا .. [٨٧]

فيه تقديران : أحدهما أن يكون «من» في موضع رفع البدل من انراوا أي لا يملك الشفاعة إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ ، [والتقدير الآخر أي يكون

مَنْ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ اسْتِثْنَاءَ لَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ • وَالْمَعْنَى لَكِنْ مِنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا فَإِنَّهُ يَشْفَعُ لَهُ ، وَالْمَعْنَى عِنْدَ الْفَرَا^(٨٠) لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا لِمَنْ اتَّخَذَ^(٨١) عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ، لَيْسَ أَنَّ السَّلَامَ مُضْمَرَةً وَلَكِنْ الْمَعْنَى عِنْدَهُ عَلَى هَذَا •

قَرَأَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ وَأَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ (وَلَدًا) [٨٨] بَفَتْحِ الْوَاوِ وَاللَّامِ ، وَقَرَأَ سَائِرُ الْكُوفِيِّينَ (وُلَدًا) بِضَمِّ الْوَاوِ وَاسْكَانِ اللَّامِ • وَفَرَّقَ أَبُو عَبْدِ عَمْرٍو بَيْنَهُمَا : فَرَزِعَ أَنَّ الْوَلَدَ يَكُونُ لِلْأَهْلِ وَالْوَلَدَ جَمِيعًا • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا قَوْلٌ مُرَدُّودٌ عَلَيْهِ لَا يَعْرِفُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ ، وَلَا يَكُونُ الْوُلْدُ وَالْوَلَدُ إِلَّا لَوَلَدَ الرَّجُلَ وَلَوَلَدَ وَلَدَهُ إِلَّا أَنْ وَلَدًا أَكْثَرَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، كَمَا قَالَ :^(٨٢)

٢٨٩- مَهْلًا فِدَاءَ لَكَ الْأَقْوَامُ كُلَّهُمْ
وَمَا أَثْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمَنْ وَلَدَ^(٨٣)

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْوَلِيدِ يَقُولُ : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَلَدًا جَمْعَ وَلَدٍ ، كَمَا يَقَالُ : وَثْنٌ وَوَثْنٌ وَأَسَدٌ وَأَسَدٌ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَلَدًا^(٨٤) وَلَوْلَدٌ جَمْعًا بِمَعْنَى وَاحِدٍ^(٨٤) ، كَمَا يَقَالُ : عَجَمٌ وَعُجْمٌ وَعَرَبٌ وَعُرَبٌ •

لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا •• [٨٩]

(٨٠) معاني ألفراء ١٧٢/٢ •

(٨١) مابين القوسين زيادة من ب، د •

(٨٢) في ب، د معزو «للتباغة» •

(٨٣) الشاهد للتباغة الديباني • انظر ديوانه ٦٨٠ •

(٨٤-٨٤) في ب، د ، أن يكون المعنى في وولد واحدا •

سورة مريم

وقرأ أبو عبد الرحمن^(٨٥) بفتح الهمزة ، ويجوز « شيئاً أَدَا » كما نقول : راداً يقال : آدَّ يَوْدُ أَدَّ فهو آدٌّ ، والاسم الأَدُّ إذا جاء بشيء عظيم مُكْرَرٍ .

تَكَادُ السَّمَوَاتُ ۞ [٩٠]

على تأنيث الجماعة ويكاد على تذكير الجمع (يَنْفَطِرْنَ)^(٨٦) بالياء والنون قراءة أبي عمرو وعاصم وحمزة ، وقرأ الأعمش والحسن ونافع والكسائي (يَنْفَطِرْنَ) بالياء والتاء والأولى اختيار أبي عبيد ، واحتج بقوله جل وعز « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ »^(٨٧) ولم يقل : تَنْفَطَرَتْ . قال أبو جعفر : يَنْفَطِرْنَ بالياء والتاء في هذا الموضع أَوْلَى لَأَن فِيهِ مَعْنَى التَّكْثِيرِ فَهُوَ أَوْلَى لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا فَكَادَتِ السَّمَوَاتُ تَشَقُّقُ فَسَقَطَ عَلَيْهِمْ عِقُوبُهُ بِمَا فَعَلُوهُ (وَتَخْرِجُ الْجِبَالُ دُحَاً) مصدر لأن معنى تَخْرِجُ تَهْدُ .

أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَكَدْ ۞ [٩١]

(أَنْ) في موضع نصب عند الفراء^(٨٨) بمعنى لَأَنَّ دَعَوْا وَمَنْ أَنْ دَعَوْا وزعم الفراء أَنَّ الكسائي قال : هي في موضع خفض .

وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَكَدْ ۞ [٩٢]

لأن الله جل وعز لا يشبهه شيء ، وَلَكَدْ الرجلُ يُشَبِّهُهُ .

(٨٥) في ب، د زيادة «السلامي أدا»

(٨٦) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٢ .

(٨٧) آية ١ - الانفطار .

(٨٨) معاني الفراء ١٧٣/٢ .

إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا
 .. [٩٣]

«آتى» بالياء في الخط والأصل التوين فحذف تخفيفاً وأضيف

وكلُّهُمْ آتِيهِ .. [٩٥] على لفظ كلّ، وعلى المعنى آتَوْهُ .

.. سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا .. [٩٦] ، [٩٧] .

أي في قلوب المؤمنين . وَلَدُّ جَمَعَ أَلَدَّ ، مثلُ آصَمَّ وَصَمَّ .

.. هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ .. [٩٨]

في موضع نصب (أو تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا) ^(٨٩) أي قد ماتوا
 وحصلوا على أعمالهم .

(٨٩) في ب، د زيادة «والركز والرز الحركة» .

شرح إعراب سورة طه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو بنيز إمالة^(١) ، وقراءة الكوفيين بالامالة^(٢) إلا عاصماً فإنه روي عنه اختلاف . قال أبو جعفر : لا وجه للأمالة في هذا عند أكثر أهل العربية لعلتين : إحداهما أنه ليس ههنا ياء ولا كسرة فتكون الإمالة ، والعلّة الأخرى أن الطاء من الحروف الموانع للأمالة فهاتان علتان بيتان^(٣) . وقد ١٣٦ ب/ اختار^(٤) بعض النحويين الإمالة ، فقال أبو اسحاق إبراهيم ابن السري : من كسّر «طه» أمال إلى الكسر لأن المقصور الاغلب عليه الكسر إلى الامالة . قال أبو جعفر : وهذا ليس بحجّة ، ولا يجوز في كثير من المقصور الامالة ولكن زعم سيويه^(٥) أن الإمالة تجوز في حروف المعجم فيقال بكّا تكّا لأنها أسماء فيفرق بينهما وبين الحروف نحو لا فانها لا تمال لأنها حرف . قال أبو اسحاق : من قرأ (طه) ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى^(٦) فالأصل عنده طّا أي طّا الأرض بقديمك جميعاً في الصلاة . فأبدل من الهمزة هاء ، كما يقال : إياك وهياك وأرقت الماء وهرقت الماء . قال :

(٢،١) التيسير ١٥٠ .

(٣) ب، د : مانعتان .

(٤) ب، د : احتال . . . للإمالة .

(٥) الكتاب ٢/ ٢٦٧ .

(٥) الكتاب ٢/ ٢٦٧ .

(٦) قراءة الحسن انظر مختصر ابن خالويه ٨٧ .

سورة طه

ويجوز أن يكون على البدل الهمز فيكون الأصل : طَ ياهذا ، ثم جاء بالهاء
ليبان الحركة في الوقف •

ما أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ۝ [٢]

بعض النحويين يقول هذه لام النفي ، وبعضهم يقول لام الحجد •
قال أبو جعفر : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول في مثلها : إنها لام
الخفض • والمعنى عنده ما أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِلشَّقاء • والشَّقاء 'يُمدُّ'
ويُقَصَّرُ' ، وهو من ذوات الواو •

إِلَّا تَذَكُّرَ ۚ لِمَن يَخْشَى ۝ [٣]

قال أبو اسحاق : هو بدل من يشقى أي ما أَنزَلْنَاهُ إِلَّا تَذَكُّرَ •
قال أبو جعفر : وهذا وجه بعيد ، والقريب أنه منصوب على المصدر أو
مفعول من أجله •

تَنْزِيلًا ۝ [٤]

مصدر (مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى) ولا يجوز
عند الخليل وسيبويه أن يأتي مثل هذا إِلَّا بالأنف واللام ، وهو قول (٧)
الأنكوفيين ، وقال : (٨) 'مُحَالٌ سَقَطَتْ لَهُ تَنْبِئَاتَانِ عَلَيَّانِ لَا
سُفْلَيَانِ لَّأَنَّهُ إِنَّمَا يَرَادُ بِهِ الْمَعْرِفَةُ فَإِنَّ أُرْدَتِ النُّكْرَةُ ، وَتَفْضِيلُ شَيْءٍ عَلَى
شَيْءٍ جِئْتُ بِمَنْ فَقُلْتُ : سَقَطَتْ لَهُ ثَنِيَّةٌ أَعْلَى مِنْ كَذَا •

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ [٥]

ويجوز النصب على المدح • قال أبو اسحاق : ويجوز خفض على

(٧) ب، د : وهذا

(٨) ب، د : قالوا •

سورة طه

البدل من مَنْ ، وقال سعيد بن مسعدة : الرفع بمعنى هو الرحمن • قال أبو جعفر : ويجوز الرفع بالابتداء وعلى البدل من المضمر الذي في خلق •

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ ۝ [٦]

في موضع رفع بالابتداء (وما بَيْنَهُمَا وما تَحْتَ الثرى) عطف عليه •

وَأَن تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ ۝ [٧]

مجزوم بالشرط ، والجواب (فَأَن تَعْلَمَ السِّرَّ وَأَخْفَى) أي وأخفى منه •

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ [٨]

مرفوع على البدل مما في يعلم ، أو على اضمار مبتدأ ، أو بالابتداء • (لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) رفع بالابتداء (الْحُسْنَى) من نعتها •

قرأ حمزة (فقالَ لِأَهْلِهِ ^(٩) امْكُثُوا) [١٠] وكذا في القصص ^(١٠) • قال أبو جعفر : وهذا على لَفَّةٍ من قال : مَرَرْتُ بِهِوَ يَاهَذَا ، فجاء به على الأصل ، وهو جائز إلا أن حمزة خالف أصله في هذين الموضعين خاصة •

فَلَمَّا آتَاهَا نُودِي يَامُوسَىٰ ۝ [١١]

لأن معنى نُودِي قِيلَ لَهُ • قرأ الحسن وأبو جعفر وأبو عمرو (نُودِي يَامُوسَىٰ أُنْتِي) ^(١١) بفتح الهمزة بمعنى نُودِي بَأْتِي وَأَنْ •

(٩) بضم الهاء • انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٧ •

(١٠) الآية ٢٩ •

(١١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٧ •

في موضع نصب ، ومن كسر فالمعنى عنده قال : إني •
 وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة (بالوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى) [١٢]
 بغير تنوين ، وقرأ أهل الكوفة (طُوًى) بالتنوين • قال أبو جعفر : الوجه
 ترك التنوين ؛ لأنه مثل 'عُمَرَ' معدول ، وهو معرفة ، ويجوز أن يكون
 اسماً للبقعة فلا ينصرف أيضاً ، ومن نَوَّنَ فزعم أبو إسحاق أنه يقدره
 اسماً للمكان غير معدول ، مثل حُطَمٍ وُصِرِدٍ • قال : ومن قال : طُوًى
 فنصرف جعله 'كُضِلْعٍ' ، ومعنى على أنه اسم للمكان ، ويجوز
 ترك صرفه على أنه اسم للبقعة • قال أبو جعفر : من جعل طُوًى بمعنى نى
 نَوَّنَ لا غير • يأخذه من نَسِيتُ الشيءَ نَتًى أي قدسَ مَرَّتَيْنِ •
 وفي الحديث « لا تَتَى فِي الصَّدَقَةِ » ، (١٢) أي لا تَتَسَّى فَتُؤْخَذُ
 مَرَّتَيْنِ •

قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائي (وأنا اختَرْتُكَ)
 [١٣] وقرأ سائر الكوفيين (وأنا اختَرْنَاكَ) (١٣) والمعنى واحد إلا أن
 «وأنا اختَرْتُكَ» ههنا أولى من جهتين : إحداهما أنه أشبهه بالخط ،
 والثانية أنه أولى بنسق الكلام لقوله جل وعز «ياموسى إننى أنا ربُّكَ»
 وعلى هذا النسق جرت المخاطبة •

•• وَأَقِمِ الصَّلَاةَ / ١٣٧ / لِذِكْرِي •• [١٤]
 قال أبو إسحاق : فيه قولان يكون المعنى أَقِمِ الصَّلَاةَ لِأَنَّهُ تَذَكُّرُنِي
 فيها لِأَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بِذِكْرٍ ، والقول الآخر أَقِمِ الصَّلَاةَ مَتَى
 ذَكَرْتَهَا كَانَ ذَلِكَ فِي وَقْتِ صَلَاةٍ • قال أبو جعفر : وفيها قول ثالث يكون

(١٢) انظر الترمذي - الزكاة ١٧٤/٣ ، لا تعد في صديقتك •

(١٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٧ •

انضى آقِمِ الصَّلَاةَ لِأَن أذْكَرَكَ بِالْمَدْح • وقرأ أبو عبدالرحمن وأبو رجاء والشعمي (آقِمِ الصَّلَاةَ لِذَكَرَى) ^(١٤) وفي هذه القراءة وجهان: أحدهما أن تكون هذه ألف التانيث ، والوجه الآخر أن تكون هذه الألف أبدلت من الياء ، كما يقال : يا غلاماً آقيل ، وفعل ذلك لتستفيق رؤوس الآيات •

إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا •• [١٥]

آية مشكلة • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا شيئاً مما قيل فيها • وعن سعيد ابن جبير روايتان : أحدهما ما حدثناه الحسن بن الفرّج بغزة قال : حدثنا يوسف بن عدي قال : حدثنا محمد بن سهل الكوفي عن ورقاء وهو ابن إياس عن سعيد بن جبير أنه قرأ (أكادُ أخفيها) ^(١٥) بفتح الهمزة قال : أظهرها • وليس لهذه الرواية طريق غير هذا ، وقد رواها أبو عبيد عن الكسائي عن محمد بن سهل هذا • وأجود من هذا الاسناد ما رواه يحيى القطان عن الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أنه قرأ (أكادُ أخفيها) بضم الهمزة • قال أبو جعفر : يقال : خفى الشيء يخفيه إذا أظهره ، وقد حكى أنه يقال : أخفاه إذا أظهره ، وليس بالمعروف • قال أبو جعفر : ورأيت علي بن سليمان لما أشكل عليه معنى أخفيها عدل إلى هذا القول ، وقد قال معناه كمضى أخفيها أي أظهرها • قال أبو جعفر : ليس المعنى على أظهرها ولا سيمّا وأخفيها قراءة شاذة • فكيف تُردّ القراءة الصحيحة الثامنة إلى الشاذة ؟ ومعنى الضم أولى ويكون التفسير أن

(١٤) انظر معاني الفراء ١٧٦/٢ ، مختصر ابن خالويه ٨٧ •

(١٥) معاني الفراء ١٧٦/٢ •

سورة طه

الساعة آتية أكاد آتي بها ، ودل آتية على آتي بها ثم قال جل وعز :
 « أُخْفِيهَا » على الابتداء . وهذا معنى صحيح لأن الله جل وعز قد أخفى
 الساعة التي هي يوم القيامة : والساعة التي يموت فيها الانسان ليكون
 الانسان يعمل ، والأمر عنده مبهم ولا يؤخر التوبة . وقيل : المعنى
 أكاد أُخْفِيهَا أي أقارب ذلك لأنك اذا قلت : كاد (١٦) زيد يقوم ،
 يجوز أن يكون قام ، وأن يكون لم يقم ، ودل على أنه قد أخفاها بدلالة
 غير هذه على هذا الجواب ، وقيل : إن المعنى أن الساعة آتية (لتجزى كل
 نفس بما تسعى) وقيل : المعنى أقم الصلاة لذكرى لتجزى
 كل نفس بما تسعى .

فلا يصدّتك عنها ٠٠ [١٦]

أي عن الايمان بها ، وبما فيها ، (من لا يؤمن بها واتبع
 هواه) أي في الكفر بها (فتردى) من ردّي يردى اذا هلك .

وما تلك ٠٠ [١٧] ، [١٨]

ابتداء وخبر ، وفيه مضى التنبيه . وزعم الفراء (١٧) أن تلك هنا اسم
 ناقص وصلته بيمينك . قال أبو جعفر : ورأيت أبا إسحاق يميل إلى هذا
 القول ويقول به ، والمعنى عندهما وما التي بيمينك . وسمعت علي بن
 سليمان يقول : سمعت أبا العباس ينكر هذا القول ، ويقول : لا يجوز
 أن توصل الأسماء المبهمة . ويقال : (آهش) و (آهش) .

فآلقاها فاذا هي حية ٠٠ [٢٠]

ابتداء وخبر ، ويجوز النصب . يقال : خرّجت فاذا زيد جالس .

(١٦) ب، د : قارب

(١٧) معاني الفراء ١٧٧/٢

سورة طه

وجالساً ، على الجال • قال أبو جعفر : وقد شرحناه فيما تقدم • والوقف حيه بالهاء •

•• سَنَعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى •• [٢١]

قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : التقدير إلى سيرتها ، مثل « واختار موسى قومه » ، ^(١٨) قال : ويجوز أن يكون مصدراً لأن معنى سَنَعِيدُهَا سَنَسِيرُهَا •

واضمم يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ •• [٢٢]

ويجوز في غير القرآن ضم يفتح الميم وكسرها وضما لالتقاء الساكنين ، والفتح أجود لخشته ، والكسر على الأصل ، والضم اتباع • فان جئت بالألف واللام كان الكسر أجود ، فان جئت بمضمّر غائب كان الضم أكثر وإظهار التضعيف ، لأن الثاني قد سَكَنَ • ويد أصلها/١٣٧ب/ يَدَيَّ على فَعَلَ • يدل على ذلك آيد ، وتصغيرها يَدِيَّة لأنها مؤنثة • (تَخْرُجُ بَيْضَاءَ) نصب على الحال ، ولم تنصرف لأن فيها الفى التانيث لا يزايلانها فكان لزومها علّة ثانية فلم تنصرف في النكرة وخالفها الهاء لأن الهاء تفارق الاسم (آيَةٌ أُخْرَى) قال الأخفش : على البدل من بيضاء : وهو قول حسن ؛ لأن المعنى في بيضاء مُبَيِّنَةٌ • قال أبو إسحاق : المعنى آيتناك آية أخرى ، أو نؤتيك آية لأنه لما قال : (تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) دلّ على أنه قد آتاه آية أخرى • قال : ويجوز آية بالرفع بمعنى : هذه آية •

اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى •• [٢٤] أي تجاوز في الكفر •

(١٨) آية ١٥٥ - الاعراف •

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۝ [٢٥]

أَيَّ وَسَّعَهُ وَسَهَّلَ عَلَيَّ أَدَاءَ مَا أَمَرْتَنِي بِهِ •

وَأَحْلَلْ عُقْدَةَ مِنِّ لِسَانِي ۝ [٢٦]

ولم يقل : احلل كلياً بلساني ، فلذلك قال فرعون : ولا يكاد
يُسِينُ •

يَسْفَهُوا قَوْلِي [٢٨] مجزوم لأنه جواب الطلب •

واجعل لي وزيراً من أهلي [٢٩] هَارُونَ أَخِي [٣٠] يكون
على التقديم والتأخير ، ويكونان مفعولين ، والأخ نعت ، والتقدير واجعل
هارون أخي وزيراً لي ، ويجوز أن يكون هارون بدلا من وزير لأن المعرفة
تبدل من النكرة ، ويجوز الرفع •

أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي [٣١] وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي [٣٢] على الدعاء ،
وعن الحسن وابن أبي اسحاق أنهما (١٩) قرآ (أَشَدُّ) (٢٠) بفتح الهمزة
وصم الدال الأولى واسكان الثانية (وَأَشْرِكُهُ) (٢١) بضم الهمزة واسكان
الكاف يجملان الفعلين في موضع جزم جوابا لقوله : اجعل لي وزيراً من
أهلي • وهذه القراءة شاذة بعيدة ؛ لأن جوابَ مثلِ هذا إنما ينجزم بمعنى
الشرط والمجازاة فيكون المعنى إنَّ تجعل لي وزيراً من أهلي أشدد به
أزري وأشركه في أمري • وأمره النبوة والرسالة ، وليس هذا إليه صلى
الله عليه وسلم فيخبر به ، وإنما يسأل الله جل وعز أن يُشْرِكُهُ معه في
النبوة • وعن ابن عباس « أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي » أَي قَتَوْنِي ، وعنه أي

(١٩) ب : أنه •

(٢٠، ٢١) انظر معاني الفراء ٣/ ١٧٨ •

سورة طه

طهري • قال أبو جعفر : وهو مشتق من الازار ؛ لأنه يُشَدُّ به • وقد يقال للظهر : آزَرُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْقُوَّةِ • وآزَرَهُ قَوَاهُ • وليس وَزِيرٌ من هذا ، إنما هو مشتق من الوزر ، وهو الجبل •

كَيُّ نُسَبِّحُكَ كَثِيرًا ۝ [٣٣]

[نعت لمصدر أي تسيحاً كثيراً] (٢٢) ، ويجوز أن يكون نعتاً لوقت ، والادغام حسن ، وكذا (وَنَذْكُرُكَ كَثِيرًا) [٣٤] مدغم ، وكذا (إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا) [٣٥] لأن الحرفين من كلمتين « بصيراً » أي عليمًا بما يُصْلِحُنَا •

أَن أَقْذِفَهُ فِي التَّابُوتِ فَأَقْذِفِهِ ۝ [٣٩] الضمير للتابوت (فَلْيُلْقِهِ الِّيمُ بِالسَّاحِلِ) أمر قال الفراء : (٢٣) وفيه معنى المجازاة أي أقذفيه يلقيه اليم ، وكذا عنده « اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ » (٢٤) • (وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي) أي على علمي بك • والادغام جائز ليس في حسن الأول لبعده حروف الحلق •

۝ نُمِ جِئَ عَلَى قَدَرٍ يَمْوُئِي ۝ [٤٠]

في الوقت الذي أراد الله جل وعز أن يرسله •

وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ۝ [٤١] أي قَوَّيْتُكَ وَعَلِمْتُكَ لِتُبْلَغَ عِبَادِي أَمْرِي وَنَهِي •

أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ ۝ [٤٢] عطف على المضمر ، وحسن

(٢٢) زيادة من ب ، د •

(٢٣) معاني الفراء ١٧٩/٢ •

(٢٤) آية ١٢ - العنكبوت •

سورة طه

المطف عليه لما وكّدتَه *

.. إِنَّهُ طَغَى [٤٣] أي تجاوز في الكفر *

.. لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى [٤٤] قال أبو جعفر : قد ذكرناه *

قالا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى [٤٥] ..
قال الضحاك : يَفْرِطُ يَمْجُلُ ، قال : ويَطْغَى يَنْعَتِدِي . قال أبو
جعفر : التقدير نخاف أن يفراط علينا منه أمرٌ أي يبدر أمر . قال الفراء :
يفال فَرَطَ منه أمر ، قال : وأفراط أسرف ، قال : وفراط ترك .
قال أبو اسحاق : أصله كلّه من التقديم (٢٥) .

إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى [٤٦] ..
أي أسمع كلامه ، وأرى فعله ، ولا أخلّي بينه وبينكما *

.. وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى [٤٧]

قال أبو اسحاق : أي من اتبع الهدى سلم من سخط الله جل
وعز وعذابه (٢٦) قال : وليس بفتح ، قال : والدليل على ذلك إنه ليس
بابتداء لقاء ، ولا خطاب . وروى زائدة / ١٣٨ / عن الأعمش أنه قرأ
(الَّذِي أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ) (٢٧) [٥٠] بفتح اللام *

قال فما بال القرون الأولى [٥١]

قال : كيف يَجِوْن وَيُجَاوِزْنَ أي إن هذا بيمد ، فأجابه موسى

★ ذكر في اعراب الآية ١٥٢ - الانعام *

(٢٥) ب، د : التقديم *

(٢٦) ب، د : عقابه *

(٢٧) قراءة أبي نهيك ونصير عن الكسائي أيضا . انظر مختصر ابن

خالويه ٨٧ *

صلى الله عليه وسلم بأن الله جل وعز يعلمها • (قال علمها عند ربي في كتاب) [٥٢] وفي معناه قولان : أحدهما أنه تمثيل مجاز ، والآخر أنه (٢٨) حقيقة وان ذلك مكتوب تقرأ الملائكة فتستدل به على قدرة الله جل وعز وعلى عظمته • (لا يَضِلُّ ربي ولا يَنْسَى) في معناه ثلاثة أقوال : ذكر أبو إسحاق منها واحداً أنه نعت لكتاب أي لا يَضِلُّه ربي ولا ينساه ، والقول الثاني أنه قد تَمَّ الكلام ثم ابتداء فقال : لا يَضِلُّ ربي أي لا يهلك من قوله : أنذا ضللنا في الأرض ولا ينسى شيئاً ، والقول الثالث أشبهها بالمعنى أخبر الله جل وعز أنه لا يحتاج إلى كتاب ، فانهى لا يضل عنه علم شيء من الأشياء ، ولا معرفتها ، ولا ينسى علمه منها • وقرأ الحسن وقادة وعيسى وعاصم الجحدري (في كتاب لا يُضِلُّ ربي) (٢٩) أي لا يُضَيِّعُهُ ربي ولا ينساه •

الذي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مِهَاداً (٣٠) •• [٥٣]

وقرأ الكوفيون (مَهْدًا) ومَهَادًا ههنا أُولَى ؛ لأن مهدا مصدر وليس هذا موضع مصدر إلا على حذف أي ذات مهد • (وسَدَّكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا) مجاز أي جَعَلَ لَكُمْ فيها السبل • (وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أي من نواحيها •

منها خَلَقْنَاكُمْ •• [٥٥]

أي من الأرض • قال أبو إسحاق : لأن آدم صلى الله عليه وسلم

(٢٨) أي : ان ذلك

٣ - الاعراف •

(٢٩) انظر مختصر ابن خالويه ٨٧ •

(٣٠) قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو ابن عامر • انظر كتاب السبعة

لابن مجاهد ٤١٨ •

خُلِقَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَقَالَ غَيْرُ أَبِي اسحاق : النطفة مخلوقة من التراب •
يدلّ على هذا ظاهر القرآن •

وَلَمَّا دُرِّيْنَا آيَاتِنَا كُلُّهَا •• [٥٦]

المعنى ولقد أرينا فرعون آياتنا التي أعطينا لموسى صلى الله عليه وسلم كلها • والفائدة في هذا أن فرعون رأى الآيات كلها عياناً لا خبراً (فكذب وأبى) أن يؤمن •

•• فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى^(٣١) • [٥٨]

وقرأ الكوفيون (سوى) بضم السين ، والكسر أشهر وأعرف •
قيل : معناه سوى ذلك المكان • وأهل التفسير على أن معنى سوى نصف وعَدْلٌ ، وهو قول حسن ، وأصله من قولك : جلس في سواء الدار ، أي في وسطها وفي سواها • وَوَسَطُ كُلِّ شَيْءٍ أَعْدَلُهُ • وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم «وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً»^(٣٢) أي عدلاً • قال زهير :

٢٩٠ - أَرُونَا خُطَّةً لَا ضِمْ فِيهَا
يُسْوَى بَيْنَنَا فِيهَا السَّوَاءُ^(٣٣)

قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ •• [٥٩]
مبتدأ وخبره • قال أبو اسحاق : المعنى وقت موعديكم يوم

(٣١) قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وانكسائي • كتاب الهبعة لابن مجاهد ٤١٨ •

(٣٢) آية ١٤٣ - البقرة •

(٣٣) انظر : شرح ديوان زهير ٨٤ « أرونا سنة لا عيب فيها » •

سورة طه

الزينة • وقرأ الحسن (مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ)^(٣٤) على الظرف •
قال أبو اسحاق : أي يقع 'يَوْمَ الزَّيْنَةِ' (وَأَنَّ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحَى)
(أَنَّ) في موضع رفع • يعني على قراءة من قرأ 'يَوْمَ الزَّيْنَةِ' • قال
أي وموعدكم 'أَنَّ يُحْشَرَ النَّاسُ' ، أي اذا حشر الناس • قال أبو
جعفر : هذا القول فيه بعض ما فيه لأن 'يَوْمَ الزَّيْنَةِ' ظرف و 'أَنَّ
يُحْشَرَ النَّاسُ' ، بمعنى المصدر ، فلا يعطف أحدهما على صاحبه إلا على
حذف بمعنى 'يَوْمَ أَنَّ يُحْشَرَ النَّاسُ' ، وأولى من هذا أن تكون 'أَنَّ' ،
في موضع خفض عطفا على الزينة ، و 'الضُّحَى' ، مؤنثة تصغرهما العرب
بغير هاء لئلا يشبه تصغيرها تصغير ضُحوة •

قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ وَيَلْكُمُ ۖ ۞ [٦١]

بمعنى المصدر • قال أبو اسحاق : أي الزمهم الله جل وعز ويلا •
قال : ويجوز أن يكون ندا مضافاً (فَيُسْحِتْكُمْ بِعَذَابٍ)^(٣٥)
جواب النهي ، وقرأ الكوفيون (فَيُسْحِتْكُمْ) والأولى لفة أهمل
الانحياز ، وهذه لفة بني تميم • قال الفرزدق :

٢٩١ - وَعَاضُ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدَعْ
مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجَلَّفًا^(٣٦)

ومعنى 'لا تفقر' وا على الله كذباً ، لا تقولوا : إن الذي أجي به

(٣٤) انظر البحر المحيط ٢٥٢/٦ •

(٣٥) قراءة ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر وأبي عمرو ابن
عامر • كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ •

(٣٦) مر الشاهد ٤٣٢ •

من البراهين سحر" (وقد خاب مَنْ اقْتَرَى) أي خاب من الرحمة
والنواب ٠ /١٣٨ب/

فتنازعوا أمرهم بينهم وأسرئوا التَّجْوَى ٠٠ [٦٢]

قالوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ ٠٠ [٦٣]

فيه ست قراءات قرأ المدنيون والكوفيون (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ) (٣٧)،
وقرأ أبو عمرو (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ) (٣٨) وهذه القراءة مروية عن
الحسن وسعيد ابن جبير وإبراهيم النخعي وعيسى بن عمر وعاصم
البحدري ، وقرأ الزهري وإسماعيل بن قسطنطين والخليل بن
وعاصم في إحدى الروايتين (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ) بتخفيف إن . فهذه
ثلاث قراءات . قد رواها الجماعة عن الأئمة . وروي عن عبدالله بن مسعود
(إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سَاحِرٌ) (٣٩) وقال الكسائي : في قراءة عبدالله (إِنَّ
هَٰذَا سَاحِرٌ) (٤٠) بغير لام ، وقال الفراء (٤١) : في حرف أ ب ي
(إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سَاحِرٌ) فهذه ثلاث قراءات أخرى (٤٢) ، تحمل على
التفسير ، لا أنها جائز أن يقرأ بها لمخالفتها المصحف . قال أبو جعفر :
القراءة الأولى للعلماء فيها ستة أقوال : منها أن يكون إِنَّ بمعنى نَعَمْ ،
كما حكى الكسائي عن عاصم قال العرب : تأتي بَانَ بمعنى نعم ، وحكى
سيبويه : أَنَّ « إِنَّ » تأتي بمعنى آجِلٌ . وإلى هذا القول كان محمد بن
يزيد وإسماعيل بن إسحاق يذهبان . قال أبو جعفر : ورأيت أبا إسحاق

(٣٨، ٣٧) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ ، معاني الفراء ١٨٣/٢ .

(٣٩) في البحر المحيط ٢٥٥/٦ (ان هذان لا ساحران) .

(٤٠) انظر معاني الفراء ١٨٤/٢ ، البحر المحيط ٢٥٥/٦ .

(٤١) معاني الفراء ١٨٤/٢ .

(٤٢) ب، د : آخر .

وأبا الحسن علي ابن سليمان يذهبان إليه^(٤٣) . وحدثنا علي بن سليمان قال : حدثنا عبدالله ابن أحمد بن عبدالسلام التيسابوري ثم لقيت عبدالله بن أحمد هذا فحدثني قال : حدثنا عمير بن المتوكل قال : حدثنا محمد بن موسى النوغلي من ولد حارث بن عبدالمطلب قال : حدثنا عمرو بن جميع الكوفي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي وهو علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . قال : لا أُحْصِي كم سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم على منبره يقول^(٤٤) « إِنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ » ثم يقول : أَنَا أَفْصَحُ قُرَيْشٍ كُلِّهَا وَأَفْصَحُهَا بَعْدِي أَبَانُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ » . قال أبو محمد : قال عمير : إعرابه عند أهل العربية في^(٤٥) التحوّل الحمد لله النصب إلا أن العرب تجعل « إن » في معنى نَعَمْ كأنه أراد : نَعَمْ الحمد لله ، وذلك أن خطباء الجاهلية كانت تفتح في خطبتها بنعم ، وقال الشاعر في معنى نعم .

٢٩٢ - قَالُوا غَدَرْتَ فَقُلْتُ إِنْ وَرُبَّمَا

قال العلي وشفى الغليل الغادر^(٤٦)

وقال ابن قيس الرقيات :^(٤٧)

٢٩٣ - بَكَرَ الْعَوَازِلُ فِي الصَّبُوحِ يَلْمُنَنِي وَالْوُمُهْنَةُ^(٤٨)

(٤٣) ب، د : الى هذا .

(٤٤) تفسير الطبري ٢١٨/١١ .

(٤٥) ب، د : و .

(٤٦) ذكر المشاهد غير منسوب في شرح المفصل لابن يعيش ١٣٠/٣ ، معجم شواهد العربية ١٦٨ .

(٤٧) انظر : ديوان عبيدالله بن قيس الرقيات ٦٦ شرح الشواهد للشنتعمري ٢٧٩/٢ (الثاني) ، الخزائن ٤/٤٨٥ ، ٤٨٧ وورد غير منسوب في الكتاب ٤٧٥/١ ، ٢٧٩/٢ .

(٤٨) في الديوان « بكرت علي عواذلي يلحنيني » وفي ب « في الصباح » .

وَيَقُلْنَ شَيْبٌ قَدْ عَلاكَ وَقَدْ كَبِرْتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ
فعلى هذا جائز أن يكون قول الله عز وجل : « إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ »
بمضى نَعَمْ • قال أبو جعفر : أنشدني داود بن الهيثم قال : أنشدني
نعلب :

٢٩٤ - لَيْتَ شِعْرِي هَلْ لِلْمُحِبِّ شِفَاءُ

مِنْ جَسَوَى حُبَّهِنَّ إِنَّ اللَّقَاءَ (٤٩)

أي نَعَمْ ، فهذا قول • وقال أبو زيد والكسائي والأخفش والفراء : هذا
على لغة بني الحارث بن كعب • قال الفراء : يقولون : رأيتُ الزيدانِ ،
ومررتُ بالزيدانِ وأنشد :

٢٩٥ - فَأَطْرَقَ إِطْرَاقَ الشَّجَاعِ وَلَوْ يَرَى

مَسَاغًا لِنَابَاهُ الشَّجَاعُ لَصِمًّا (٥٠)

وحكى أبو الخطاب (٥١) أن هذه لغة بني كنانة ، وللبراء قول آخر قال :
وجدتُ الألف دغامةً ليست بلام الفعل فزدتُ عليها نوناً ولم أغيرها ، كما
قلتُ : الذي ، ثم زدْتُ عليها نوناً فقلتُ : جاءني الذين عندك ، ورأيتُ
الذين (٥٢) عندك • قال أبو جعفر : وقيل : شُبِّهَتِ الألفُ في قولك :

(٤٩) لم أعثر له على ذكر •

(٥٠) ذكر أن الشاهد لبعض بني الحارث انظر : معاني القرآن للبراء

١٨٤/٢ • المستقصى في أمثال العرب للزمخشري ٢٢١/١ ونسب

للمتلهم في اللسان (صمم) •

(٥١) في ب : وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب الأخفش واسمه

عبد الحميد بن عمرو •

(٥٢) في ب : مررت بالذي •

هذان بالألف في يفعلان ، فلم تغير • قال أبو اسحاق : النحويون القدماء يقولون : الهاء ههنا مضمرة ، والمعنى : إِنَّهُ هذان لساحران • فهذه خمسة أقوال ، قال أبو جعفر : وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية فقال : إِنْ شئتَ أَجبتك بجواب النحويين ، وإن شئتَ أَجبتك بقولي فقلت : بقولك ، فقال : سألتني اسماعيل بن اسحاق عنها فقلت : القول / ١٣٩ / أ / عندي أنه لما كان يقال : هذا في موضع الرفع والنصب والخفض^(٥٣) على حال واحدة ، وكانت التثنية يجب أن لا يُغَيَّرَ لها الواحد أُجريت التثنية مجرى الواحد ، فقال : ما أحسنَ هذا لو تقدمت بالقول به حتى يُؤنَّسَ به نقلت : فيقول القاضي به حتى يُؤنَّسَ به فتبسّم • قال أبو جعفر : القول الأول أحسنُ إلاَّ أن فيه شيئاً لأنه إنما قال : إنما يقال : نَعَمَ زيدٌ خارج ، ولا يكاد يقع اللام ههنا ، وإن كان النحويون قد تكلموا في ذلك فقالوا : اللام يُنَوَّى بها التقديم • وقال أبو اسحاق : انمضى إن هذان لهما ساحران ، ثم حذف المبتدأ كما قال :

٢٩٦ - أَمْ الْحَلِيسِ لَعَجُوزٌ شَهْرَبَه^(٥٤)

والقول الثاني من أحسن ما حُمِلَتْ عليه الآية إذ كانت هذه اللفظة معروفة ، وقد حكاهما من يُرتَضَى علمه وصدقُه وأمانته ، منهم أبو ريد الأنصاري ، وهو الذي يقول إذا قال سيبويه : حدثني من أتق به فانما يعني • وأبو الخطاب الأخفش ، وهو رئيس من رؤساء أهل اللغة • روى عنه سيبويه وغيره • ومن بين ما في هذا قول سيبويه : واعلم

(٥٣) ب، د : الجر •

(٥٤) ورد الشاهد غير منسوب في : مغني اللبيب رقم ٣٧٧ ، أوضح المسالك رقم ٧٣ شرح ابن عقيل رقم ١٠١ ، المقاصد النحوية ٢ / ٢٥١ ، وعجزه ، ترضى من اللحم بعظم الرقبة •

أَمْ كَ إِذَا نَسَّيْتَ الْوَاحِدَ زِدْتَ عَلَيْهِ زَائِدَتَيْنِ ، الْأَوَّلَى مِنْهُمَا حَرْفُ مَدٍّ وَلَيْنِ ، وَهُوَ حَرْفُ الْأَعْرَابِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَقَوْلُ سَيِّبِيهِ : وَهُوَ حَرْفُ الْأَعْرَابِ ، يَوْجِبُ أَنْ الْأَصْلَ أَنْ لَا يَتَغَيَّرَ فَيَكُونُ إِنَّ هَذَانِ ، جَاءَ عَلَى أَصْلِهِ لِيُعْلَمَ ذَلِكَ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ : « اسْتَحْذَرِ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ » (٥٥) وَلَمْ يَقُلْ : اسْتَحْذَرِ ، فَجَاءَ عَلَى هَذَا لِيُدَلَّ عَلَى الْأَصْلِ ، فَكَذَلِكَ « إِنَّ هَذَانِ » ، « وَلَا يُفَكِّرُ فِي انْكَارٍ مِنْ أَنْكَرَ هَذِهِ اللَّفْظَةِ إِذَا كَانَ الْأَلْفَةُ قَدْ رَوَّهَهَا وَتَيَّنَّ أَنَّهَا الْأَصْلُ • وَهَذَا بَيْنَ جَدًّا (وَيَذْهَبُ بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى) تَأْتِيثُ أَمْثَلُ ، كَمَا يَقَالُ : الْأَفْضَلُ وَالْفُضْلَى ، وَأُثْمِتَ الطَّرِيقَةَ عَلَى اللَّفْظِ ، وَإِنْ كَانَ يُرَادُ بِهَا الرِّجَالُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّأْتِيثُ عَلَى مَعْنَى الْجَمَاعَةِ •

فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ •• [٦٤]

قِرَاءَةُ أَهْلِ الْأَمْصَارِ إِلَّا أَبَا عَمْرٍو فَإِنَّهُ قَرَأَ (فَاجْمَعُوا) (٥٦) بِالْوَصْلِ وَفَتْحِ الْمِيمِ ، وَاحْتِجَ بِقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : « فَجَمَعَ كَيْدَهُ » ثُمَّ أَنَّى ، (٥٧) وَفِيمَا حَكَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ قَالَ : يَجِبُ عَلَى أَبِي عَمْرٍو وَمَنْ بِحُجَّتِهِ أَنْ يَقْرَأَ بِخِلَافِ قِرَاءَتِهِ هَذِهِ ، وَهِيَ الْقِرَاءَةُ الَّتِي عَلَيْهَا أَكْثَرُ النَّاسِ ، قَالَ : لِأَنَّهُ احْتِجَّ بِجَمَعَ وَقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : « فَجَمَعَ كَيْدَهُ » قَدْ نَسَبَ هَذَا فَيَعْدُ أَنْ يَكُونَ بَعْدَهُ فَاجْمَعُوا ، وَيَقْرَبُ أَنْ يَكُونَ بَعْدَهُ فَاجْمَعُوا أَيَّ اعْزَمُوا وَجَدُوا لِمَا تَقَدَّمَ ذَلِكَ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ هَذَا بِخِلَافِ مَعْنَاهُ • يَقَالُ : أَمْرٌ مُجْمَعٌ وَمُجْمَعٌ عَلَيْهِ • وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :

(٥٥) آية ١٩ - المجادلة •

(٥٦) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ •

(٥٧) آية ٦٠ - طه •

سورة طه

تصحیح قراءۃ أبي عمرو فأجمعوا كلَّ كيدٍ وكلَّ حيلة فضمَّوه مع أخيه (ثم اتَّوا صفًّا) منصوب بوقوع الفعل عليه • وقول أبي عبيدة قال : يقال : أتيتُ الصفَّ أي المصلَّى ، فالمعنى عنده اتَّوا الموضع الذي تجتمعون فيه يوم العيد • وزعم أبو اسحاق أنه يجوز أن يكون منصوبا على الحال •

قال هارون القارىء : لغة بني تميم (عُصِيْهُمُ) ^(٥٨) [٦٦] وبها يأخذ الحسن • قال أبو جعفر : من كسر العين أتبع الكسرة الكسرة وقد ذكرناه ^(٥٩) (يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْمَى) قال أبو اسحاق : «أن» في موضع رفع أي يخيل إليه سعيها ، وزعم الفراء : «أن» موضعها موضع نصب أي بأنها ثم حذف الباء • وقرأ الحسن (تُخَيَّلُ) ^(٦٠) بالتاء • قال أبو عبيد : أراد الجبال • قال أبو اسحاق : من قرأ بالتاء جعل «أن» في موضع نصب أي تخيل إليه ذات سعي • قال : ويجوز أن تكون في موضع رفع على البدل ، بدل الاشتغال ، كما حكى سيبويه : مَالِي بِهِمْ عِلْمُ أَمْرِهِمْ • أي مالي بأمرهم علم • قال : وأنشد :

٢٩٧- وَذَكَرْتَ تَقْتَدَ بَرْدَ مَائِهَا ^(٦١)

أي ذكرت برد ماء تقتد •

فَوَجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى •• [٦٧]

(٥٨) وبها قرأ عيسى بن عمر • مختصر ابن خالويه ٨٨ ، الاتحاف ١٨٦ •

(٥٩) انظر اعراب الآية ١١ - النساء ص ٢٠٩ •

(٦٠) انظر معاني الفراء ١٨٢/٢ ، مختصر ابن خالويه ٨٨ •

(٦١) نسب الشاهد لابني وجزة السعدي في : المقاصد النحوية ١٨٣/٤ ،

وورد غير منسوب في : الكتاب ٧٥/١ ، شرح أبيات سيبويه للنحاس

ص ٦١ « تقتد وهو اسم موضع » اللسان (قتد) •

يقال : إنه خاف أن يَفْتَتِنَ الناسَ لَمَّا / ١٣٩ب / أَلْقَى السَّحْرَةَ جِبَالَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ ، وكانوا بالبعد من الناس في ناحية ، وفرعون وجنوده في ناحية ، وموسى وهارون صلى الله عليهما في ناحية . فخاف موسى صلى الله عليه وسلم أن يُشَبَّهَ على الناس إذ كانوا يَتَخَيَّلُونَ أن الجبال والعصيّ تسعَى ، وأنها حيات فيتوهمون أنهم قد ساووا موسى صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ، ويقال : إن موسى صلى الله عليه وسلم إنما خاف لأنه أبطأ عليه الأمر بألقاء العصا فأوحى الله جل وعز إليه (لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى) [٦٨] أي لا تخف الشُّبَّهَ فَإِنَّا سَنُنِيبُ أَمْرَكَ حَتَّى تَعْلُو عَلَيْهِم بِالْبُرْهَانِ .

وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا ٠٠ [٦٩]

فَأَلْقَى الْعَصَا فَتَلْقَفَتْ جِبَالَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ ، وكانت حِمْلَ ثَلَاثِمِائَةٍ بَعِيرٍ ، ثم عادت عصاً لا يعلم أحدٌ أين ذَهَبَتِ الْجِبَالُ وَالْعَصَى إِلَّا اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ . قال أبو إسحاق : الأصل في « خِفَّة » خَوْفَةٌ أَوْ بَدَلٌ مِنَ الْوَاوِ يَاءٌ لَانْكَسَارِ مَاقِلِهَا . قال : وَيَجُوزُ (تَلْقَفُ) مَصْنَعُوا بِالرَّفْعِ يَكُونُ فِعْلاً مُسْتَقْبِلاً فِي مَوْضِعِ الْحَالِ الْمُقَدَّرَةِ . قال : وَيَجُوزُ « أَنْ مَصْنَعُوا » بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ . أي لَأَنَّ مَا . (كَيْدُ سَاحِرٍ) بِالرَّفْعِ عَلَى خَبَرٍ إِنَّ ، و « مَا » بِمَعْنَى الَّذِي ، وَالتَّصْبُّ عَلَى أَنْ تَكُونَ مَا كَافَةً . وَقُرَأَ الْكَوْفِيُّونَ إِلَّا عَصَمَا (كَيْدُ سَاحِرٍ) (٦٢) عَلَى إِضَافَةِ النُّوعِ وَالْجِنْسِ ، كَمَا يَقُولُ : ثُوبٌ خَزَرٌ .

٠٠ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ ٠٠ [٧١]

(٦٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢٠ .

سورة طه

الضمير عائد على موسى صلى الله عليه وسلم • احتال فرعون في التشبيه على الناس بهذا • فقال للسحرة : إن موسى كبيركم أي هو أحذق منكم بالسحر فواطكم على هنا ، وعلّمكم إياه • فَقَطَّعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ من خلاف ، وصلّبَهُمْ حَتَّى ماتوا • (وَلِتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى) قال أبو اسحاق : رفعت أَيًّا لأن لفظها لفظ الاستفهام فلم يَمَكِّلَ فيها ما قبلها لأنه خبر •

قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا •• [٧٢]

قال أبو اسحاق : «الذي» في موضع خفض على العطف • والمعنى لن نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَعَلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ : قال : ويجوز أن يكون في موضع خفض على القسم • (فاقضِ مَا آتَتْ قَاضٍ) بحذف الياء في الوصل لسكونها وسكون التثوين ، وتحذف في الوقف دلالة على أنها في الوصل بغير ياء واختار سيويه إثباتها في الوقف لأنه قد زالت علةُ التقاء الساكنين (إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) منصوبة على الظرف • والمعنى إنما تقضي في متاع هذه الحياة الدنيا • وأجاز الفراء (٦٣) الرفع على أن يجعل «ما» بمعنى الذي •

لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ ••

[٧٣]

(ما) في موضع نصب مطوفا على الخطايا ، وقيل لا موضع لها وهي

(٦٣) معاني الفراء ١٨٧/٢ •

سورة طه

نافية أي ليسفّر لنا خطايانا من السحر وما أكرهتنا عليه • والأول
أولكى •

إِنَّهُ كَانَ يَدْعُ رَبَّهُ • جُرِمًا •• [٧٤]

الهاء كثاية عن الحديث والجملة خبر إن •

•• أَنْ أَسْرَ •• [٧٧]

من أسرى ، وأن أسرى من سَرَى • لفتان فصيحتان • (فاضربُ
لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا) قراءة أهل
الحرمين وأبي عمرو وعاصم والكسائي وقرأ الأعشى وحزمة (لَا تَخَفُ
دَرَكًا)^(٦٤) والقراءة الأولى آيين لأنه بعده (وَلَا تَخْشَى) مُجْمَعٌ
عليه بلا جزم • فاقراءة الأولى فيها ثلاث تقديرات : يكون في موضع الحال ،
وفي موضع النعت لطريق على حذف فيه ، ومقطوعة من الأول • والقراءة
الثانية فيها تقديران : أحدهما الجزم على النهي ، والآخر الجزم على
جواب الأمر وهو فاضرب • فأما « وَلَا تَخْشَى » إذا جُزِمَتْ لَا تَخَفُ
فللنحويين فيه تقديران : أحدهما وهو الذي لا يجوز غيره أن يكون
مقطوعاً من الأول ، مثل « يُولَّوْكُمْ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ »^(٦٥) ،
والتقدير الآخر ، ذكره الفراء^(٦٦) ، أن يكون « وَلَا تَخْشَى » يُنَوَى به
الجزم وتُبَيَّنَتْ فيه / ١٤٠ أ/ الياء • زعم كما قال الشاعر :

(٦٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢١ •

(٦٥) آية ١١١ - آل عمران •

(٦٦) معاني الفراء ١٨٧/٢ •

مسورة طه

٢٩٨- هَجَوْتَ زَبَانَ نَمَّ جِئْتَ مُعْتَدِرًا
مِنْ سَبِّ زَبَانَ لَمْ تَهْجُو وَلَمْ تَدْعِ (٦٧)

وَأُنْشِد :

٢٩٩- أَلَمْ يَأْتِكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي
بِمَا لَأَقْتَ لَبُونُ بُنْيِي زِيَادِ (٦٨)

قال أبو جعفر : هذا من أقبح الغلط أن يحمل كتاب الله جل وعز على شذوذ من الشعر ، وأيضا فإن الذي جاء به من الشعر لا يشبه من الآية شيئا ؛ لأن الواو والياء مخالفتان للألف لأنهما متحركان والألف لا تتحرك فللشاعر اذا اضطر أن يقدّرها متحركين ثم يحذف الحركة للجزم ، وهذا محال في الألف • وأيضا فليس في اليتين اضطرار يوجب هذا لأنهما اذا رُويا بحذف الواو والياء كانا وزنًا صحيحًا من البسيط والوافر • يسمى الخليل الأول مطويا (٦٩) ، والثاني منقوصا (٧٠) •

(٦٧) استشهد بالبيت غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ١/١٦٢ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٣٨ « هجو زيان » ، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٧٨ ، شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١٧٧١ ، الخزائن ٣/٥٣٣ ، المقاصد النحوية ١/٢٣٤ •

(٦٨) نسب الشاهد لقيس بن زهير العبسي انظر : شرح الشواهد للشنتمري ٢/٥٩ ، شرح القصائد السبع ٧٨ ، ٤٥٩ ، الخزائن ٣/٥٣٤ وورد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ١/١٦١ ، ٢/١٨٨ ، النوادر لابي زيد ٢٠٣ ، الايضاح في هلال النحو للزجاجي ١٠٤ •

(٦٩) الطي : هو حذف الرابع الساكن من تفعيلة (مستفعلن) انظر فن التقطيع الشعري ٧٠ •

(٧٠) النقص : هو حذف السابع الساكن من تفعيلة الوافر (مفاعلتن) بعد تسكين الخامس • انظر شرح تحفة الخليل ١٥١ •

فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَخَشِيَهُمْ مِنْ الْيَمِّ مَا
غَشِيَهُمْ ۝ [٧٨]

على معنى التعظيم والمعرفة بالأمر •

وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ۝ [٧٩]

أي أضلَّهُم عن الرشَد ، وما هداهم إلى خير ولا نجاة لأنه قدَّر أن موسى صلى الله عليه ومن تبعه لا يفوتونه لأن بين أيديهم البحر ، فلما ضرب موسى صلى الله عليه البحر بعصاه انفلق منه اثنا عشر طريقاً ، وبين الطرق الماء قائماً كالجبال • فأخذ كل سبط طريقاً فلما أقبل فرعون ورأى الطرق في البحر والماء قائماً أوهمهم أن البحر فصل ذلك لهيبته فدخل هو وأصحابه فانطبق البحر عليهم •

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُم
جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ۝ [٨٠]

أي أرنا موسى صلى الله عليه أن يأمركم بالخروج معه ليكلّمه بحضرتكم فسمعوا الكلام (ونزلنا عليكم المن والسلوى) أي في البرية •

كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ ۝ [٨١]

أي لا تحملكم السّعة والعافية أن تعصوا ؛ لأن الطغيان : التجاوز إلى ما لا يجب • (فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) وأكثر الكوفيين يقرأ (يحلل) (٧١) حكى أبو

عبيد وغيره أنه يقال : حَلَّ يَحِلُّ إِذَا وَجِبَ ، وَحَلَّ يَحُلُّ إِذَا نَزَلَ • والمعنيان متقاربان إِلَّا أَنْ الْكُسْرَ أَوْلَى لَأَنَّهُمْ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى قَوْلِهِ : « وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ » (٢٧) • قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : « فَقَدْ هَوَى ، فَقَدْ هَلَكَ صَارَ إِلَى الْهَاطِوَةِ وَهِيَ قَعْرُ النَّارِ •

قَالَ وَكَيْعٌ عَنْ سَفِيَانَ كَتَبْنَا نَسْمَعُ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : (إِنِّي لَفَقَّارٌ لِمَنْ تَابَ) [٨٢] أَيُّ مِنَ الشَّرِكِ (وَآمَنَ) أَيُّ بَعْدَ الشَّرِكِ (وَعَمِلَ صَالِحًا) صَلَّى وَصَامَ (ثُمَّ اهْتَدَى) مَاتَ عَلَى ذَلِكَ • وَهَذَا أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي الْآيَةِ ، وَقَالَ الْفَرَّاءُ : (٧٣) « ثُمَّ اهْتَدَى » ، عَلِمَ أَنَّ لَذَلِكَ ثَوَابًا وَعَلَيْهِ عِقَابًا •

وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى •• [٨٣]

الْآيَةُ أَمَرَ أَنْ يَأْمُرَ قَوْمَهُ بِالْخُرُوجِ مَعَهُ لِيَسْمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ •

قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَى أَثَرِي •• [٨٤]

أَيُّ هُمْ قَرِيبًا مِنِّي • قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : قَالَ عِيسَى : بَنُو تَمِيمٍ يَقُولُونَ : « هُمْ أَوْلَى » مُرْسَلَةٌ مَقْصُورَةٌ ، وَأَهْلُ الْحِجَازِ يَقُولُونَ : « أَوْلَاءِ » مَمْدُودَةٌ ، وَحَكَى الْفَرَّاءُ « هُمْ أَوْلَايَ عَلَى أَثَرِي » (٧٤) وَزَعَمَ أَبُو اسْحَاقَ أَنَّ هَذَا لَا وَجْهَ لَهُ ، وَهُوَ كَمَا قَالَ : لِأَنَّ هَذَا لَيْسَ مِمَّا يُضَافُ فَيَكُونُ مُشَبَّهًا هُدَايَ ، وَلَا يَخْلُو مِنْ إِحْدَى جِهَتَيْنِ : إِمَّا أَنْ يَكُونَ اسْمًا مُبْهَمًا فَاضَافَتْهُ مُحَالٌ ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الَّذِي فَلَا يُضَافُ أَيْضًا ؛ لِأَنَّ مَا بَعْدَهُ مِنْ تَمَامِهِ وَهُوَ

(٧٢) آيَةُ ٤٠ - الزمر •

(٧٣) انظر معاني الفراء ١٨٨/٢ •

(٧٤) المصدر السابق •

سورة طه

معرفة • وقرأ عيسى (هم أولاء علي إئري) ^(٧٥) وهو بمعنى أنري
(وعجلت إليك رب لترضى) أي عجلت بالمصير الى الموضع
الذي أمرتني بالمصير إليه لترضى عني •

قال فاننا قد فتنا قومك من بعدك •• [٨٥]

أي اختبرناهم وامتحانهم بأن يستدلوا على الله (وأضلهم
السامري) أي دعاهم إلى الضلالة فاتبعوه •

فرجع موسى الى قومه غضبان أسفاً •• [٨٦]

على الحال (قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعداً
حسنًا) وعدهم جل وعز الجنة إذا قاموا على طاعته ، ووعدهم أنه
يسمهم كلامه • (أفطال عليكم العهد) أي أفطال
عليكم/١٤٠ب/الوقت الذي ينجر لكم فيه وعده فتوهمتم أنه لا ينجزه •
حقيقته في النحو أفطال عليكم انجاز العهد (فآخضتكم موعدي) لأنهم
وعدوه أنهم يقيمون على إطاعة الله جل وعز •

قالوا ما أخلفنا موعداك بملكنا •• [٨٧]

أي قيل : هذا عام يراد به الخاص أي قال : الذين ثبتوا على
طاعة الله ما أخلفنا موعداك بملكنا أي لم نملك ردهم عن عبادة
العجل (ولكننا حملنا أوزاراً من زينة القوم فقدفناها) أي ثقل
علينا حمل ما كان معنا من الحلي فقدفناه في النار ليزوب (فكذلك
ألقى السامري) الكاف في موضع نصب أي فألقى السامري إلقاءً مثل
ذلك •

(٧٥) انظر مختصر ابن خالويه ٨٨ •

سورة طه

فَاَخْرَجَ لَهُمْ رِجْسًا جِئْسًا ۞ [٨٨]

قيل : معناه مُتَجَسِّدًا عظيمًا ، وقيل : معناه جَسَدٌ لا روح فيه (لَهْ خُورٌ) لأنه خَرَقَهُ وَثَقَبَهُ ليُخَال في اخراج الصوت منه .

اَقْلًا يَرَوْنَ اَلَا يَرْجِعُ اِلَيْهِمْ قَوْلًا ۞ [٨٩]

بمعنى أنه لا يرجع اليهم . قال أبو اسحاق : ويجوز اَلَا يَرْجِعُ اِيْلَهُمْ قَوْلًا ، بالنصب على أن تنصب بأن والرفع أولى وقد ذكرناه .
 ۞ وَاِنْ رَبَّكُمْ الرَّحْمَنُ ۞ [٩٠] اسم إن وخبرها .

۞ لَنْ تَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ ۞ [٩١]

خبر نبرح ، وعلى الحال (حَتَّى يَرْجِعَ اِلَيْنَا مُوسَى) نصب
 بحتى ، ولا يجوز الرفع لأنه مستقبل لا غير .

قَالَ يَا هَرُونَ مَا مَنَعَكَ اِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۞ [٩٢] اَلَا

تَتَّبِعُنَّ ۞ [٩٣]

أي اَلَا تُلْحِقُ بي (اَفْعَصَبْتَ اَمْرِي) لأنه كان اَمْرَهُ اَنْ
 يُلْحِقَ بِهِ مَعَهُمْ .

قَالَ يَا ابْنَ اُمَّ ۞ [٩٤]

بالفتح يجعلُ الاسمين اسماً واحداً ، وبالحذف على الاضافة .
 قال أبو اسحاق : ويجوز في غير القرآن « يَا ابْنَ اُمِّي » بالياء (لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي) أي لا تفعل هذا فيتوهموا أنه منك استخفاف وعقوبة ، وقد قيل : إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا فَعَلَ هَذَا عَلَى غَيْرِ

استخفاف ولا عقوبة كما يأخذ الانسان بلحية نفسه ، والله أعلم بما أراد
 نبيه صلى الله عليه وسلم . (إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي
 إِسْرَءِيلَ) أي خشيتُ أَنْ أُخْرِجَ وَأَتْرَكَهُمْ وقد أمرتني أَنْ أُخْرِجَ معهم ،
 فتقول : فَرَّقْتَ بَيْنَهُمْ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي لِأَنَّكَ أَمَرْتَنِي بِأَنْ أَكُونَ
 معهم .

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا مَرْيَمُ ۝ [٩٥]

قال أبو اسحاق أي ما أمرك الذي تخاطب به .

قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ ۝ [٩٦]

وكان بَصُرَ جبرئيل صلى الله عليه وسلم حين نزل الى موسى صلى
 الله عليه وسلم فظنَّ أَنْ لَهُ بِذَلِكَ فَضلاً عَلَيْهِمْ فَأَخَذَ قُبْضَةً مِنْ أَنْزَرِ
 دَابَّةِ جبرئيل عليه السلام وبذها في العجل ، وانما فعل هذا ليوهمهم أَنَّهُ
 يَجِبُ أَنْ يُعْظَمَ العجل لهذا قال أبو اسحاق : ويجوزُ قُبْضَةً مِثْلُ
 غُرْفَةٍ . والقُبْضَةُ مقدارُ مِائَةِ الكَفِّ . والقُبْضَةُ بالفتح مِائَةُ
 الكَفِّ كُلِّهَا . وقرأ الحسن (فَقَبَضْتُ قُبْضَةً) ^(٧٦) وفسرها بأطراف
 الأصابع .

قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ۝ [٩٧]

على التبرية قال هارون : ولغة للعرب « لا مِسَاسَ » بكسر السين
 وفتح الميم . وقد تكلم التحيون في هذا . فأما سيوبه ^(٧٧) فيذهب إلى أَنَّهُ

(٧٦) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

(٧٧) انظر ذلك في الكتاب ٢٧٥/٧ .

سورة طه

مبني على الكسر ، كما يقال : إضرب الرجل ، وشرح هذا أبو اسحاق فقال : لا مَسَاسٍ نفيٌ وكُسِرَتِ السين لأن الكسر من علامة المؤنث . تقول فعلتِ يا امرأة ، وسمعتُ علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : إذا اعتل الشيء من ثلاث جهات وجب أن يُبْنَى وإذا اعتل من جهتين وجب أن لا يُصْرَفَ لأنه ليس بعد تركِ الصرفِ إلا البناء فَمَسَاسٌ ودَرَكَ إعتَلَّ من ثلاث جهات : منها أنه معدول ، ومنها أنه مؤنث ، وأنه معرفة . فلما وجب البناء فيها وكانت الألف قبل السين ساكنة كُسِرَتِ السين لالتقاء الساكنين ، كما يقال : إضرب الرجل . قال أبو جعفر : ورأيتُ أبا اسحاق يذهب إلى أن هذا القول خطأ ، وألزم أبا العباس إذا سَمَى امرأةً بفرعون أن يَسْنِيَهُ ولا يقول هذا أحد . وقرأ البصريون (وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تَخْلَفَهُ)^(٧٨) بكسر اللام فيحتمل معنيين : أحدهما لن تجده مُخْلِفًا كما يقال : آحمدتهُ أي وجَدتهُ محموداً ، والمعنى الآخر على التهديد أي لا بد لك / ١٤١ من أن تصيرَ إليه ، وفي قراءة ابن مسعود رحمة الله عليه (الذي ظَلَّتْ)^(٧٩) بكسر الظاء . ويقال : ظَلَّتْ أَفْعَلٌ ذاك إذا فعلته نهاراً ، وظَلَّتْ وظَلَّتْ : فمن قال : ظَلَّتْ حَذَفَ اللام تخفيفاً ، ومن قال : ظَلَّتْ أَلْقَى حركة اللام على الظاء (عاكفاً) خبر . يروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (لَنَحْرُقَنَّهُ)^(٨٠) وكذلك يروى عن أبي جعفر ، وقرأ الحسن

(٧٨) هي أيضاً قراءة ابن كثير . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢٤ .

(٧٩) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

(٨٠) انظر معاني الفراء ١٩١/٢ .

(لَنُحَرِّقَنَّهُ) ^(٨١) ، وعن سائر الناس (لَنُحَرِّقَنَّهُ) • يقال :
حَرَّقَهُ يُحَرِّقُهُ ، وَيَحْرِقُهُ إِذَا نَحْتَهُ بِمَبْرَدٍ أَوْ غَيْرِهِ ،
وَأَحْرَقَهُ يُحْرِقُهُ بِالنَّارِ وَحَرَّقَهُ يُحَرِّقُهُ يَكُونُ مِنْهُمَا جَمِيعاً
على التكثر •

وَيُرَوَّى عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ قَرَأَ (وَسَعَّ كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً) ^(٨٢) [٩٨]
أَي مَلَأَهُ •

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ مَا قَدْ سَبَقَ ٠٠ [٩٩]

الكاف في موضع نصب والمعنى نقص عليك كما قصصنا عليك
قصة مُوسَى عليه السلام وفرعون والسامري • (وقد آتيناك مِنْ
لَدُنَّا ذِكْرًا) وهو القرآن •

مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ ٠٠ [١٠٠] أَي فُلِمَ يَتَدَبَّرُهُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ •
٠٠ حَمَلًا [١٠١] عَلَى الْيَاقَانِ وَ (رِزْقًا) [١٠٢] عَلَى الْحَالِ ، وَكَذَا
(قَاعًا صَفْصَفًا) [١٠٦] وَ (عَشْرًا) [١٠٣] مَنْصُوبٌ بِلِشْتَمٍ ، وَالْكَوْفِيُّونَ
يَقُولُونَ : الْمَعْنَى مَا لِبِشْتَمٍ إِلَّا عَشْرًا •

٠٠ إِلَّا مَنْ آذَنَ لَهُ الرَّحْمَنُ ٠٠ [١٠٩]

« مِنْ » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ الْخَارِجِ مِنَ الْأَوَّلِ •

وَعَنْتِ الْوَجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ [١١١]

[فِي مَعْنَاهُ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّ هَذَا فِي الْآخِرَةِ ، وَرَوَى عِكْرَمَةُ عَنْ

(٨١) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ •

(٨٢) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ •

ابن عباس : وَعَنَّتْ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ، [٨٣] قال : الركوع والسجود . ومعنى عَنَّتْ في اللغة خَضَعَتْ وأطاعت ، ومنه فَتَحَتِ البلادَ غَنُوةً أي غلبةً .

•• فلا يُخْرِجَنَّكُمَا •• [١١٧]

مجاز أي لا تقبلا منه فيكون سبباً لخروجكما (فَتَشْقَى) ولم يقل : فتشقى ؛ لأن المعنى معروف ، وآدم صلى الله عليه وسلم هو المخاطب والمقصود . قال الحسن : في قوله (فلا يُخْرِجَنَّكُمَا من الجنة فَتَشْقَى) قال : يعني شقاء الدنيا لا ترى ابن آدمَ إِلَّا ناصباً . قال الفراء (٨٤) : هو أن يأكل من كَدِّ يَدَيْهِ .

إِنَّ لَكَ إِلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى [١١٨] وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ

فِيهَا وَلَا تَضْحَى ' [١١٩]

قراءة أبي عمرو وأبي جعفر والاعمش وحزمة والكسائي ، وقرأ عاصم ونافع (وَإِنَّكَ) (٨٥) بكسر الهمزة . فالفتح على أن تكون « أَنْ » اسماً في موضع نصب عطفاً على « أَنْ » والمعنى وَإِنَّ لَكَ أَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا ، ويجوز أن يكون في موضع رفع عطفاً على الموضع . والمعنى ذلك أَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا ، والكسر على الاستئناف وعلى العطف على « إِنَّ لَكَ » .

قال الفراء (٨٦) (وَطَفِقَا) [١٢١]

(٨٣) مابين القوسين زيادة من ب، د .

(٨٤) معاني الفراء ١٩٣/٢ .

(٨٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢٤ .

(٨٦) انظر معاني الفراء ١٩٤/٢ .

في العربية أقبالا : وقيل : جَمَعَا يُلصِقَانِ عَلَيْهِمَا الْوَرَقَ
ورق التين •

قال أبو اسحاق : (يَكَلِّمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) [١١٠] من أمرِ
الآخرة وجميع ما يكون (وما خَلْفَهُمْ) ما قد وقع من أعمالهم ، وقال
غيره : معنى (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) وَلَا يُحِيطُونَ بِمَا ذَكَرْنَا •
والله أعلم •

(وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى) [١٢١] قلبت الياء ألفاً
لِتَحَرَّكَهَا وَتَحَرَّكَ مَا قَبْلَهَا ، ولهذا^(٨٧) كَتَبَهُ الْكُوفِيُّونَ
بِالْيَاءِ لِيَدُلُّوا عَلَى أَصْلِهِ •

نَمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ •• [١٢٢]

أي اختاره (فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى) أي وهده للتوبة
وَرَوَى حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله جل وعز (فَاِنْ لَهُ
مَمِيئَةٌ ضَنْكًا) [١٢٤] قال عذاب القبر •

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ •• [١٢٨]

أي يبين لهم • وهذه قراءة أبي عبدالرحمن وقادة بالياء • وقد
تكلم النحويون فيه لأنسه مُشْكِلٌ من أجل الفاعل لِيَهْدِ • فقال
بعضهم : « كم » الفاعل ، وهذا خطأ لأن كم استفهام فلا يعمل فيها ما قبلها ،
وقال أبو اسحاق : المعنى : أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمُ الْأَمْرَ بِإِهْلَاكِهَا مَن •

أَهْلَكَاهُ • قال : وحقيقة « أَقْلَمَ يَهْدِي لَهُم » أفلم يبين لهم بياناً يَهْتَدُونَ به لأنهم كانوا يَمُرُّونَ على منازل عادٍ وَثَمُودَ فلذلك قال جل وعز : (يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ) وفي مسكنهم على أنه مصدر • وقال محمد بن يزيد ، فيما حكاه لنا عنه علي بن سليمان ، وهذا معنى كلامه ، قال : يهدي يدل على الهدى ، فالفاعل هو الهدى • قال أبو اسحاق : « كم » في موضع نصب بأهلكنا • روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَىٰ) قال : لأُولِي التَّقَىٰ •

قال : (لَكَانَ لِرَافِعٍ) [١٢٩] ، [١٣٠] أي موطاً / ١١٤ ب / (وَأَجَلَ مُّسَمًّى) معطوف على « كلمة » • وواحد الاناء إنني • لا يعرف البصريون غيره ، وحكى الفراء في (٨٨) واحد الاناء إنني (٨٩) مقصورة واحد الآتية إنا ممدود ، وللبراء في هذا الباب في كتاب « المقصور وانمدود » (٩٠) أشياء قد جاء بها على أنها فيها مقصور وممدود ، مثل الاناء والانسى ، والوراء والورى ، قد أنكرت عليه ورواها الأصمعي وابن السكيت والمتقنون من أهل اللغة على خلاف ما روي ، والذي يقال في هذا أنه مأمون على ما رواه غير أن سماع الكوفيين أكثره عن غير الفصحاء •

وَلَا تَسْمُدَنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ

٠٠ [١٣١]

وهم الأغنياء أي لا تنظر إلى ما أُعطي الكفار في الدنيا • وقرأ

(٨٨) ب : ان •

(٨٩) في ب زيادة « مثل معي » •

(٩٠) طبع الكتاب بعنوان المنقوص والممدود - دار المعارف - القاهرة •

انظر ص ١٩، ١٢ •

عيسى بن عمر وعاصم الجحدري (زَهْرَةٌ)^(٩١) بفتح الهاء • قال أبو اسحاق « زَهْرَةٌ » منصوبة بمعنى متعنا ، لأن معناه جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة (لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ) أي لنختبرهم ، ونشدّد التعبد عليهم ؛ لأن^(٩٢) الأغنياء يشتد عليهم^(٩٣) التواضع ، والمحنة عليهم أشدّ • (وَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى) قال الفراء :^(٩٤) أي نواب ربك • وحكى الكسائي (أَوْ لَمْ تَتَّهِمْ بَيِّنَةً مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى) [١٣٣] قال ويجوز على هذا (بَيِّنَةً مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى) قال أبو جعفر : اذا نَوَّتَ بَيِّنَةً ورفعت جعلت « ما » بدلا منها ، واذا نصبتها على الحال • والمعنى أَوْ لَمْ يَأْتَهُمْ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى مُبَيَّنًا •

ولو أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ •• [١٣٤]

قيل : من قَبْلِ التَّزْيِيلِ ، وقال الفراء : من قبل الرسول • (فَتَتَّبِعْ آيَاتِكَ) جواب لولا •

قال أبو اسحاق : (فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ) [١٣٥] « مَنْ » في موضع رفع ، وقال الفراء :^(٩٤) يجوز أن يكون في موضع نصب ، مثل « والله يعلمُ المفسدَ مِنَ المصلحِ »^(٩٥) • قال أبو اسحاق : وهذا خطأ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ومَنْ ههنا استفهام ؛ لأن المعنى فستعلمون أأصحابُ الصراط نحن أم أنتم ، وقرأ يحيى بن

(٩١) هي أيضا قراءة الحسن • مختصر ابن خالويه ٩٠ •

(٩٢-٩٣) ساقط من ب، د •

(٩٣) معاني الفراء ١٩٦/٢ •

(٩٤) انظر معاني الفراء ١٩٧/٢ •

(٩٥) آية ٢٢٠ - البقرة •

سورة طه

يعمر وعاصم الجحدري (فَسَتَعْلَمُونَ) من أصحاب الصراط السوي (٩٦) على فعلى بنير همز ، وتأنيث الصراط شاذ قليل .
 قال الله جل وعز « اهدنا الصراط المستقيم » (٩٧) فجاء مذكراً في هذا وفي غيره . وقد ردّ هذا أبو حاتم فقال : إن كان من السوء وجب أن يكون السوءى ، وإن كان من السواء وجب أن يكون : السيئ بكسر السين ، والأصل السويّ . قال أبو جعفر : جواز قراءة يحيى بن يعمر والجحدري أن يكون الأصل السوءى ، والساكن ليس بحاجز حصين فكانه قلب الهمزة ضمة فأبدل منها ، والساكن ليس بحاجز ألفاً إذا انفتح ما قبلها . (وَمَنْ اهْتَدَىْ معطوف على « من » الأولى . والفراء (٩٨) يذهب الى أن معنى مَنْ أصحاب الصراط السوي من لم يضل ، والى أن معنى « وَمَنْ اهْتَدَىْ » من ضلّ ثم اهتدى .

(٩٦) انظر البحر المحيط ٢٩٢/٦ .

(٩٧) آية ٦ - الفاتحة .

(٩٨) معاني الفراء ١٩٧/٢ .

شرح إعراب سورة الأنبياء بسم الله الرحمن الرحيم

اقرب للناس حسابهم ٠٠ [١]

ولا يجوز في الكلام اقرب حسابهم للناس لثلاثين تقدم مضمراً على المظهر لا يجوز أن ينوي به التأخير (وهم في غفلة معرضون) ابتداء وخبر ، ويجوز النصب في غير القرآن على الحال والمعنى وهم في غفلة معرضون^(١) عن التأهب للحساب .

ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ٠٠ [٢]

نعت لذكر ، وأجاز الكسائي والفراء : محدثاً بمعنى ما يأتيهم محدثاً ، وأجاز الفراء^(٢) رفع محدث على تأويل ذكر لأنك لو حذف من ، رفعت ذكراً (إلا استمعوه) .

لاهيّة قلوبهم ٠٠ [٣]

قال^(٣) الكسائي : أي إلا استمعوه / ١٤٢/ لاهية قلوبهم^(٤) ، وأجاز الفراء^(٤) أن يكون مخبراً من المضمرة الذي في يلعبون ، وأجاز هو والكسائي (لاهيّة قلوبهم)^(٥) بالرفع بمعنى قلوبهم لاهية ، وأجاز غيرهم الرفع على أن يكون خبراً بعد خبر أو على إضمار مبتدأ .

(١-١) ساقط من ب، د .

(٢) انظر معاني الفراء ١٩٧/٢ .

(٣-٣) ساقط من ب، د .

(٤) معاني الفراء ١٩٧/٢ .

(٥) السابق .

سورة الأنبياء

(وَأَسْرَوْا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) ولم يقل : وَأَسْرَ النَّجْوَى ، والفعل متقدم لأن الفعل إذا تقدم الأسماء وحْدَ ، وإذا تأخرَتْ نَسِيَّ وَجُمِعَ للضمير الذي فيه ، فكيف جاء هذا متقدماً مجموعاً؟ فيه ستة أقوال : يكون بدلاً من الواو ، وعلى اضمار مبتدأ ، ونصباً بمعنى أعني ، وأجاز الفراء أن يكون خفضاً بمعنى اقترَبَ للناس الذين ظلموا حسابهم ، وأجاز الأخفش أن يكون على لغة من قال : « أَكْلُوِي البر أعني » ، والجواب السادس أحسنها وهو أن يكون التقدير يقول الذين ظلموا ، وحذف القول مثل « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلامٌ عليكم »^(٦) ، فالدليل على صحة هذا الجواب أن بعده (هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ) فهذا الذي قالوه والمعنى هل هذا إلا بشر مثلكم . وقد بين الله جل وعز أنه لا يجوز أن يرسل إليهم إلا بشراً ليفهموا عنه ويعلمهم ، ثم قال (أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ) والسحر في اللغة كل مُوَهَّ لا حقيقة له ولا صحة (وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ) قيل : معناه وأنتم تبصرون أنه إنسان مثلكم ، وقيل : وأنتم تعقلون لأن العقل هو البصر بالأشياء .

قُلْ (٧) رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ ۞ [٤]

وفي مصاحف أهل الكوفة (قَالَ رَبِّي) فقيل : إن القراءة الأولى أظهر وأولى ؛ لأنهم أسروا هذا القول فأظهر الله عليه نسيه وأمره أن يقول لهم هذا . قال أبو جعفر : والقراءتان صحيحتان ، وهما بمنزلة

(٦) آية ٢٣ - الرعد .

(٧) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي . انظر تيسير الداني ١٥٤ .

سورة الأنبياء

الآيتين ، وفيهما من الفائدة أنه صلى الله عليه أُمِرَ وأنه قال كما أُمِرَ •

بَلْ قَالُوا أَضْغَاتٌ أَحْلَامٍ ۝ [٥]

قال أبو اسحاق : أي بَلْ قالوا الذي يأتي به أضغاث أحلام ، وقال غيره : هو أحلام اختلاط • والمعنى كالأحلام المخلطة فلما رأوا أن الأمر ليس كما قالوا انتقلوا عن ذلك فقالوا : (بَلْ افترأه) ثم انتقلوا عن ذلك فقالوا : (بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فليأتنا بآية كَمَا أُرْسِلَ الْاَوَّلُونَ) أي كما أُرْسِلَ موسى صلى الله عليه بالْعَصَا وغيرها من الآيات ، وكان هذا منهم تغتاً إذ كان الله جل وعز قد أعطاه من الآيات ما فيه كفاية ، وبين الله جل وعز أنهم لو كانوا يؤمنون لأعظامهم ما سألوا كقوله « ولو علم الله فيهم خيراً لَأَسْمَعَهُمْ » ولو أَسْمَعَهُمْ نَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ • (٨)

مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ ۝ [٦] أي من أهل قرية و • من ، زائدة للتوكيد •

ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ ۝ [٩] أي بَانْجَائِهِمْ ونصرهم ، وإهلاك مكذبيهم •

۝ فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۝ [١٠]

رفع بالابتداء والجملة في موضع نصب لأنها نعت لكتاب ثم نَبَّهَهُمْ بالاستفهام الذي معناه التوقيف فقال جل وعز : (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) •

(٨) آية ٢٣ - الانفال •

سورة الأنبياء

وَكَمْ قَصَمْنَا ۝ [١١]

«كم» في موضع نصب بقصمنا (من قرية) لو حذفت «من» لجاز الخفض لأن «كم» ههنا للخبر ، والعرب تقول : «كم قرية قد دخلتها» • فتخفض • وفيه تقديران : أحدهما أن تكون «كم» بمنزلة ثلاثة من العدد ، والفراء^(٩) يقول باضمار «من» فاذا فرقت جاز الخفض وانصب ، وأشد النحويون :

٣٠٠- كم بجودٍ مقررًا نال العلي
وكريمًا بخله قد وضعه^(١٠)

وأجود اللغات فيه إذا فرقت أن تأتي بمن ، وبها جاء القرآن في هذا الموضع وغيره •

قالوا يا ويلنا ۝ [١٤] نداء مضاف •

فما زالت تلك دعواهم ۝ [١٥]

«تلك» في موضع رفع إن جعلت دعواهم خبراً ، وفي موضع نصب إن جعلت دعواهم الاسم •

وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لَاعِبِينَ ۝ [١٦]
أي ما خلقنا السماء والأرض ليظلم الناس بعضاً ويكفر بعضهم
ويخالف بعضهم ما أمر به ثم يموتوا فلا يجازوا بأفعالهم ، ولا

(٩) معاني الفراء ١/ ١٢٥ •

(١٠) مر الشاهد ٤٥ •

سورة الأنبياء

يُؤْمِرُوا فِي الدُّنْيَا بِحَسَنٍ ، وَلَا يُنْهَوُا عَنْ قَبِيحٍ • وَهَذَا اللَّغَبُ الْمُنْفِي
عَنِ الْحَكِيمِ وَضَدَ الْحَكْمَةِ •

لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُوَ لَا نَتَّخِذُنَا • مِنْ لَدُنَّا • [١٧]

لأنهم / ١٤٥ ب / نَسَبُوا إِلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ الْوَلَدَ ^(١١) ، وَالصَّاحِبَةَ •
فَالْمَعْنَى لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ وَلَدًا أَوْ صَاحِبَةً لَمَا اتَّخَذْنَاهُ مِنْ الْبَشَرِ
الَّذِينَ تَلْحَقُهُمُ الْآفَاتُ ، وَالْحِجَارَةُ الَّتِي لَا تَعْقِلُ فَيَسِّنَ بِهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
جَهْلَهُمْ بِنَسَبِهِمْ إِلَيْهِ ^(١٢) مِثْلَ هَذَا بِلا حِجَّةٍ وَلَا شُبْهَةٍ •

بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ • [١٨]

أَيُّ بِالْحَجَجِ وَالْبَرَاهِينِ (عَلَى الْبَاطِلِ) وَهُوَ قَوْلُهُمْ ^(١٣) (فَأَذَا هُوَ
زَاهِقٌ) حَكَى أَهْلُ اللُّغَةِ زَهَقَ يَزْهَقُ زَهَقًا وَزُهُوقًا إِذَا انْكَسَرَ
وَاضْمَحَلَّ •

يُسْتَبَحُّونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ • [٢٠] ظَرْفَانِ •

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا • [٢٢]

التقدير عند سيوييه والكسائي « غَيْرُ اللَّهِ » فَلَمَّا جُعِلَتْ
إِلَا فِي مَوْضِعٍ غَيْرِ أُعْرِبَ الْأَسْمُ الَّذِي بَعْدَهَا بِأَعْرَابٍ غَيْرٍ ، كَمَا قَالَ :
٣٠١ - وَكُلُّهُ أَخِي مُفَارِقُهُ أَخُوهُ
لَعَمْرُكَ أَيْبُكَ إِلَّا الْفَرْقَدَانِ ^(١٤)

(١١) ب، د : إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ •

(١٢) ب، د : إِلَى اللَّهِ تَعَالَى •

(١٣) ب، د : قَوْلُهُ •

(١٤) مَرَّ الشَّاهِدَ ٢٠٥ •

سورة الأنبياء

وحكى سيويه لو كان معنا رجل "الا زيد" لهلكنا ، وقال الفراء :^(١٥)
إلا ههنا في موضع سوى ، والمعنى لو كان فيهما آلهة سوى الله لفسد
أهلها ، وقال غيره : أي لو كان فيهما الهان لفسد التدبير ؛ لأن أحدهما
إذا أراد شيئاً وأراد الآخر ضده كان أحدهما عاجزاً .

وحكى أبو حاتم أن يحيى بن يعمر وطلحة قرأ (هذا ذكر)^(١٦)
مَنْ مَعِيَ وَذَكَرْ مَنْ قَبْلِي ([٢٤]) فزعم أنه لا وجه لهذا ، وقال
أبو اسحاق في هذه القراءة : المعنى هذا ذكر مما أنزل إلي وما هو معي ،
وذكر مَنْ قَبْلِي ، وقال غيره : التقدير فيها هذا ذكر ذكر مَنْ
مَعِيَ مثل « واسأل القرية » ، وروى عن الحسن انه قرأ (الحق
فهم معرضون)^(١٧) بالرفع بمعنى هو الحق وهذا الحق .

• • سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ • • [٢٦]

قال أبو اسحاق : المعنى بل هم عبادٌ مُّكْرَمُونَ يعني الملائكة
وعيسى عليهم السلام . قال : ويجوز في غير القرآن بل عباداً مُّكْرَمِينَ
بمعنى بل اتخذ عباداً مُّكْرَمِينَ ، وأجازه الفراء^(١٨) أيضاً على أن ترده على
وَلَدِ أَيُّ لَمْ نَتَّخِذْهُمْ وَلَدًا بَلْ اتَّخَذْنَاهُمْ عِبَاداً مُّكْرَمِينَ •

• • وَهُمْ مِنْ خَشِيَةِ مُّشْفِقُونَ • • [٢٨]

أي لا يفعلون شيئاً إلا بأذنه ثم خبّر بحكمه جل وعز في كل

(١٥) انظر معاني الفراء ٢٠٠/٢ .

(١٦) انظر مختصر ابن خالويه ٩١ .

(١٧) وهي أيضاً قراءة ابن محيصن . المحتسب ٦١/٢ ، مختصر ابن
خالويه ٩١ .

(١٨) انظر معاني الفراء ٢٠١/٢ .

سورة الأنبياء

أَحَدٌ فَقَالَ : (وَمَنْ يَقْلُ مِنْهُمْ إِمِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ) [٢٩] الْكَافِ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٌ •

أَوْ لَمْ يَرِ السِّدِّينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَاتَا رَتَقًا •• [٣٠]

قَالَ الْأَخْفَشُ : قَالَ : كَاتَا لِأَنَّهُمَا صَنَفَانِ كَمَا تَقُولُ الْعَرَبُ : هُمَا لِقَاحَانِ أَسْوَدَانِ ، وَكَمَا قَالَ جُلٌّ وَعَزٌّ ، إِنَّ اللَّهَ يُمَسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ، (١٩) قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : كَاتَا لِأَنَّهُ يُعْبَرُ عَنِ السَّمَوَاتِ بِلَفْظِ الْوَاحِدِ بِسَمَاءٍ وَلِأَنَّ السَّمَوَاتِ كَانَتْ سَمَاءً وَاحِدَةً ، وَكَذَا الْأَرْضُونَ • قَالَ : وَقَالَ : رَتَقًا وَلَمْ يَقُلْ رَتَقِينَ لِأَنَّهُ مُصْدَرٌ وَالْمَعْنَى كَاتَا ذَوَاتِي رَتَقٍ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَرُوِيَ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَرَأَ (كَاتَا رَتَقًا) (٢٠) قَالَ عَيْسَى : هُوَ صَوَابٌ وَهِيَ لَفَةٌ • (وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا) نَعَتْ لَشَيْءٍ ، وَأُجَازَ الْفَرَاءُ : (٢١) كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا بِمَعْنَى وَجَعَلْنَا كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا مِنْ الْمَاءِ •

وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا •• [٣٢]

نَعَتْ لِسَقْفٍ ، وَلَوْ كَانَ مَحْفُوظَةً عَلَى أَنْ يَكُونَ نَعْتًا لِلْسَّمَاءِ لَجَازَ • وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ •• [٣٣] فِيهِ مِنَ التَّحْوِ أَنَّهُ لَمْ يَقُلْ : يَسْبَحْنَ وَلَا يَسْبَحُ • وَمَذْهَبُ

(١٩) آية ٤١ - فاطر •

(٢٠) وهي أيضا قراءة عيسى الثقفي وأبي حيوة • المحتسب ٦٢/٢ ،

مختصر ابن خالويه ٩١ •

(٢١) انظر معاني الفراء ٢٠١/٢ •

سورة الأنبياء

سَيُؤَيِّهِ (٢٢) أنه لما خَبَّرَ بفعلٍ مَكَّنْ يُعْقِلُ وَجَعَلَهُنَّ فِي الطَّاعَةِ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَكْعِلُ خَبَّرَ عَنْهُنَّ بِالْوَاوِ وَالْتَّوْنِ ، وَقَالَ الْفَرَاءُ : (٢٣) لَمَّا خَبَّرَ عَنْهُنَّ بِأَفْعَالِ الْآدَمِيِّينَ قَالَ : يَسْبَحُونَ ، وَقَالَ الْكَسَائِيُّ يَسْبَحُونَ لِأَنَّهُ رَأْسُ آيَةٍ ، كَمَا قَالَ « نَحْنُ جَمِيعٌ مُتْتَصِرٌ » (٢٤) ، وَلَمْ يَقُلْ مُتَتَصِرُونَ .

.. أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ .. [٣٤]

جِيءَ بِأَقْوَامٍ الَّتِي فِي فَهْمٍ عِنْدَ الْفَرَاءِ (٢٥) لِتَدُلَّ عَلَى الشَّرْطِ لِأَنَّهُ جَوَابُ قَوْلِهِمْ : سَتَمُوتُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جِيءَ بِهَا لِأَنَّ التَّقْدِيرَ فِيهَا أَفَهُمُ الْخَالِدُونَ إِنْ مِتَّ . قَالَ الْفَرَاءُ : وَيَجُوزُ حَذْفُ انْقَاءٍ وَاضْمَارُهَا لِأَنَّ هُمْ لَا يَتَّيَّنُ فِيهَا الْأَعْرَابُ ، أَوْ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَهْمُ الْخَالِدُونَ إِنْ مِتَّ .

.. وَنَسْلُوكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً .. [٣٥]

تَالِ الْكَسَائِيُّ : وَالْمَصْدَرُ بِلَاءٍ .

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ .. [٣٨]
«مَتَى» عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ وَكَذَا الْجَوَابُ عِنْدَهُمْ فِي الْمَعْرِفَةِ إِذَا قِيلَ : مَتَى وَاعْدُكَ قِيلَ : يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنْ كَانَ نَكْرَةً رَفَعَتْ فَقُلْتُ / ١٤٣ أ/ : مَوْعِدُكَ يَوْمَ قَرِيبٍ ، وَكَذَا ظُرُوفُ الْمَكَانِ ، وَحَكَمِي

(٢٢) ١/ ٢٤٠ الكتاب

(٢٣) المصدر السابق .

(٢٤) آية ٤٤ - القمر .

(٢٥) معاني الفراء ٢/ ٢٠٢ .

سورة الأنبياء

انفراء: (٢٦) اجتمع الجيشان المسلمون جانب والكفار جانب صاحبهم • الثاني منصوب لأنه معرفة والأول مرفوع لأنه نكرة فاعتل في النصب مع المعرفة لأن الخبر مسند اليها لأنها معرفة ، فحسنت الصفة ، وبناو المسائل على هذا فتقول : عبد الله جانب المسجد ، وزيد جانب منه • وأما البصريون فالرفع عندهم الوجه إذا كان الظرف متبكِنا . قال سيويه (٢٧) وتقول : موعِدُكَ غِدْوَةٌ وبُكَرَةٌ وموعِدُكَ يَكْرًا لأن بكرة لا يمكن • والدليل على صحة قول البصريين قراءة انفراء ، إلا من شذَّ منهم قال : « موعِدُكُمْ يَوْمُ الزَّيْنَةِ » (٢٨) • وحكى الفراء (٢٩) في النكرة : إنما البردُ شَهْرَانِ ، وإنما الصيفُ شَهْرَانِ ، وزيدٌ دُونُ من الرجال ، وهو دُونُكَ بالنصب في المعرفة •

.. فلا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ .. [٤٠]

(هُمْ) في موضع رفع بالابتداء ولا تعمل الا في معرفة (يُنْظَرُونَ) في موضع الخبر •

قُلْ مَنْ يَكْلُؤُكُمْ .. [٤٢] ، [٤٥]

فان خَفَّفَتَ الهمزة جَمَعَتْهَا بين الهمزة والواو ، ولهذا كتبت واوًا • وحكى الكسائي والفراء (٣٠) في التخفيف وجهين آخرين : « قُلْ

(٢٦) انظر معاني الفراء ٢/٢٠٣ ، ٢٠٤ والعبارة فيه « ومثله اجتمع الجيشان فالمسلمون جانب والكفار جانب ، فاذا أضفت نصت فقلت: المسلمون جانب صاحبهم والكفار جانب صاحبهم » •

(٢٧) الكتاب ١/١١٢ •

(٢٨) آية ٥٩ - طه •

(٢٩) معاني الفراء ٢/٢٠٣ •

(٣٠) معاني الفراء ٢/٢٠٤ •

سورة الأنبياء

مَنْ يَكْلَوْكُمْ « بفتح اللام واسكان الواو ، وحكى « من يَكْلَاكُمْ ، قال : فأما « يَكْلَاكُمْ » ، فخطأ من جهتين : إحداهما أنْ بَدَلَ الهمزة إِنَّمَا يَجُوزُ في الشعر ، والجهة الأخرى أَنَّهُمَا يَقُولَانِ في الماضي : كَلَيْتَهُ فيقلب المعنى ؛ لأن المعنى كَلَيْتَهُ أَوَجَعْتُ كَلَيْتَهُ ، ومن قال لرجل : كلاك الله ، فقد دعا عليه بأنْ يُصَيِّه الله بوجع في كليتِه ، والدليل على هذا أنه لا يقال : رجل مكلي إلا من هذا . هكذا السماع ولا نلتفت إلى سماع لا يصح . وأما « يَكْلَوْكُمْ » ، فقد حكى مثله سيويه^(٣١) في آخر الكلمة إن من العرب من يقول : هو الوثو^(٣٢) ، فَيُبْدَلُ من الهمزة واواً حرصاً على تبيينها ، وفي الخفض مِنْ الوثي ، وهو الكفو ، ومن الكلي ، وَأَخَذْتُ الْكَلَا . قال الفراء^(٣٣) : ومن قال : يَكْلَوْهُمْ قال في الماضي : كَلَاتْ فترك التبرة .

قرأ أبو عبد الرحمن السلمي (ولا تسمعُ الصمَّ الدعاء)^(٣٤) [٤٥] جعلهما مفعولين فردَّ عليه بعض أهل اللغة وقال : كان يجب على قوله إذا ماتذرههم . قال أبو جعفر : وذلك جائز لأنه قد عُرِفَ المعنى .
.. وَإِنْ كَانَ مَثْقَالَ^(٣٥) جَةً .. [٤٧]

اسم كان ولا خبر لها ؛ لأنها بمعنى وقع ، ويجوز النصب على أن تضمير فيها اسمها .

-
- (٣١) الكتاب ٢/ ٢٨٦ .
(٣٢) الوثى : الوهن .
(٣٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٠٥ .
(٣٤) السابق .
(٣٥) نافع بضم اللام والباقون بنصبها . انظر تيسير الداني ١٥٥ .

سورة الأنبياء

وَرُؤْيَىٰ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعُكْرَمَةَ^(٣٦) (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ
وَهَارُونََ الْفُرْقَانَ ضِيَاءً)^(٣٧) [٤٨] بغير واو ، وزعم الفراء^(٣٨) أَنَّ
حَذَفَ الْوَاوَ وَالْمَجِيءُ بِهَا وَاحِدٌ ، كَمَا قَالَ جَل وَعَز : « وَحَفْظًا »^(٣٩)
وَرَدَّ عَلَيْهِ هَذَا الْقَوْلُ أَبُو إِسْحَاقَ ؛ لِأَنَّ الْوَاوَ تَجِيءُ لِمَعْنَى فَلَا تَزَادُ . قَالَ :
وَتَفْسِيرُ الْفُرْقَانِ التَّوْرَةُ لِأَنَّ فِيهَا الْفُرْقَ بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ . قَالَ :
« وَضِيَاءٌ » مِثْلُ « فِيهِ هُدًى وَنُورٌ »^(٤٠) ، وَأَجَازَ الْفَرَاءُ^(٤١) (وَهَذَا ذِكْرٌ
مُبَارَكًا أَنْزَلْنَاهُ) [٥٠] بِمَعْنَى أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكًا .

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ^{٥٠} [٥١] مَفْضُولَانِ^(٤٢) . قَالَ
الْفَرَاءُ : « رُشْدَهُ »^(٤٢) هِدَاةٌ .

إِذَا قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ^{٥٢} [٥٢]

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : « إِذَا » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ أَيَّ آتِيَاهُ رُشْدَهُ فِي ذَلِكَ
الْوَقْتِ .

فَجَعَلَهُمْ جُنُودًا [٥٨]

فَجَاءَ مَذْكُورًا لِأَنَّهُمْ جَعَلُوا الْأَصْنَامَ بِمَنْزِلَةِ مَا يَمُوتُ فِي عِبَادَتِهِمْ إِيَّاهَا
(إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ) عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ .

(٣٦) ب : وغيره .

(٣٧) انظر المحتسب ٦٤/٢ .

(٣٨) معاني الفراء ٢٠٥/٢ .

(٣٩) آية ٧٠٦ - الصافات ، اَنَا زِينَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ

وَحَفْظًا ٥٠ » .

(٤٠) آية ٤٦ - المائدة .

(٤١) انظر معاني الفراء ٢٠٦/٢ .

(٤٢-٤٣) ساقط من ب، د .

سورة الأنبياء

قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝۶۰ [٦٠]

قال أبو اسحاق ابراهيم : يرتفع من جهتين على معنى هو ابراهيم والمعروف به ابراهيم وعلى النداء • قال أبو جعفر : واسم ما لم يُسم فاعله على مذهب الخليل رحمه الله وسيبويه له ، كما تقول : سَيَرِيهِ • وعلى مذهب محمد بن يزيد اسم ما لم يُسم فاعله مضمّر أي يقال له القول واحتيج الى الاضمار لأن ابراهيم لا يجوز أن يكون اسم ما لم يسم فاعله بل ذلك مُحَالٌ على كل قول ؛ لأنه من قال : قلتُ زيداً منطلقاً ، على اللغة الشاذة لم يقل : كَلِمَتُهُ فقلتُ له ابراهيم ولم يقل هذا إلا بالرفع ، وإن كانت تلك اللغة شاذة لا يُتكلّمُ بها في كتاب الله عز وجل لنذودها وخروجها على القياس ولولا أن هذا القول لم يقله أحد من العلماء علمناه لزِدْنَا في الشرح ولكن^(٤٣) غنيا عن ذلك بما تقدّم وبما وصفناه ، وانه يلزم من رفع / ١٤٣ب / هذا على أنه اسم ما لم يسم فاعله أن يقول : قلتُ زيداً ، كما أنه إذا قال : يُضْرَبُ زيدٌ قال : ضربتُ زيداً ، ولا يقول أحد : قلتُ زيداً ، ولا له معنى ، ويلزمه أن يقرأ « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً »^(٤٤) بالنصب ، فإذا لزمه مالا يقوله أحد استغنى عن الزيادة • ولو لم يكن في هذا إلا أن النحويين يُعَلِّمُونَ الْمُتَعَلِّمَ أن مابعد القول محكي ، فيقولون : قلتُ له زيدٌ خارجٌ ، وكذا قيل له ، لا فرق بين الفعلين في الحكاية •

قال أبو اسحاق : (أْف^(٤٥) لكم) [٦٧] وأْفٌ وأْفٌ لكم ،

(٤٣) في ب، د : « الشيء » ولكننا « تحريف »

(٤٤) آية ٥ - الكهف •

(٤٥) هذه قراءة عاصم في رواية أبي بكر وأبي عمرو وحزمة والكسائي

وبالتنوين قرأ نافع وحفص عن عاصم • تيسير الداني ١٣٩، ١٥٥ •

سورة الأنبياء

وَيُسَوِّونَ فِي اللُّغَاتِ الثَّلَاثِ ، وَيَقَالُ : أَفَقَهُ وَمَنْ كَسَرَ لَاتَّقَاءَ
السَّاكِنِينَ قَالَ : الْأَصْوَاتُ أَكْثَرُهَا مَبْنِيٌّ عَلَى الْكَسْرِ وَالْفَتْحِ ؛ لِأَنَّهُ
خَفِيفٌ وَالضَّمُّ اتِّبَاعٌ ، وَالتَّنْوِينُ فَرْقٌ بَيْنَ الْمَعْرِفَةِ وَالنَّكْرَةِ •

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا •• [٧١]

عطف على الهاء (إلى الأرض التي بَارَكْنَا فِيهَا) لأن الأرض
مؤنثة • فاما قول الشاعر :

٣٠٢ - فَلَا مُزْنَةَ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا

وَلَا أَرْضَ أَبْقَلَ إِبْقَالَهَا^(٤٦)

فرواه أبو حاتم « وَلَا أَرْضَ أَبْقَلَ إِبْقَالَهَا » • كره تذكير الأرض •
قال أبو جعفر : وما^(٤٧) في هذا ما ينكر لأنه تأنيث غير حقيقي • قال محمد
ابن يزيد : لو قلت : هُدِمَ دَارُكَ لَجَاز ، وَالْكُوفِيُّونَ يَقُولُونَ : يَجُوزُ
التذكير لأنه لا علاقة فيه للتأنيث •

•• وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ •• [٧٣]

الأصل إِقَامٌ فَأُلْقِيتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ عَلَى الْقَافِ فَانْقَلَبَتِ الْوَاوُ أَلِفًا
وَحُذِفَتِ لَاتَّقَاءُ السَّاكِنِينَ • فَإِنْ أَفْرَدْتَ أَلْحَقْتَ الْهَاءَ وَقُبَّحَ حَذْفُهَا
لأنها عوض مما حُذِفَ •

وَلُوطًا أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا •• [٧٤]

بمعنى واذكر لوطًا ، أو بمعنى وآتيناه لوطًا (ونوحًا) [٧٦] •

(٤٦) مر الشاهد ١٥٢ •

(٤٧) ب، د : وليس •

سورة الأنبياء

ودَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ۝ [٧٨]

بمعنى^{٤٨} 'واذكروا' . ولم ينصرف « داود » ، لأنه اسم عجمي^(٤٨)
لا يحسن فيه الألف واللام ، ولم ينصرف « سليمان » لأن في آخره ألفاً
ونوناً زائدتين .

فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۝ [٧٩]

قال أبو اسحاق : أي ففهمنا القصة (وسخرنا مع دَاوُدَ
الجِبَالَ يُسَبِّحْنَ والطَّيْرَ) معطوف على الجبال ، ويجوز أن يكون
بمعنى مع الطير ، كما تقول : التقى الماء والخشب . قال أبو اسحاق :
ويجوز « الطير » بالرفع بمعنى يسبحن هنّ والطير . قال (وكُنَّا
فَاعِلِينَ) أي نقدر على ما نريد ، وقال غيره : المعنى وكنا فاعلين
للأنبياء صلوات الله عليهم مثل هذه الآيات .

وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً ۝ [٨١]

معطوف أي وسخرنا لسليمان الرّيح ، وقرأ عبدالرحمن الأعرج
(ولِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ)^(٤٩) بالرفع قطعه من الأول ، ورفع بالابتداء ، كما
تقول : أعطيت زيدا درهماً ولِعَمْرٍ دِينَاراً .

وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ ۝ [٨٢]

(مَن) في موضع نصب إن نصبت الرّيح ، ويجوز الرفع^(٥٠)
بالابتداء ، وإن رفعت الرّيحَ فَمَنْ في موضع رفع عطف عليها ، وإن
شئت^(٥٠) بالابتداء أيضاً . « يغوصون » على معنى « مَنْ » ، ولو كان

(٤٨) ب، د : أعجمي .

(٤٩) انظر مختصر أبين خالويه ٩٢ .

(٥٠-٥٠) ساقط من ب، د .

سورة الأنبياء

في غير القرآن لجازا يغوص على اللفظ •

فَاسْتَجَبْنَا لَهُ •• [٨٤] (وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ)
 لأهل التفسير في معناه قولان عن مجاهد وعكرمة باسنادين صحيحين قالا : قيل
 لأيوب صلى الله عليه وسلم ، قد آتيناك أهلَكَ في الجنة ، فإن شئتَ
 تركناهم لك في الآخرة ، وإن شئتَ آتيناك هم في الدنيا • قال مجاهد :
 فتركهم الله جل وعز له في الجنة وأعطاه مثْلَهُمْ في الدنيا ، وقال
 عكرمة : فاختار أن يكونوا له في الجنة ويؤتي مثْلَهُمْ في الدنيا ، وقال
 الضحاك : قال عبدالله بن مسود : كان أهل أيوب عليه السلام قد ماتوا إلا
 امرأته فأحياهم الله جل وعز له وآتاه مثْلَهُمْ معهم ، وعن ابن عباس رحمة
 الله عليه قال : كان بنوه قد ماتوا ، فأحيوا له ووُلِدَ لهم مثْلهم معهم •
 وإسماعيل وإدريسَ وذا الكِفْلِ •• [٨٥] بمعنى واذكر كذا •

وذا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا •• [٨٧]

قال أبو جعفر : قد ذكرنا عن سعيد بن جبير أنه قال : مغاضبا لربه
 جل وعز • وربما أنكرَ هذا من لا يعرفُ اللغة ، وهذا^(٥١) قول
 صحيح / ١٤٤ / • والمعنى مغاضباً من أجل ربه ، كما تقول : غَضِبْتُ
 لَكَ أي من أجلك • والمؤمن يغضب لله جل وعز إذا عَصِيَ • وأكثر
 أهل اللغة يذهب الى أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله
 عنها : « اشترطي لهم الولاء »^(٥٢) من هذا • وقال الضحاك : إِذْ ذَهَبَ
 مغاضباً ، أي لقومه فيكون معنى هذا إنه غاضبهم لعصيانهم • وقال الأخفش :

(٥١) ب، د : وهو •

(٥٢) مر تخريجه مر ٦٠٧ •

سورة الأنبياء

انما غَاصَبَ بعض الملوك • وقرأ الحسن (فظنَّ أن لن يُقَدَّرَ عليه) (٥٣) •
وقرأ يعقوب القاريء (فَظَنَّ أن لن يُقَدَّرَ عليه) (٥٤) •

وزكرياء •• [٨٩] بمعنى واذكر •

وقد ذكرنا أن معنى (وأصلحنا له زوجة) [٩٠] أنها كانت سيئة الخلق • وقال سعيد بن جبير : إنها كانت لا تلد • قال أبو اسحاق : (ويدعوننا رَعَبًا) على أنه مصدر ورَعَبًا بَخْلًا ، ورَعَبًا مثل بُخْلًا •

والتي أَحْصَيْنَتْ فَرَجَهَا •• [٩١]

في موضع نصب بمعنى واذكر (وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ) ولم يقل : آيتين • قال أبو اسحاق : لأن الآية فيهما واحدة لأنها ولدتته من غير فَحْلٍ • وعلى مذهب سيويه أن التقدير وجعلناها آية للعالمين ، وجعلنا ابنها آية للعالمين ثم حذف ، وعلى مذهب محمد بن يزيد أن المعنى وجعلناها آية للعالمين وابنها مثل «والله» ورَسُولُهُ أَحَقُّ أن يُرْضَوْهُ» (٥٥) • وفي قصة ذي التون حرفٌ مُشْكِلٌ الاعراب على قراءة عاصم (وكذلك نُجِّيَ الْمُؤْمِنِينَ) (٥٦) [٨٨] بنون واحدة لأنها في المصحف كذا • وتكلم الشويبون في هذا فقال بعضهم : هو لحن لأنه نصب اسم ما لم يسم فاعله • وكان أبو اسحاق يذهب الى هذا القول • وذهب الفراء (٥٧) وأبو عبيد إلى

(٥٣) انظر البحر المحيط ٣٣٥/٦ •

(٥٤) المصدر السابق •

(٥٥) آية ٦٢ - التوبة •

(٥٦) انظر معاني الفراء ٢/٢١٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٠ •

(٥٧) معاني الفراء ٢/٢١٠ •

سورة الأنبياء

أَنَّ المعنى وكذلك نُنَجِّي النجاء المؤمنين • قال أبو اسحاق : هذا خطأ لا يجوز ضَرْبَ زيداً • المعنى 'ضَرْبَ الضَرْبِ' زيداً ؛ لأنه لا فائدة فيه إذ كان ضَرْبَ يدلّ على الضَرْبِ • ولأبي عبيد فيه قول آخر وهو أنه أدغم النون في الجيم • وهذا القول لا يجوز عند أحد من النحويين علمناه لبُعْدِ النون من الجيم ، فلا تدغم فيها ، ولا يجوز في • من جاء بالحسنة ، (٥٨) مجيء بالحسنة • قال أبو جعفر : ولم أسمع في هذا أحسن من شيء سمعته من علي بن سليمان قال : الأصل نُنَجِّي فحذف إحدى النونين لاجتماعهما ، كما يحذف إحدى التائين لاجتماعهما نحو قول الله جل وعز • ولا تفرّقوا ، (٥٩) الأصل تفرّقوا • والدليل على صحة ما قال أن غاصما يقرأ (تجى) بإسكان الياء ، ولو كان على ما تأوله من ذكرناه لكان مفتوحاً • (٦٠)

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً • [٩٢] على الحال • قال أبو اسحاق : أي إن هذه أمتكم في حال اجتماعها فاذا تفرقت لم تدخل في ذلك • قال : ويجوز إن هذه أمتكم أمة واحدة ، تجعل أمتكم بدلاً من هذه ، وفيه معنى التوكيد • قال أبو جعفر : وقسراً ابن أبي إسحاق (وإن هذه أمتكم أمة واحدة) (٦١) « أمتكم » خبر إن « وأمة واحدة » خبر بعد خبر ، وإن شئت على اضممار مبتدأ ، وإن شئت على بدل التكرار من المعرفة •

(٥٨) آية ١٦٠ - الانعام •

(٥٩) آية ١٠٣ - الانعام •

(٦٠) ب، د : لكنت مفتوحة •

(٦١) وهي أيضاً قراءة الحسن ، معاني الفراء ١٠/٢ مختصر ابن خالويه

٩٣ ، المحتسب ٦٥/٢ •

سورة الأنبياء

قال الكسائي : وفي حرف ابن مسعود (فلا كفرَ لِسَمِيهِ) [٩٤]
وكفر وكفران وكفور بمعنى واحد .

وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ ٠٠ [٩٥]

قراءة زيد بن ثابت وأهل المدينة ، وعن علي وابن مسعود وابن عباس (وَحَرِمٌ عَلَى قَرْيَةٍ)^(٦٢) ، وقد رُوِيَ عن ابن عباس أنه قرأ (وَحَرِمٌ عَلَى قَرْيَةٍ)^(٦٣) بفتح الحاء والميم وكسر الراء ، وَرُوِيَ عنه بضم الراء وفتح الحاء والميم . والآية مشكلة ، وقد ذكرنا فيها أقوالا : فمن أَحْسَنَ ما قيل فيها وأجلّه ما رواه ابن عينة وابن علية وهشيم وابن ادريس ومحمد بن فضيل وسليمان بن حيّان ومُعَلَّى عن داود ابن أبي هند عن عِكْرَمَةَ عن ابن عباس رحمه الله في قوله جل وعز (وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) قال : وجب (أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ) قال : لا يتوبون . قال أبو جعفر : واشتقاق هذا بَيْنَ مِنْ^(٦٤) اللفظة . وشرحه ' أَنْ مَعْنَى / ١٤٤ب / حُرْمٌ الشَّيْءُ حُظْرٌ وَمَنْعٌ مِنْهُ ، كما أَنْ مَعْنَى أَجِلٌ أَيْسَجٌ وَلَمْ يَمْنَعْ مِنْهُ . فإذا كَانَ حَرَامٌ وَحَرِمٌ بِمَعْنَى واحد^(٦٥) فمعناه أَنَّهُ قَدْ ضَيَّقَ الْخُرُوجَ مِنْهُ وَمَنْعَ فَقَدْ دَخَلَ فِي بَابِ الْمُحْظُورِ بِهَذَا . فأما قول أبي عبيد : إِنَّ ' لَا ، زائدة فقد رده عليه جماعة ؛ لأنها لا تزداد في مثل هذا الموضع ، ولا فيما^(٦٦) يقع فيه إشكال ،

-
- (٦٢) انظر معاني الفراء ٢/٢١١ .
(٦٣) قرأ بها أيضا عكرمة وابن المسيب وقتادة . المحتسب ٢/٦٥ ،
البحر المحيط ٦/٣٣٨ .
(٦٤) ب، د : في .
(٦٥) في ب، د « واجب » تحريف .
(٦٦) « فيما » زيادة من ب، د .

سورة الأنبياء

ولو كانت زائدة لكان التأويل بعيداً أيضاً ، لأنه إن أراد وحرّامٌ على قريةٍ أهلكناها أنهم يرجعون إلى الدنيا • فهذا ما لا فائدة فيه ، وإن أراد التوبة فالتوبة لا تُحرّمُ •

حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ۝ [٩٦]

وقرأ عاصم والأعرج (يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ) (٦٧) بالهمز • قال أبو اسحاق : هما مشتقان من أجة الحريق ، ومن ملح أجاج • ولا يُصرفُ ، تجعلهما اسماً للقيلتين على فاعول ومفعول ، ومن لم يهمز جعلهما أعجمين على قول أكثر النحويين • قال الأخفش : يا جوج : من يَجَجْتُ ، وماجوج : من مَجَجْتُ • وروى علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس (وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْتَسِلُونَ) قال : من كل شرفٍ يقبلون • والتقدير في العربية حتى إذا فُتِحَ سَدُّ يَأْجُوجَ وماجوج ، مثل « وأسأل القرية » ، فأما جواب إذا ففيه ثلاثة أقوال : قال الكسائي والفراء : حتى (٦٨) إذا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ، اقترب انوعد الحق والواو عندهما زائدة ، وأنشد الفراء :

٣٠٣ - فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَاتَّحَىٰ

بِنَا بَطْنَ خَبْتِ ذِي قِفَافٍ عَقَنْقَلِ (٦٩)

(٦٧) قراءة السبعة دون همز سوى عاصم • كتاب السبعة لابن مجاهد • ٤٣١

(٦٨) معاني الفراء ٢/٢١١ •

(٦٩) الشاهد لامرئ القيس انظر ديوانه ١٥ ، بنا بطن حقف ذي ركام عققل « معاني الفراء ٢/٢١١ ، شرح القصائد السبع لابن الانباري • ٥٤

(الخبث : المتسع من بطن الارض • القفاف : جمع القف هو ما ارتفع من الارض • العققل : المنعقد المتداخل) •

سورة الأنبياء

المعنى عنده انتحى • وأجاز الكسائي أن يكون جواب إذا (فإذا هيَ شَاخَصَةً أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا) [٩٧] ، والقول الثالث أن المعنى قالوا (يَا وَيْلَنَا) ثم حذف قالوا • وهذا قول أبي اسحاق ، وهو قول حسن • قال الله جل وعز : « الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ » ، (٧٠) المعنى قالوا ، وَحَذَفُ القول كثير •

إِنكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ •• [٩٨]

المعنى إنكم والأوثان التي تعبدونها من دون الله • ولا يدخل في هذا عيسى صلى الله عليه وسلم ، ولا عزيزه ، ولا الملائكة ؛ لأن « ما ، لغير الآدميين • والمعنى لأن أوثانهم تدخل معهم النار لِيُعَذِّبُوهم بها إِمَّا بَأَن تَحْمَى وتُلصَقَ بهم ، وإِمَّا يُبَكَّتُوا بعبادتها ، و « ما ، في موضع نصب عطفًا على اسم إن والخبر « حَصَبُ جَهَنَّمَ » ، أي يُرْمَى بالحصاء •

•• وكلُّ فِيهَا خَالِدُونَ •• [٩٩] ابتداء وخبر ، ويجوز نصب خالدين في غير القرآن •

لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ •• [١٠٠]

قيل : في الكلام حذف ، والمعنى – والله أعلم – وهم فيها لا يسمعون شيئًا يَسْرُهُمْ لأنهم صم •

سورة الأنبياء

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ ۖ [١٠١] ۖ
قِيلَ : يعني بها الجنة ، وقيل : يعني بها الوعد • (أولئك عنها مبعدون) ابتداء وخبر في موضع خبر إن •

لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ۖ [١٠٢]

قال أبو عثمان النهدي : على الصراط حياتٌ تسع أهل النار فيقولون :
حَسَّ حَسَّ •

لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ ۖ [١٠٣]

على لغة من قال : حَزَنَ يَحْزُنُ ، وهي أفصح اللغتين ، وبها قرأ الكوفيون في جميع القرآن وقرأ ابن محبص بنفسه من قال : أَحْزَنَ يَحْزِنُ في جميع القرآن ، وبها قرأ نافع إلا في هذا الحرف ، وبها^(٧١) قرأ أبو جعفر في هذا الحرف^(٧١) خاصة ، وقرأ كل مافي القرآن من نظائرها على لغة من قال حَزَنَ يَحْزُنُ •

•• كما بدأنا أولَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ ۖ [١٠٤]

قال سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء عن عبدالله بن مسعود قال : يُرْسِلُ اللهُ مَادًّا مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ كَمَنِّي الرِّجَالِ فَتَنَبَّهَتْ مِنْهُ لِحَامَتُهُمْ وَجَسْمَانُهُمْ كَمَا تَنَبَّهَتْ الْأَرْضُ بِالْثَرَى ، وقرأ • كما بدأنا أولَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ • قال أبو جعفر : في قوله جل وعز : (وعداً علينا) حذف والمعنى - والله أعلم - علينا انجازه والوفاء به ثم أكد ذلك بقوله جل وعز (إنا كنا فاعلين) قال أبو اسحاق : معنى « إنا كنا فاعلين » إنا كنا قادرين على فعل ما نشاء •

(٧١-٧١) ساقط من ب، د •

سورة الأنبياء

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي ١٤٥/ الزَّبُورِ ٠٠ [١٠٥]

والزبور والكتاب واحد • فلذلك جاز أن يقال للتوراة والانجيل :
زبور ، من زَبَرْتُ أَي كَتَبْتُ ، وجمعه زُبُر ، ومن قال : زُبُورٌ
جَعَلَهُ جَمْعَ زَبْرٍ (أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِي الصَّالِحُونَ)
أحسن ما قيل فيه أنه يراد بها أرض الجنة لأن الأرض التي في الدنيا قد
ورثها الصالحون وغيرهم •

إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ٠٠ [١٠٦]

قال سفيان : بلغني أنهم أهل الصلوات الخمس •

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ٠٠ [١٠٧]

قال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان محمد عليه السلام رحمةً
لجميع الناس فمن آمن به وصدق به سعدَ ومن لم يؤمن به سلمَ مما
لحق الأمم من الخسف والفرق •

قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ٠٠ [١٠٨]

يجوز أن يكون « إِنَّمَا » بالكسر ؛ لأن معنى يوحى إليّ : يقال إليّ •

وَإِنْ أَدْرِي ٠٠ [١٠٩]

بمعنى ما أدري • وأدري في موضع رفع لأنه فعل مستقبل لم يقع عليه
ناصب ولا جازم ، وحذفت الضمة من الياء لتقل الضمة فيها (أَقْرَبُ
أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ) قيل : يعني القيامة •

وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ ٠٠ [١١١]

قيل : يعني وما أدري لعلّ الإمهال فتنة لكم أي اختبار وتشديد في
العباد (ومتاعٌ إِلَىٰ حِينٍ) إلى انقضاء المدة •

سورة الأنبياء

قُلْ (٧٢) رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ ۚ ۞ [١١٢]

في موضع نصب ؛ لأنه نداء مضاف ، ومن قرأ (أَحْكُمُ بِالْحَقِّ) (٧٣)
فهو ابتداء وخبر ، وعن أبي جعفر أنه قرأ (رَبُّ احْكُمُ بِالْحَقِّ) (٧٤)
وهذا عند الثحويين لحنٌ • لا يجوزُ عندهم رَجُلٌ أَقْبَلُ ، حتَّى
تقولَ : يارَجُلُ ، أو ما أشبهه : (وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى
مِثْقَالِ الذُّرَّةِ) أي على ما تصفونه من الكفر •

-
- (٧٢) قراءة السبعة سوى عاصم فإنه قرأ ، قال « بالالف • كتاب السبعة
لابن مجاهد ٤٣١ ، ٤٣٢ •
(٧٣) قراءة ابن عباس ويحيى بن يعمر والجسدي والضحاك وابن
محيصن • مختصر ابن خالويه ٩٣ ، المحتسب ٣١/٢ •
(٧٤) انظر مختصر ابن خالويه ٩٣ ، المحتسب ٦٩/٢ •

شرح إعراب سورة الحج بسم الله الرحمن الرحيم

يا أَيُّهَا النَّاسُ ١٠ [١]

«الناس» مرفوعون على التثنية لأي ، وأجاز المازني التصب على الموضع كما تقول : يا زيدُ الكَرِيمَ أَقْبِلْ ٠ قال أبو اسحاق : هذا غلط من المازني ؛ لأن زيدا يجوز الوقف والاقتصار عليه ، ولا يجوز يا أَيُّهَا والناس هم المقصودون ٠ والمعنى يا ناس اتقوا ربكم (إن زلزلة الساعة) وهي شدائدُها ، ورجفة الأرض ، والآيات الباهرة ٠

يَوْمَ لَا رَوْحَ لَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ ٠٠ [٢]

قال أبو اسحاق : تَذْهَلُ تَحِيَّرُ وترك ٠ مرضعة جارية على الفعل ؛ لأن بعدها (أَرْضَعَتْ) والكوفيون يقولون : (١) ما كان مخصوصاً به المؤنث لم تدخل الهاء فيه نحو حائض وطالق وما أشبههما ٠ قال علي بن سليمان : الدليل على أن هذا القول غلط إثبات الهاء في موضعه ٠ (وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وما هُمْ بِسُكَارَى) أي هي لشدة الهول وخفقان القلب ٠ وقرأ أبو هريرة (وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى) (٢) يكونان مفعولين ٠ قال سيويه (٣) يقال : سُكَارَى وسُكَارَى قال : وقوم يقولون : سُكَارَى شَبَّهُوهُ بِمَرْضَى ؛ لأنه آفة (٤) تدخل على العقل كالمريض ٠ قال أبو

(١) معاني الفراء ٢/٢١٤ ٠

(٢) انظر معاني الفراء ٢/٢١٥ ، مختصر ابن خالويه ٩٤ ٠

(٣) الكتاب ٢/٢١٢ ، ٢١٤ ٠

(٤) ب، د : لانها ٠

سورة الحج

جعفر : قول سيويه : وقوم يقولون : سَكَّرَ يَ يدلّ على أنّ غير هذه اللغة أشهر منها .

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ ۞ [٣]

«مَنْ» في موضع رفع بالابتداء ، ويجادل على اللفظ ، ويجوز في غير القرآن يجادلون على المعنى (وَيَتَّبِعْ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ) يقال : مرید ومارد للمتجاوز في الشر^(٥) القوي فيه ، وصخرة مرّ داء أي ملساء ، ومنه قيل : أَمَرَدٌ .

كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَاةٍ ۖ ۞ [٤]

(أَنْ) في موضع رفع (فَأَنَّهُ يُضْلَهُ) عطف عليه ومذهب سيويه /٤٥ب/ أَنْ «أَنْ» الثانية مكررة للتوكيد ، وَأَنْ المعنى كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَاةٍ يُضْلَهُ . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : التقدير كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَاةٍ فَالواجبُ أَنْ يُضْلَهُ بفتح الهمز ، ومن زعم أَنَّ «أَنْ» في موضع رفع بالابتداء فقد أخطأ ، لأنَّ سيويه منع أن يُبتدأَ بِأَنَّ المفتوحة ، وأجاز سيويه كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَاةٍ فَأَنَّهُ يُضْلَهُ بكسر الهمزة لأن الفاء جواب للشرط فسيل ما بعدها أن يكون مبتدأ ، والابتداء بِأَنَّ يكون مكسورا . (وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ) مجاز لما كان يأمره بما يؤديه إلى النار قام ذلك مقام الهداية إليها .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ ۖ ۞ [٥]

وحكى التحويون : من البعث ، وأجاز الكوفيون في كل ماكان

(٥) في ب، د «الشيء» تحريف .

سورة الحج

ثانية^(٦) حرفاً من حروف الحلق أن تُسكَّنَ وتُفْتَحَ فَنَجُو نَعْمَلِ ،
 وَنَعْلٍ وَبَخْلٍ وَبَخْلٍ • قال أبو اسحاق : هذا خطأ وإنما يُرجع في
 هذا الى اللغة فيقال : لِفْلَانٍ عليّ وَعَدٌ ولا يقال : وَعَدٌ ، ولا فرق
 بين حروف الحلق وغيرها في هذا ، وإنما هذا مثل قَدَرٍ وَقَدَر • قال
 أبو عبيد : المَلَقَةُ الدمُ إذا اشتدت حُمْرَتُهُ • قال الكسائي : ويجوز
 (مُخَلَّقَةٌ)^(٧) بالنصب (وغيرَ مُخَلَّقَةٍ) على الفعل والقطع (لِنُبَيِّنَ
 لَكُمْ) أي لِنُبَيِّنَ لكم قدرتنا على تصويرنا ما نشاء • وروى أبو حاتم عن
 أبي زيد عن الفضل عن عاصم (لِنُبَيِّنَ لكم ونُقِرَّ^(٨)) في الأرحام ما نشاء
 بالنصب (إلى آجلٍ مُسَمًّى نُمْنٍ نَخْرِجُكُمْ طِفْلاً) • قال أبو حاتم :
 انصب على المطف • قال أبو اسحاق : (ونُقِرُّ) بالرفع لا غير ؛ لأنه ليس
 المعنى فعلنا ذلك لنُقِرَّ في الأرحام ما نشاء ، وإنما خلقهم لِيَدُلَّهُمْ على الرشيد
 والانام ليقرَّ في الأرحام ما نشاء ، ودلَّ على ذلك لفظ الجميع
 قال : وفيه معنى ويُخْرِجُ كُلَّ واحدٍ منكم طفلاً • ومن قرأ (ومنكم من
 يَتَوَقَّى^(٩)) فمعناه عنده يَسْتَوِي فِي آجَلِهِ • (ومنكم من يَرُدُّ إلى
 أَرْدَلِ الْعُمُرِ) أي إلى الكِبَرِ ؛ لأنه لا يرجو قُوَّةَ ولا طُولَ عُمُرٍ
 فهو في أَرْدَلِ الْعُمُرِ (لكي لا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً) مذهب
 الفراء^(١٠) لكي لا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً • (مِنْ كُلِّ زَوْجٍ

(٦) ب، د : فيه •

(٧) انظر معاني الفراء ٢/٢١٥ ، على الحال د •

(٨) انظر مختصر ابن خالويه ٩٤ «ويقر» ، البحر المحيط ٦/٣٥٢ •

(٩) ب، د : لم يحكم •

(١٠) حكاه أبو حاتم • انظر مختصر ابن خالويه ٩٤ •

(١١) معاني الفراء ٢/٢١٦ •

سورة المؤمنين

(بِهَيْجِ) قال الكسائي : يقال : بهَجَ بهَجَةً وبَهَاجَةً •

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ •• [٦]

موضع «ذلك» رفع بمعنى الأمر ذلك • قال أبو اسحاق : يجوز أن يكون في موضع نصب على معنى فعل الله ذلك لأنه ^(١٢) الحق •

وَمِنَ النَّاسِ مَنٌ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِظُلْمٍ عَظِيمٍ •• [٨] في موضع رفع بالابتداء •

ثَانِي عَظِيمٍ •• [٩]

نصب على الحال • وَيُتَأَوَّلُ على معنيين : أحدهما أنه رُوِيَ عن ابن عباس أنه قال : هو التَّصَرُّعُ بنُ الحارثِ لَوَيْ عُنُقُهُ مَرَحاً وَتَعَظُّماً ، والمعنى الآخر ، وهو قول الفراء : ^(١٣) أن التقدير : ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ثَانِي عَظِيمٍ أي مُعْرِضاً عن الذكر •

ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ يَدَاكَ •• [١٠]

قال أبو اسحاق : « ذلك » في موضع رفع بالابتداء وخبره « بما قدَّمت يداك » (وَأَنَّ اللَّهَ) في موضع خفض عطفاً على الأول ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على معنى والأمر أن الله ليس بظلام للعبيد • قال : ويجوز الكسر « وَإِنَّ اللَّهَ » •

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ •• [١١]

في موضع رفع بالابتداء ، والتماس (انقلبَ على وجهه) على

(١٢) ب، د : بانه •

(١٣) انظر معاني الفراء ٢/٢١٦ •

سورة الحج

قراءة من قرأ (خَسِرَ) وقرأ مجاهد وخميد (خَاسِرَ الدنيا والآخرة)^(١٤) نصبا على الحال خَسِرَ الدنيا بدم الله جل وعز إياه وأمره بلفظه وأن لا حظ له في غنمة ولا ثناء^(١٥) وخَسِرَ الآخرة بأن لا نواب له فيها .

.. ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ [١٢] قال الفراء : أي

الطويل .

يَدْعُو لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ .. [١٣]

قد ذكرنا فيه أقوالا : منها قول الكسائي إن اللام في غير موضعها ، وإن التقدير يدعو لمن لضره أقرب / ١٤٦ / من نفعه . قال أبو جعفر : وليس للام من التصرف ما يوجب أن يجوز فيها تقديم وتأخير . وحكى لنا علي بن سليمان عن محمد بن يزيد قال : في الكلام حذف ، والمعنى يدعو لمن ضره أقرب من نفعه إلها . قال : وأحسب هذا القول غلط على محمد بن يزيد ؛ لأنه لا معنى له لأن ما بعد اللام مبتدأ فلا يجوز نصب إله ، وما أحسب مذهب محمد بن يزيد إلا قول الأخفش سعيد ، وهو أحسن ما قيل في الآية عندي ، والله أعلم . قال : « يدعو » بمعنى يقول و « مَنْ » مبتدأ وخبره محذوف ، والمعنى يقول لمن ضره أقرب من نفعه إلهه ، ولو كانت اللام مكسورة لكان المعنى يدعو إلى مَنْ ضره أقرب من نفعه . وقال الله جل وعز : « بأن ربك أوحى لها »^(١٦) أي إليها . (لبس المولى) في موضع

(١٤) انظر المحتسب ٧٥/٢ .

(١٥) ب : فداء .

(١٦) ية ٥ - الزلزلة .

سورة الحج

رفع بنس • وقد شرحنا مثل هذا (١٧) •

مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ۝ [١٥]

قد تكلم النحويون في معنى هذه الآية وفي بيان ما أشكل منها •
فمن أحسن ما قيل فيها أن المعنى من كان يظن أن لن ينصر الله جل
وعز محمدا صلى الله عليه وسلم ، وأنه يتهيأ له أن يقطع النصر الذي
أوتيه ، فليمدد بسبب إلى السماء أي فليطلب حيلة يصل بها إلى
السماء (ثم ليقطع) أي ثم ليقطع النصر إن تهيأ له (فليستظر
هل يذهب كيد) وصلته ما يغيظه من نصر النبي صلى الله عليه
والفائدة في الكلام أنه إذا لم يتهيأ له الكيد والحيلة بأن يفعل مثل هذا لم
يصل إلى قطع النصر • وقرأ أهل الكوفة بإسكان اللام • وهذا بعيد في
العربية ؛ لأن ثم ليست مثل الواو والفاء لأنها يوقف عليها وتنفرد •

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ۝ [١٧]

خير • ان ، (ان الله يفصل بينهم) قال الفراء (١٨) ولا يجوز في
الكلام : إن زيدا إن أخاه منطلق ، فزعم أنه إنما جازا في الآية لأن في
الكلام معنى المجازاة أي من آمن ، ومن تهوود ، أو تنصر ، أو
صبا ففصل ما بينهم وحسابهم على الله عز وجل ، ورد أبو
اسحاق على الفراء هذا واستصح قوله : إن زيدا إن أخاه منطلق • قال :
لأنه لا فرق بين زيد وبين الذي ، وإن تدخل على كل مبتدأ فتقول :

(١٧) مر ذكره في اعراب آية ١٥١ من آل عمران ص ٣٧٠ •

(١٨) انظر معاني الفراء ٢/ ٢١٨ •

سورة الحج

إِنْ زَيْدًا هُوَ مُنْطَلِقٌ ، ثُمَّ تَأْتِي بَابُ فَتَقُولُ : إِنْ زَيْدًا إِنَّهُ مُنْطَلِقٌ •
 أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي
 الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ ۝ [١٨]

معطوفة على « مَنْ » ، وكذا (والقمر والنجوم والجبال
 والشجر والدواب وكثير من الناس) ثم قال جل وعز :
 (وكثير حق عليه العذاب) وهذا مشكل من الأعراب • فيقال :
 كيف لم ينصب ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل مثل (١٩)
 » والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً ، (٢٠) فزعم الكسائي والفراء (٢١)
 أنه لو نصب لكان حسناً • ولكن اختير الرفع لأن المعنى وكثير أبى
 السجود ، وفي رفعه قول آخر • يكون معطوفاً على الأول داخلاً في
 السجود ؛ لأن السجود هنا إنما هو الانقياد لتدبير الله جل وعز من
 ضعف وقوة وصحة وسقم وحسن وقبح ، وهذا يدخل فيه
 كل شيء • وحكى الكسائي والأخفش والفراء (وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا
 لَهُ مِنْ مُكْرَمٍ) (٢٢) أي من إكرام •

قرأ ابن كثير وشبل (هذان) (٢٣) خصمان [١٩] بتشديد النون،
 وفي ذلك قولان : أحدهما أن تشديدها عوض مما حذف من هذين ،
 والآخر على أنها غير ساقطة في الإضافة • وتأول الفراء (٢٤) الخصمين على

(١٩) في ب، د زيادة « قوله جل وعز » •

(٢٠) آية ٣١ - الإنسان •

(٢١) معاني الفراء ٢/٢١٩ •

(٢٢) قراءة ابن أبي عبلة انظر الفراء ٢/٢١٩ ، البحر المحيط ٦/٣٥٩ •

(٢٣) تيسير الداني ٩٤ ، ٩٥ •

(٢٤) انظر معاني الفراء ٢/٢١٩ •

سورة الحج

أنهما فريقان أهل دينين ، وزعم أن الخصم الواحد المسلمون ، والآخر اليهود والنصارى ، اختصموا في دين ربهم . قال : فقال : اختصموا لأنهم جميع . قال : ولو قال اختصمنا لجاز . قال أبو جعفر : وهذا تأويل من لا دُرْبَةَ له بالحديث^(٢٥) ، ولا بكتب أهل التفسير ؛ لأن الحديث في هذه الآية مشهور رواه سفيان الثوري وغيره عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال : سمعت أبا ذر يقسم قسماً إن هذه / ١٤٦ ب / الآية نزلت في حمزة وعليّ وعبيدة بن الحارث بن عبدالمطلب وعتبة بن ربيعة ابني ربيعة والوليد بن عتبة ، وهكذا روى أبو عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس . (٢٦)

يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ ٠٠ [٢٠]

رفع بفعل ما لم يسم فاعله (والجلود) عطف على ما قال الكسائي . يقال : صهرته أنضجته . والكوفيون يقولون : منى والجلود وجلودهم .

قال أبو اسحاق : وَيُقْرَأُ (وَيَحْلُونَ^(٢٧)) فَيَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ([٢٣]) على قولك : حَلِيَّ يَحْلِي إِذَا صَارَ ذَا حَلِيٍّ . قال : (وَلَوْلُؤَا) بمعنى وَيُحْلُونَ لَوْلُؤَا ، قال : و « لَوْلُؤُ » بمعنى ومن لَوْلُؤُ . قال : ويجوز أن يكون ذلك خلطاً منهما .

وَهْدُوا إِلَى الطِّيبِ مِنَ الْقَوْلِ ٠٠ [٢٤]

فيه ثلاثة أوجه : يكون في اللغة على العموم ، وقيل : الطيب من

(٢٥) في أ «الجواب» فثبت ما في ب، د لأنه أقرب .

(٢٦) انظر ذلك في البحر المحيط ٣٦٠/٦ .

(٢٧) قراءة ابن عباس . مختصر ابن خالويه ٩٤ ، المحتسب ٧٧/٢ .

سورة الحج

القول بالشارات الحسنة ، وقيل : هو قولهم : « الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن » ، (٢٨) .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ [٢٥]

اسم « إِنَّ » و (كفروا) صلتة (وَيَصُدُّونَ) عطف على الذين كفروا . فَإِنْ قِيلَ : كيف يعطف مستقبل على ماضٍ ؟ ففيه ثلاثة أوجه : منها أَنْ يكون عطف جملة على جملة ، ومنها أَنْ يكون في موضع الحال ، كما تقول : كَلِمَتُ زَيْدًا وَهُوَ جَالِسٌ ، وقال أبو إسحاق : هو معطوف على المعنى لأن المعنى إِنَّ الكافرين والصادقين عن المسجد الحرام . وفي خبر « إِنَّ » ثلاثة أوجه : أَصَحُّهَا أَنْ يكون محذوفاً ، ويكون المعنى إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ هَلَكُوا ، وقيل : المعنى إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْوَاوُ مَقْحَمَةٌ . قال أبو جعفر : في كتابي عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ : وَجَائِزٌ أَنْ يكون ، وهو وجه ، الخبر (نَذِقَهُ مِنْ عَذَابِ الْكَافِرِ) . قال أبو جعفر : هذا غلط ، ولست أعرف ما الوجه فيه ؛ لأنه جاء بخبر إِنَّ جَزْماً ، وأيضاً فإنه جواب الشرط ، ولو كان خبراً لبقى الشرط بلا جواب ولا سيما والفعل الذي للشرط مستقبل فلا بد له من جواب . (الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِي) (٢٩) فيه ثلاثة أوجه من القراءات : قراءة العامة برفع سواء والعاكف والبادي ، وعن أبي الأسود الدؤلي أنه قرأ (سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِي) بنصب سواء ورفع العاكف والبادي ، وتُرْوَى هذه القراءة عن الأعمش باختلاف

(٢٨) آية ٣٤ - فاطر .

(٢٩) قراءة السبعة سوى عاصم في رواية حفص . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٥ .

سورة الحج

عنه ، والوجه الثالث (الذي جعلناه للناس سواءاً)^(٣٠) منصوبة منصونة (العاكف) فيه بالخفض . فالقراءة الأولى فيها ثلاثة أوجه : يكون انذي جعلناه للناس من تمام الكلام ثم تقول سواءً فترفعه بالابتداء ، وخبره العاكف فيه والبادي ، والوجه الثاني أن ترفع سواءً على خبر العاكف ، وتتوي به التأخير أي العاكف فيه والبادي سواءً ، والوجه الثالث أن تكون انهاء التي في جعلناه مفعولاً أول وسواءً العاكف فيه والبادي في موضع المفعول الثاني ، كما تقول : ظَنَنْتُ زَيْدًا أَبَوَهُ خَارِجٌ ، ومن هذا الوجه تخرج قراءة من قرأ بالنصب « سواءاً » يجعله مفعولاً ثانياً ، ويكون العاكف فيه رفعاً إلا أن الاختيار في مثل هذا عند سيبويه الرفع ؛ لأنه ليس جارياً على الفعل ، والقراءة الثالثة على أن ينصب « سواءاً » لأنه مفعول ثانٍ ويخفض « العاكف » ، لأنه نعت للناس ، والتقدير الذي جعلناه للناس العاكف فيه والبادي سواءاً (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظَلَمٍ) شرط ؛ وجوابه (نَذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس « ومن يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظَلَمٍ » قال : الشرك . وقال عطاء : الشرك والقتل . وقد ذكرنا هذه الآية .

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ۚ ۞ [٢٦]

في دخول اللام ثلاثة أوجه : لأنه يقال : بَوَّأتُ زَيْدًا مَنْزِلًا . فأخذ الثلاثة الأوجه أن تحمله على معنى جعلنا لإبراهيم مكان البيت مَبَوَّاءً ، والوجه الثاني أن تكون اللام متعلقة بالمصدر مثل « ومن يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ » ، والوجه الثالث أن تكون السلام زائدة ، وهذا قول

(٣٠) هذه قراءة فرقة منهم الاعمش . انظر البحر المحيط ٦/٣٦٣ .

سورة الحج

الفراء^(٣١) . قال : مثل « رَدَفَ لَكُمْ^(٣٢) » ، (أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا) في « أَنْ » ، ثلاثة أوجه : قال / ١٤٧ / الكسائي : في المعنى « بَأْن لَا » ، والوجه الثاني أَنْ تكون « أَنْ » بمعنى أي مثل « وانطلقَ المَلَأُ منهم أَنْ امشُوا » ،^(٣٣) والوجه الثالث تكون « أَنْ » زائدة لتوكيد مثل « فَلَمَّا أَنَّ جَاءَ الْبَشِيرُ » ،^(٣٤) وفي قوله (لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا) وفي (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ) [٢٧] وما بينهما من المخاطبة ثلاثة أوجه كلها عن العلماء : فأما قول المتقدمين فَإِنَّ هذا كله مخاطبة لإبراهيم عليه السلام ، كما روى حماد ابن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لإبراهيم عليه السلام : « أَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » ، فجعل لا يمر بقوم إلا قال : إِنَّهُ قَدْ بُنِيَ لَكُمْ بَيْتٌ فَحَجُّوهُ فَأُجَابَهُ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ صَخْرَةٍ وَشَجَرَةٍ وَغَيْرِهَا بِلَبِّكَ اللَّهُمَّ لَبِّكَ . وروى حماد بن سلمة عن أبي عاصم الغنوي عن أبي الطفيل قال : قال ابن عباس : أَتَدْرِي مَا كَانَ أَصْلُ التَّلِيَةِ قُلْتُ : لَا ، قال : لَمَّا أَمَرَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُؤَذِّنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ خَفَضَتْ الْجِبَالُ رُؤُوسَهَا لَهُ ، وَرَفَعَتْ لَهُ الْقُرَى ، فَنَادَى فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ فَأُجَابَهُ كُلُّ شَيْءٍ بِلَبِّكَ اللَّهُمَّ لَبِّكَ ، فهذا وجه . وقيل : « أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ » ، لإبراهيم عليه السلام . وَتَمَّ الْكَلَامُ . ثُمَّ خَاطَبَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ مُحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » ، أي أعلمهم أَنْ عليهم الحج ، والوجه الثالث أَنْ هذا كله مخاطبة للنبي صلى

(٣١) انظر معاني الفراء ٢٢٣/٢ .

(٣٢) آية ٧٢ - النمل .

(٣٣) آية ٦ - ص .

(٣٤) آية ٦٩ - يوسف .

سورة الحج

الله عليه وسلم • وهذا قول أهل النظر ؛ لأن القرآن أنزلَ على النبي عليه السلام فكل ما فيه من المَخاطبةِ فهي له إلا أن يدلَّ دليل قاطع على غير ذلك ، وههنا دليل آخر يدل على أن المَخاطبة للنبي عليه السلام وهو « أن لا تُشركَ » ، بالتاء ، وهذا مخاطبة لمشاهد ، وإبراهيم عليه السلام غائب • فالمعنى على هذا وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت فجعلنا لك الدلائل على توحيد الله جل وعز ، وعلى أن إبراهيم كان يعبد الله وحده • فلا تُشركَ بي شيئاً ، وطهر بي للطائفين والقائمين والركع السجود وأذن في الناس بالحج • قيل : المعنى أعلمهم أنك تحجَّ حُجَّةَ الوداع ليحجَّوا (يأتوك رجالاً) نصب على الحال • (وعلى كل ضامر يأتين) فيه ثلاثة أوجه : « يأتين » لأن معنى ضامر معنى (٣٥) ضوامر ، فَمَنَعَتْهُ يأتين ، وفي بعض القراءات (يأتون) (٣٦) يكون للناس • قال انقراء : ويجوز يأتني على اللفظ •

نَمْ لِيَقْضُوا تَفْسِهِمْ ۝ [٢٩]

وقرأ أهل الكوفة بإسكان اللام (٣٧) ، وهو وجه بعيد في العربية لأن نَمْ يوقف عليها ، ولا يجوز أن يُبْتَدَأَ بساكن وجوازه على بُعد نَمْ عاطفة كالواو وانفاء وفتحت الميم من نَمْ لالتقاء الساكنين ، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما ؛ لأنها لاتنصرف • والتقدير في العربية ثم ليقضوا أجل تَفْسِهِمْ ، مثل « واسأل القرية » (وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ) فيه ثلاثة

(٣٥) ب، د : بمعنى •

(٣٦) هي قراءة ابن مسعود • مختصر ابن خالويه ٩٥ •

(٣٧) قرأ بالتسكين أهل المدينة وعاصم والاعمش • معاني الفراء

سورة الحج

أوجه : كسر اللام على الأصل ، واسكانها لثقل الكسرة ، والوجه الثالث أن عاصما قرأ (وَلْيُؤْفِقُوا نَذْوَرَهُمْ) •

ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ •• [٣٠]

أي الأمر ذلك من الفروض والمعنى ومن يعظم عِندَهُ فعل الحرام تعظيماً لله جل وعز وخوفاً منه (فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ) ابتداء وخبر • (إِلَّا مَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ) في موضع نصب على الاستثناء (فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ) (مِنْ) عند النحويين لبيان الجنس إلا أن الأخفش زعم أنها للتبعية أي فاجتنبوا الرجس الذي هو من الأوثان أي عبادتها • وهو قول غريب حسن •

حُنْفَاءَ •• [٣١]

نصب على الحال وكذا (غَيْرِ مُشْرِكِينَ) • (وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ) أي هو يوم القيامة لا يملك لنفسه نفعا ، ولا يدفع عن نفسه عذاباً بمنزلة من خَرَّ من السماء فهو لا يقدر أن يدفع عن نفسه ما هو فيه (فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ) أي تُقَطِّعُهُ بمخالبها ، ولا يمكن دفعها عن نفسه • وفي «تخطفه» ثلاثة أوجه سوى هذا • قرأ الأعرج (فَتَخَطَّفَهُ) (٣٨) بفتح التاء والخاء وتشديد الطاء ، وقرأ أبو رجاء (فَتَخَطَّفَهُ) (٣٩) بفتح التاء وكسر الخاء وتشديد الطاء ، وتروى هذه القراءة عن الحسن ، والوجه الثالث / ١٤٧ ب / يروى عن الحسن (فَتَخَطَّفَهُ) (٤٠) بكسر التاء والخاء وتشديد الطاء • فقرأ الأعرج

(٣٨) هي قراءة نافع • انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٦ •

(٣٩) انظر مختصر ابن خالويه ٩٥ •

(٤٠) المصدر السابق ، البحر المحيط ٣٦٦/٦ •

سورة الحج

- الاصل فيها فتختطفه ثم ادغم التاء في الطاء وألقى حركة التاء على الخاء .
- وقراءة أبي رجاء على أنه كَسَرَ الخاء لالتقاء الساكنين ، والقراءة الآخرة على هذا إلا أنه كَسَرَ التاء على لفظة من قال : أنت تَضْرِبُ .
- والسجق : البعيد .

ذَلِكَ ۞ [٣٣]

فيه ثلاثة أوجه : يكون في موضع رفع بالابتداء أي ذلك أمرُ الله جل وعز ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على خبر مبتدأ محذوف ، ويجوز أن يكون في موضع نصب أي اتَّبِعُوا ذلك من أمر الله جل وعز في الحج • (وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ) أَحْسَنُ ما قيل فيه أن المعنى ومن يعظم ما أمر به في الحج • سُمِّي شعائر ؛ لأن الله جل وعز أشعر به أي أعلمهم به وتعظيمه إياه أن لا يعصي الله جل وعز فيه (فَأَنَّهُمْ مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ) أي من تقوى الانسان ربّه بقلبه • وهو مجاز •

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا ۞ [٣٤]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم وقرأ الكوفيون إلا عاصمًا (مَنْسِكًا) ^(٤١) بكسر السين • قال : وفي كتابي عن أبي اسحاق مَنْسِكٌ بفتح السين مصدر بمعنى النَّسْكِ والنُّسُوكِ ، وَمَنْسِكٌ أي مكان نُسْكٍ مثل مَجْلِسٍ • قال أبو جعفر : وهذا غلط قبيح إنما يكون هذا في فَعَلَ يَفْعَلُ نحوُ جَلَسَ يَجْلِسُ والمصدر مَجْلَسٌ والموضع مَجْلِسٌ فأما فَعَلَ يَفْعَلُ فلا يكون منه مَفْعِلٌ اسمًا للمكان ، ولا مصدرًا إلا أَنْ

(٤١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٦ •

سورة الحج

يُسْمِعُ شَيْءٌ فَيُؤَدِّي عَلَى مَسْمَعٍ ، عَلَى أَنَّ الْكَثِيرَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ
مَتَّسِكٌ ، وَهُوَ الْقِيَاسُ ، وَالْبَابُ ، وَمَتَّسَكَ يَقَعُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ عَلَى
ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ : يَكُونُ مُصَدَّرًا ، وَلِظَرْفِ الزَّمَانِ ، وَلِظَرْفِ الْمَكَانِ . قَسَال
انْفِرَاء^(٤٢) ، الْمَتَّسَكُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْمَوْضِعُ الْمُتَعَادُ فِي خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ . وَقِيلَ :
مَنَاسِكُ الْحَجِّ لِتُرْدَادِ النَّاسِ إِلَيْهَا . (قَالُوا لَهُمْ إِنْ هُوَ إِلَّا وَاحِدٌ) أَي لَا تَذْكُرُوا
عَلَى ذِيَاتِهِمْ اسْمَ غَيْرِهِ (وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ) عَنْ أَهْلِ التَّفْسِيرِ فِيهِ ثَلَاثَةٌ
أَقْوَالٍ : قَالَ عَمْرُو بْنُ أَوْسٍ : الْمُخْبِتُ الَّذِي لَا يَظْلِمُ وَإِذَا أَظْلِمَ لَمْ
يَتَنَصَّرْ . وَقَالَ الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : الْمُخْبِتُونَ : الْمُخْلِصُونَ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هُمُ الْمُطْمَئِنُّونَ بِأَمْرِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : الْخَبِثُ
مِنَ الْأَرْضِ : الْمَكَانُ الْمُطْمَئِنُّ الْمُنْخَفِضُ ، فَاشْتَقَّاهُ مِنْ هَذَا .

الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ۝ [٣٥]

إِنْ يَعْصُوهُ فَيُعَاقَبُوا (وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا آصَاهُمْ)
أَي يَصْبِرُونَ عَلَى الشَّدَائِدِ فِي الطَّاعَةِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ (وَالْمُقِيمِي
الصَّلَاةِ) فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجِهٌ : (وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ) بِالْخَفْضِ عَلَى الْإِضَافَةِ
وَتَحْذُفِ النُّونِ مِنْهَا ، وَيَجُوزُ النَّصْبُ مَعَ حَذْفِ النُّونِ لِأَنَّ الْأَلْفَ وَاللَّامَ
بِمَعْنَى الَّذِي . هَذَا قَوْلُ سَيُوبَةَ^(٤٣) . وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى : جَازَ النَّصْبُ
مَعَ حَذْفِ النُّونِ يَجْرِيهِ مَجْرَى الْوَاحِدِ ؛ لِأَنَّكَ فِي الْوَاحِدِ تَنْصِبُهُ فَتَقُولُ :
هُوَ الْآخِذُ دِرْهَمًا ، وَالْوَجْهُ الثَّالِثُ فِي الْكَلَامِ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ عَلَى
الْأَصْلِ .

(٤٢) انظر معاني الغرر ٢/ ٢٣٠ .

(٤٣) انظر كتاب ٩٣/ ١ ، ٩٥ .

وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ ۝ [٣٦]

منصوبة باضمار فعل مثل الثاني ، وقراً ابن أبي اسحاق (والبُدْنَ) (٤٤) بضم الباء والذال ، وكذا روي عن عيسى والحسن وأبي جعفر . وحكى الفراء أنه يقال للواحدة بَدَنَةٌ وبَدَنٌ . قال أبو جعفر : فَبَدَنٌ وبُدْنٌ مثل وَثْنٍ وَوَثْنٌ ، وبُدْنٌ يقال : إنه جَمْعُ الجَمْعِ أي بَدَنَةٌ وبَدَانٌ وبُدْنٌ . فان قال قائل : فلم صار لَبَدَنَةٌ وبُدْنٌ أفصح ، وخَشَبَةٌ وخُشْبٌ أفصح ، والوزن واحد ؟ فالجواب أن بَدَنَةً في الأصل نعتٌ من البدانة ، وهي السمن ، وخَشَبَةٌ ليست (٤٥) بنعت والنعت أولى بالتسكين ، وما ليس بنعت أولى بالحركة . ألا ترى إلى قولهم : خَذَلَتْ وخَذَلَاتٌ ، وحُلُوَةٌ وحُلُواتٌ ، وجَفَنَةٌ وجَفَنَاتٌ ، وظُلُمَةٌ وظُلُمَاتٌ . (فاذكروا اسم الله عليها صَوَافٍ) فيه ثلاثة أوجه قد قرئ بها : : قراءة العامة (صَوَافٍ) ، وعن الحسن والأعرج (صَوَافِي فَازَا) (٤٦) جمع صافية ، /١٩٤٨/ الخالصة . وعن عبدالله بن مسعود (صَوَافِنَ) (٤٧) جمع صافنة . قال الفراء : (٤٨) الصافنة القائمة ، وحكى غيره أنها القائمة على ثلاث ، وحكى أبو عبيدة أن الصافنة التي قد جَلَمَتْ رَجْلَيْهَا وَرَفَعَتْ سُنْبُكَهَا ، وقال أبو عمر الجرمي : الصافن عرق في مقدم الرجل فاذا ضُربَ على الفرس رَفَعَ

(٤٤) انظر مختصر ابن خالويه ٩٥ .

(٤٥) ب زيادة «بمعنى» .

(٤٦) انظر معاني الفراء ٢/٢٢٦ ، مختصر ابن خالويه ٩٥ . وفي ب

بعدها زيادة « قالوا هو » .

(٤٧، ٤٨) انظر معاني الفراء ٢/٢٢٦ .

سورة الحج

رَجُلَيْهِ (فَازَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا) قَالَ مِقْسَلَمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ :
فَازَا وَقَلَعَتْ عَلَى جَنْبِهَا •

لَنْ يَمُنَّ اللَّهُ لِحُومِهَا •• [٣٧]

على تذكير الجمع ، ويقال على تأنيث الجماعة (ولكن يَمُنَّهُ
التَّقْوَى) لأن التَّقْوَى والتَّقَى واحد • ويناله على لفظ التقوى • (وَبَشِّرِ
الْمُحْسِنِينَ) أي الذين أحسنوا أداء ما عليهم •

أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ •• [٣٨]

فيه ثلاثة أوجه من القراءات : هذه التي ذكرناها قراءة أهل المدينة،
وقرأ أبو عمرو وعاصم (أُذِنَ) كما قرأ أهل المدينة وقرأ (يُقَاتِلُونَ)
بكسر^(٤٩) التاء ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم (أَذِنَ)^(٥٠) بفتح الهمزة
والذين (يُقَاتِلُونَ) بكسر التاء والمعاني في هذا مقاربة لأنهم قد قاتلوا
وقوتلوا إلا أن قراءة أهل المدينة في هذا أصحُ مضى ، وأبين من وجهين:
أحدهما أنه قد صحَّ عن ابن عباس أنها أول آية نزلت في القتال • قال
أبو جعفر : كما حدثنا أبو الحسن محمد بن محمد قال : حدثنا محمد
بن حماد الطهراني قال : أخبرنا عبدالرزاق عن الثوري عن الأعمش
عن مسلم عن سعيد عن ابن عباس أنه يقرأها «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ» ،
وقال : هي أول آية أنزلت في القتال • قال الطهراني : لا أدري كيف
القراءة فإذا كانت أول آية أنزلت في القتال فهم لم يقاتلوا بعد • فيبعد
أن يكون «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ» وكان يُقَاتِلُونَ بينا ، والجهة

(٤٩) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٧ •

(٥٠) المصدر السابق •

سورة الحج

الأخرى أَنْ بعده «بَأْتَهُمْ ظُلُمُوا» ، وبعده «الَّذِينَ أُخْرِجُوا»
فوجب أيضا أَنْ يكون «يُقَاتِلُونَ» بَأْتَهُمْ ظُلُمُوا ولأنهم ظَلِمُوا واحد،
كما تقول : جَزَيْتَهُ بِبَغْيِهِ وَلَبَغْيِهِ • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَلَا يَجُوزُ :
وَأَنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ • بفتح الهمزة لأنَّ إِذَا كَانَتْ مَعَهَا
اللام لم يَجْزِ فَتَحُّهَا (٥١) •

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ •• [٤٠]

في موضع خفض بدلا من الذين (الا أَنْ يقولوا ربنا الله) في موضع
نصب على مذهب سيبويه استثناء ليس من الأول ، وقال الفراء (٥٢) : يَجُوزُ
أَنْ تَكُونَ «أَنْ» في موضع خفض يقدرها مُرَدُّدَةً عَلَى الْبَاءِ ، وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي إِسْحَاقَ ، وَالْمَعْنَى عِنْدَهُ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ
إِلَّا بِأَنْ يَقُولُوا : رَبَّنَا اللَّهُ أَيُّ أُخْرِجُوا بِتَوْحِيدِهِمْ • أَخْرَجَهُمْ
أَهْلُ الْأَوْتَانِ • (وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ سَبْعُضًا)
رُوِيَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ قَالَ : لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ يَدْفَعُ بَيْنَ فِي
الْمَسَاجِدِ عَمَّنْ لَيْسَ فِي الْمَسَاجِدِ ، وَبَيْنَ يَغْزُو عَمَّنْ لَا يَغْزُو لِأَرْهَامِ
الْعَذَابِ ، وَرَوَى ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ : لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ
يُدْخِلُ بِأَخْذِ الْحَقِّقِ بِالشَّهَادَاتِ (لَهُ سُدَّتْ صَوَامِعُ وَبَيْعُ
وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ) وَلَمْ يَنْصَرَفْ ، صَوَامِعُ وَمَسَاجِدُ ، لِأَنَّهُمَا
جَمْعَانِ ، وَهِيَ نَهَايَةُ الْجُمُوعِ فَتَقْلًا فَمُنْعًا الصَّرْفَ • وَكَذَلِكَ كُلُّ
جَمْعٍ ثَلَاثُ حُرُوفِهِ أَلْفٌ وَبَعْدَ الْأَلْفِ حَرْفَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ • وَقَوْلُهُ جَلَّ
وَعَزَّ (يُذَكِّرُ فِيهِمَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا) الَّذِي يَجِبُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ عَلَى

(٥١) ب، د : فيها الفتح •

(٥٢) انظر معاني الفراء ٢٢٧/٢ •

سورة الحج

حقيقة النظر أن يكون يُذَكَّرُ فيها اسمُ الله (٥٣) ، عائداً على المساجد لا على غيرها لأن الضمير يليها ، ويجوز أن يكون يعود على صوامع وما بعدها . ويكون المعنى في وقت شرائعهم وأقامتهم الحدودَ والحقَّ .

الذينَ إِنْ مَكَتْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ ۖ ۞ [٤١]

قال أبو إسحاق : « الذين » في موضع نصب ردّاً على « مَنْ » ، يعني في « وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » ، وقال غيره : « الذين » في موضع خفض ردّاً على قوله « أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ » ، ويكون « الذينَ إِنْ مَكَتْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ » لأربعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يُمَكَّنْ في الأرض غيرهم من الذين قيل فيهم : « أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ » / ٤٨ ب / وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم . وبهذه الآية يُحْتَجُّ في إمامة أبي بكر وعمر وغيرهما من الآي . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (٥٤) ما في (تَمُودُ) [٤٢] من الصرف وتركه (٥٥) .

ۖ ۞ وَبَشِّرِ مُعْطَلَةَ ۖ ۞ [٤٥]

قال الضحاك : أي متروكة ، وقرأ الجحدري (وبشِّرِ مُعْطَلَةَ) (٥٦) وإن المعنى واحد ، وفي هذا أعظم الموعظة (٥٧) . وَعَظَّمَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وعز بقوم قد أَهْلِكُوا وَبَقِيَتْ أثارُهُمْ يَمْرُقُونَها . قال الأصمعي :

(٥٣) في ب ، زيادة « كثيرا » .

(٥٤) مر في اعراب آية ٧٣ من سورة الاعراف .

(٥٥) ب : غيره .

(٥٦) انظر مختصر ابن خالويه ٩٦ .

(٥٧) ب : العظة .

سورة الحج

سَأَلْتُ نَافِعَ بْنَ أَبِي نُعَيْمٍ أَتَهْمِزُ الْبِشْرَ وَالذَّنْبَ فَقَالَ : إِنَّ كَانَتْ الْعَرَبُ تَهْمِزُهَا فَاهْمِزُهَا ، وَأَكْثَرُ الرِّوَايَاتِ عَنْ نَافِعٍ بِهِمِزُهُمَا إِلَّا وَرِشًا فَإِنَّ رِوَايَتَهُ عَنْهُ بِغَيْرِ هَمْزٍ فِيهِمَا ، وَالْأَصْلُ الْهَمْزُ . قَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى : الذَّنْبُ مُشْتَقٌّ مِنْ لَذَاءَ بَتَّ الرِّيحُ ، إِذَا جَاءَتْ مِنْ وَجْهِهِ كَبِيرَةٍ ، وَكَذَلِكَ الذَّنْبُ . قَالَ أَبُو جَمْفَرٍ : فَإِذَا حُذِفَتِ الْهَمْزَةُ ، وَهِيَ سَاكِنَةٌ لَمْ يَكُنْ بَعْدَ السَّكُونِ إِلَّا قَلْبُهَا إِلَى مَا أَشْبَهَ مَا قَبْلَهَا . وَالْفَرَاءُ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّ « وَبِشْرٍ » مَعْطُوفَةٌ عَلَى عَرُوضِهَا ، وَأَبُو إِسْحَاقَ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهَا مَعْطُوفَةٌ مِنْ « قَرِيْقَةٍ » أَيِ وَمِنْ بَشْرٍ ، ثُمَّ قَالَ : « أَخَسَدْتُهَا وَإِلَى الْنَصِيرِ » . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : أَيِ بِالْعَذَابِ ، ثُمَّ حَذَفَ : لِأَنَّ قَبْلَهُ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ (وَيَسْتَمْعِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) [٤٧] .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ .. [٥٢]

هذه آية مشككة من جهتين : إحداهما أَنَّ قَوْمًا يَرَوْنَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ فِيهِمْ مُرْسَلُونَ وَغَيْرُ^{٥٨} مُرْسَلِينَ ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ . وَغَيْرُهُمْ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ^{٥٩} ، أَنَّ يَقْبَالَ : نَبِيٌّ حَتَّى يَكُونَ مُرْسَلًا . وَالدَّلِيلُ عَلَى صِحَّةِ هَذَا قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ » فَأَوْجِبَ لِلنَّبِيِّ الرِّسَالَةَ . وَإِنَّ مَعْنَى نَبِيٍّ أَنْبَأَ عَنْ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَمَعْنَى أَنْبَأَ عَنْ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ هُوَ الْإِسْلَامُ بَعِيْنُهُ . وَالْجَهَةُ الْأُخْرَى الَّتِي فِيهَا الْأَشْكَالُ الْحَدِيثُ الْمَرْوِيُّ . قَالَ أَبُو جَمْفَرٍ : وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ بِإِسْنَادِهِ^{٥٩} وَهُوَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ

(٥٨-٥٨) فِي ب، د « وَفِيهِمْ غَيْرُ مُرْسَلِينَ وَغَيْرُهُمْ يَقُولُ لَا يَجُوزُ » .

(٥٩) ذَكَرَهُ فِي كِتَابِهِ مَعَانِي الْقُرْآنِ .

سورة الحج

وَالْعُزَّىٰ فَإِنَّ شَفَاعَتَهُمْ تَرْتَجَىٰ (٦٠) وسها كذا في رواية الزهري، وفي رواية غيره «فإنهن الغرائق العلى» • قال أبو جعفر: وهذا يجب أن يُوقف على معناه من جهة الدين لطعن من طعن فيه من الملحدين • فأول ذلك أن الحديث ليس بمتصل الاسناد، ولو اتصل اسناده وصحح لكان المعنى فيه صحيحاً • فأما معنى «وسها» فإن (٦١) معناه وأسقط • ويكون تقديره أقرأيتم اللات والعزى وتم الكلام، ثم أسقط والغرائق العلى، يعني الملائكة فإن شفاعتهم، يعود الضمير على الملائكة • فأما من روى «فإنهن الغرائق العلى» ففي روايته اجوبة عنها أن يكون القول محذوفاً كما تستعمل العرب في أشياء كثيرة، ويجوز أن يكون بغير حذف، ويكون تويخاً؛ لأن قبله أقرأيتم فيكون هذا احتجاجاً عليهم • فإن كان في الصلاة فقد كان الكلام مباحاً في الصلاة، ويجوز أن يكون الضمير للملائكة كما يضمنر ما يعرف معناه فيمسح الله جل وعز ذلك لِمَا فِيهِ مِنَ الصَّلاح • والذي فيه من الصَّلاح إزالة التمويه أن يموء على قوم فيقال لهم: هذا الضمير للات والعزى، فأنزل الله جل وعز «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان» • وفي الآية قولان آخران: أحدهما أن يكون المعنى لما تلا «أقرأيتم اللات والعزى» قال رجل ألقى الشيطان على لسانه: فإنهن الغرائق العلى، والقول الآخر أن علي بن أبي طلحة روى عن ابن عباس في قول الله جل وعز: «إلا إذا تمنى» قال: إذا تحدث ألقى الرداءة الشيطان في أمنيته،

(٦٠) انظر ذلك في تفسير القرطبي ٨٠/١٢ ، ٨١ •

(٦١) ب، د: فيكون •

سورة الحج

قال : في حديثه (فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ) قال : فَيُبْطِلُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ • وهذا من أحسن ما قيل في الآية / ١٤٩ / وأعلامه وأجلته (٦٢) • وقد قال أحمد بن محمد ابن حنبل : بِمَصْرٍ صَحِيفَةً فِي التَّفْسِيرِ رَوَاهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ لَوْ رَحَلَ فِيهَا رَجُلٌ إِلَى مِصْرَ قَاصِداً مَا كَانَ كَثِيراً • والمعنى عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا حَدَّثَ نَفْسَهُ أَلْقَى الشَّيْطَانُ في حديثه على جهة الحيلة ، فيقول له : لو سَأَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنْ يُغْنَمَكَ كَذَا لَيَسْتَسْعِمَ الْمُسْلِمُونَ ، ويعلمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنْ الصَّلَاحَ فِي غَيْرِ ذَلِكَ فَيُبْطِلُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ، كما قال ابن عباس وحكي الكسائي والفراء (٦٣) جميعاً تَمْنَى إذا حَدَّثَ نَفْسَهُ • وهذا هو المعروف في اللغة • وقد حكى أيضاً (٦٤) تَمْنَى إذا تَلَا ، وَرَوَى ذَلِكَ عَنِ الضَّحَّاكِ •

وحكى (٦٥) أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ (في مُرْفَعَةٍ) [٥٥] بضم انيم والكسر أَعْرَفُ (حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَقْتَةً) قال محمد ابن يزيد : هو مصدر في موضع الحال (أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَسُومُ عَقِيمٍ) سُمِّيَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ عَقِيماً لَأَنَّهُ لَيْسَ يُعْقِبُ بَعْدَهُ يَوْماً مِثْلَهُ •

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً • [٦٣]

(٦٢) ب، د : وأجلته •

(٦٣، ٦٤) انظر معاني الفراء ٢٢٩/٢ •

(٦٥) في ب، د ، ويقال تمنى اذا كتب وقرأ •

سورة الحج

فتصبح ليس بجواب وإنما هو خبر عند الخليل رحمه الله . قال الخليل : المضي انتبه^(٦٦) أنزل من السماء ماءً فكان كذا وكذا كما قال :

٣٠٤ - أَلَمْ تَسْأَلِ الرَّبَّ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ قَدْحًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيَنْطَرِقَ بِهِ لُكُومُ الْبَاقِيَاتِ وَالْبَاقِيَاتِ
وَهَلْ تُخَيِّرُنَا الْيَوْمَ بَيْنَ الدَّهْرِ وَالْآخِرَةِ سَلْمًا وَسَلْمًا^(٦٧)

وقال الفراء^(٦٨) : « ألم تر ، خبر ، كما تقول في الكلام : أعلم أن الله تبارك وتعالى ينزل من السماء ماءً فتصبح الأرض مخضرة » .

.. وَالْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرٍ .. [٦٥]

أي وسخر الفلك ، ويجوز أن يكون المعنى وأن الفلك ، ويجوز الرفع على الابتداء (ويمسك السماء أن تقع) في موضع نصب أي ويمسك السماء كراهة أن تقع على الأرض .

.. قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبَيِّنُونَ بَشَرًا مِّنْ ذَلِكُمُ النَّارِ .. [٧٢]

فيها ثلاثة أوجه : الرفع بمعنى هو النار أو هي النار ، والخفض على البدل ، والنصب فيه ثلاثة أوجه : يكون بمعنى أعني ، وعلى اضمار فعل مثل الثاني ، ويكون محمولا على المضي أي أعرفكم بشرك من ذلكم النار .

(٦٦) في ب، د زيادة «لهذا انظر كيف» .
(٦٧) الشاهد لجميل بن يعمر . انظر ديوان جميل بثينة ١٤٤ ، الكتاب ٤٢٢/١ ، معاني القرآن للفراء ٢٧/١ ، ٢٢٩/٢ (غير منسوب) وكذا في تفسير الطبري ١٧/١٩٧ . السماق : الأرض المستوية .
(٦٨) انظر معاني الفراء ٢٢٩/٢ .

سورة الحج

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ ۝ [٧٣]

أحسن ما قيل فيه أن المعنى ضُرِبَ لِلَّهِ جُلٌّ وَعِزٌّ مِمَّا يُعْبَدُ مِنْ دُونِهِ مَثَلٌ ۝

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۝ [٧٨]

قال أبو اسحاق : قيل : إن هذا منسوخ ۝ قال : وكذا اتقوا اللهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ، (٦٩) قال أبو جعفر : وهذا مما لا يجوز أن يقعَ فيه نسخٌ ، لأنه واجبٌ على الإنسانِ ، كما روى حَيَّوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ عَنْ أَبِي هَانِي الْخَوْلَانِيِّ عَنْ عمرو بن مالكٍ عَنْ قُضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ النبي صلى الله عليه وسلم قال : المجاهدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ لِلَّهِ جُلٌّ وَعِزٌّ ، (٧٠) ، وكما رَوَى أَبُو طَالِبٍ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ أَنَّ رجلاً سألَ النبي صلى الله عليه عليه أي الجهاد أفضلُ ، عندَ الجَمرةِ الأولى؟ فلم يُجِبْهُ ، ثم سألَهُ عندَ جَمرةِ الطَّقِبَةِ فقال عليه السلام : أين السائلُ؟ فقال : أنا ذا فقال صلى الله عليه وسلم : « كَلِمَةٌ عَدْلٌ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ » ، (٧١) ۝ (هُوَ اجْتِهَادُكُمْ) قدلٌ بهذا على فضلِ أصحابِ رَسُولِ اللَّهِ عليه وسلم ، وعلى الرَدِّ على من يَلْتَقِصُهُمْ ؛ لأنه جُلٌّ وَعِزٌّ احتسارهم لنصرة نبيِّه عليه السلام ۝ (وما جَعَلَ عليكم في الدين مِنْ حَرَجٍ) في موضع نصب (مِنْ) زائدة للتوكيد (مِلَّةَ آبَائِكُمْ إِبْرَاهِيمَ) قال الفراء : (٧٢)

(٦٩) آية ١٠٢ - آل عمران ۝

(٧٠) الترمذي ١٩/٩ ، ابن ماجه باب ٢٠ حديث ٤٠١١ ، سنن أبي داود حديث ٤٣٤٤ ۝

(٧١) الترمذي ١٩/٩ ، ابن ماجه ٢٠ حديث ٤٠١١ ۝

(٧٢) انظر معاني الفراء ٢٣١/٢ ۝

سورة الحج

أَي كَمِيلَةٍ أَبِيكُمْ ، فَإِذَا أَقْبَلْتِ الْكَافَ نَصَبْتَ أَي وَسَّعَ عَلَيْكُمْ كَمِيلَةَ أَبِيكُمْ • قَالَ : وَإِنْ شِئْتَ نَصَبْتَ عَلَى الْأَمْرِ • قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : الْمَنْصِيُّ اتَّبِعُوا مِلَّةَ أَبِيكُمْ • قَالَ : (هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِأَبِرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَي سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ فِيمَا تَقَدَّمَ (وَفِي هَذَا) أَي وَفِي حُكْمِهِ أَنْ مَنْ اتَّبَعَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوَحَّدٌ فَقَدْ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : هَذَا الْقَوْلُ مُخَالِفٌ لِقَوْلِ الْعُلَمَاءِ الْأَثَمَةِ • وَرَوَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ قَالَ : اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ ، وَكَذَا رَوَى ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ / ١٤٩ ب / عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ • وَرَوَى ابْنُ نُجَيْجٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ جَسَدٌ وَعَزَّ : « هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ » قَالَ : سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ الْكُتُبِ وَالذِّكْرِ ، وَفِي هَذَا الْقُرْآنِ • (لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ) أَي تَبْلِيغُهُ إِيَّاكُمْ • -

وَبِأَجَابَتِكُمْ إِيَّاهُ (وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ) تَبْلِيغُكُمْ إِيَّاهُمْ وَبِمَا تَرَوْنَ مِنْهُمْ (وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ) قَبْلَ : أَيِ امْتَنَعُوا بِمَا أُعْطَاكُمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَانْبِسَاطِ الْيَدِ مِنَ الْمَعَاصِي • (هُوَ مَوْلَاكُمْ) أَيِ وَلِيِّكُمْ ، وَوَلِيِّ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي حَيَاتِكُمْ • وَلِهَذَا كُرِّهَ أَنْ يُقَالَ الْإِنْسَانُ • يَامُولَايَ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ ، وَيَقُولُ : هَذَا عَبْدِي ، أَوْ أَمَتِي • قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَلَكِنْ لِيَقُلَّ قَبْتَايَ أَوْ فِتْنَتَايَ • (فَنِعْمَ الْمَوْلَى) أَيِ فَنِعْمَ الْوَلِيُّ لَكُمْ لِأَنَّهُ يُرِيدُ بِكُمْ الْخَيْرَ (وَنِعْمَ النَّصِيرُ) لِمَنْ أَطَاعَهُ •

شرح اعراب سورة المؤمنين بسم الله الرحمن الرحيم

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ •• [١]

ومن قرأ (قَدْ أَفْلَحَ) ألقى حركة الهمزة على الدال وحذف الهمزة لأن الدال كانت ساكنة ، وإذا خُفِّفَت الهمزة قَرُبَتْ من الساكنين ، فَحُذِفَتِ الهمزة لهذا^(١) ثم أُلْقِيَتْ حركتها على الدال •

الذين •• [٢]

في موضع رفع نعت للمؤمنين (هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ) مبتدأ وخبره داخلون في الصلاة ، وكذلك ما بعده •

والذين هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ • [٣]

قال الضحاك : اللغو الشرك • قال أبو جعفر : اللغو في اللغة ما يجب أن يُلغى أي يُطرح^(٢) • ومن أحسن ما قيل فيه قول الحسن : إنها^(٣) المعاصي كلها • فهذا قول جامع يدخل فيه قول من قال : هو الشرك • وقول من قال : هو الفناء ، كما روى مالك بن أنس عن محمد ابن المنذر أن الله جل وعز يقول يوم القيامة : آيِنَ الَّذِينَ كَانُوا

(١) ب، د : من هنا •

(٢) في ب، د زيادة «ويترك» •

(٣) ب، د : أنه •

سورة المؤمنين

يُنَزِّلُونَ أَنْفُسَهُمْ وَأَسْمَاعَهُمْ عَنِ اللَّهْوِ وَمَزَامِيرِ الشَّيَاطِينِ ، أَدْخِلُوهُمْ
 فِي رِيَاضِ الْمَسْكِ ثُمَّ يَقُولُ الْمَلَائِكَةُ : أَسْمِعُوهُمْ^(٤) حَمْدِي وَتَسَامِي^(٥) ،
 وَأَخْبِرْهُمْ أَنْ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ •

وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ • [٤]

فمدح الله جل وعز من أخرج من ماله الزكاة وإن لم يخرج
 منه غيرها • فكان الذين يكتزون الذهب والفضة هم الذين لا يخرجون
 الزكاة •

وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ [٥] إِلَّا عَلَى
 أَزْوَاجِهِمْ •• [٦]

قال الفراء :^(٥) أي إلا من أزواجهم اللاتي أحل الله جل وعز لهم
 الأربع لا تتجاوز^(٦) (أو ما ملكت أيمانهم) في موضع خفض
 معطوفة على أزواجهم و • ما • مصدر •

فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ [٧]
 وقد أخبر جل وعز أنه لا يحب المتدين ، وإذا لم يحبهم
 ابتغضهم وعاداهم لا واسطة في ذلك •

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ • [٨]
 وقرأ المكيون (لأمانتهم)^(٧) على واحدة • قال أبو جعفر :

(٤-٤) ب، د « تحمدي والثناء علي » •
 (٥) معاني الفراء ٢/٢٣١ •
 (٦) ب، د : لا يجاوزونها •
 (٧) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٤ •

أمانة مصدر يؤدي عن الواحد والجمع ، فإذا أردت اختلاف الأنواع جاز الجمع والتوحيد إلا أن الجمع ههنا حسن ؛ لأن الله جل وعز قد ائتمن العباد على أشياء كثيرة منها الوضوء وغسل الجنابة والصلاة وانصيام وغيرهن^(٨) . فأما احتجاج أبي عبيد في اختياره لأماناتهم بقوله : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا »^(٩) فمردود لا يُشبهه هذا ؛ لأن الأمانات ههنا هو الشيء بعينه بمنزلة الودائع ، وليس مثل ذلك . ألا ترى أن بعده (وَعَهْدِهِمْ) ولم يقل / ١٥٠ / أ / وعهودهم فالجمع والتوحيد جائزان .

أُولَئِكَ ٠٠ [١٠]

مبتدأ هم مبتدأ ثان ، وإن شئتَ كانت فاصلة (الوارثون) على أن قوله هم فاصلة خبر «أولئك» ، وعلى القول الآخر خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر «أولئك» وَرَوَى الزُّهْرِيُّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَقَدْ أُنْزِلَ عَلَيَّ عَشْرُ آيَاتٍ »^(١٠) مِنْ أَقَامِهِنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ »^(١١) إِلَى عَشْرِ آيَاتٍ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : مَعْنَى « مِنْ أَقَامِهِنَّ » مَنْ قَامَ^(١٢) عَلَيْهِنَّ وَلَمْ يَخَالَفْ مَا فِيهِنَّ ، وَأَدَّاهُ ، كَمَا تَقُولُ : فَلَانْ يَقُومُ بِعَمَلِهِ ، ثُمَّ نَزَلَ بَعْدَ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فَرَضَ الصَّوْمَ وَالْحَجَّ فَدَخَلَ مَعَهُنَّ .

(٨) ب ، د : وغيرها .

(٩) آية ٥٨ - النساء .

(١٠) في أ العبارة « القرآن على عشر ٠٠ » تحريف فائت ما في ب و د .

(١١) انظر : الترمذی - التفسير ٣٥ / ١٢ ، المعجم لونسنك ٤٩٢ / ٥ .

(١٢) ب ، د أي أقام .

سورة المؤمنين

والذين قرؤا « لأماناتهم » قرؤا (فخلقنا المضغة عظاماً
فكسونا العظامَ لحماً) [١٤] إلا عاصما فإنه قرأ (فخلقنا المضغة
عظماً^(١٧) فكسونا العظام لحماً) ، وكذا قرأ الأعرج وقادة وعبدالله بن
عامر . والقراءة الأولى حسنة بيّنة لأن المضغة تفرق فتكون عظماً
فالجمع في هذا آيين والتوحيد جائز يكون يؤدي عن الجمع ، وقال أبو
اسحاق في العلة في جوازه لأنه قد علم أن الانسان ذو عظام ، واحتار
أبو عبيد الجهم واحتج بقول الله جل وعز : « وانظر إلى العظام
كيف ننشزها »^(١٤) أي لأنهم قد أجمعوا على هذا . وهذا التشبيه
غلط لأن المضغة لما كانت تفرق عظاماً كان كل جزء منها عظماً فكل
واحد منها يؤدي عن صاحبه فليس كذا « وانظر إلى العظام » لأن هذا
إشارة إلى جمع ، فإن ذكرت واحداً كانت الإشارة إلى واحد .
(ثم أنشأناه خلقاً آخر) مجاز ، و (خلقاً) مصدر لأن معنى
انشأناه خلقناه وواحد الطرائق^(١٥) طريقة .

وَشَجَرَةً ۝ ٢٠

معطوفة على « جنات »^(١٦) ، وأجاز الفراء الرفع^(١٧) لأنه لم
يظهر الفعل بمعنى وثم شجرة (تخرج من طور سيناء)

١٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٤ .

١٤) آية ٢٥٩ - البقرة .

١٥) آية ١٧ « ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق » .

١٦) التي في آية ١٩ « فأنشأنا لكم به جنات ۝ ٢٠ » .

١٧) انظر معاني الفراء ٢/٢٣٣ .

سورة المؤمنين

بفتح السين قراءة الكوفيين على وزن فَعْلَاءَ • وفَعْلَاءُ في الكلام^(١٨) كثير يمتنع من الصرف في المعرفة والتكرة ؛ لأن في آخرها ألف التانيث وألف التانيث ملازمة لما هي فيه ، وليس في الكلام فَعْلَاءَ ولكن من قرأ (سَيِّئًا)^(١٩) بكسر السين جَعَلَهُ فَعْلَاءًا ، ومنعه من الصرف على أنه للبقعة وقال الأخفش : هو اسم عجمي • وقد ذكرنا^(٢٠) تَنَبَّتْ وتَنَبَّتْ •

وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا •• [٢٩]

مصدر • وَمَنْزَلًا بفتح الميم بمعنى اجل لي مَنْزَلًا • قال أبو اسحاق : ومن قرأ (مَنْزَلًا)^(٢١) بفتح الميم والزاي جَعَلَهُ مصدرًا من نَزَلَ نَزُولًا مَنْزَلًا •

وزعم الفراء^(٢٢) أن معنى (وَيَشْرَبُ مِمَّا تَلَسَّرُبُونَ) [٣٣] على حذف منه أي ويشرب مما تشربون منه • وإذا لا يجوز عند البصريين فلا يحتاج الى حذف البتة لأن « ما » إذا كانت مصدرًا لم تحتاج الى عائد فان جعلتها بمعنى الذي وحذفت المفعول ، ولم يحتاج الى اضممار ميم • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (أَيْعِدْكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّم)^(٢٣) [٣٥] بما لا يحتاج الى زيادة^(٢٤) •

(١٨) ب ، د : كلام العرب •

(١٩) هي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمر • كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٤ •

(٢٠) مر في الآية ٣٧ - آل عمران •

(٢١) انظر اللسان (نزل) •

(٢٢) معاني الفراء ٢/ ٢٣٤ •

(٢٣) مر في الآية ١٥٧ - آل عمران ، اللغات في (مِتُّم) •

(٢٤) في ب و د زيادة « ههنا » •

هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ • [٣٦]

قرئت على ثلاثة أوجه • قرأ أهل الحرمين وأهل الكوفة (هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ) مفتوحة غير مُنَوَّنة إِلَّا أبا جعفر فسانه قرأ (هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ) (٢٥) مكسورة غير مُنَوَّنة ، وقرأ عيسى بن عمر (هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ) (٢٦) مكسورة مُنَوَّنة • فهذه ثلاثة قراءات • قال أبو جعفر ويجوز (هَيْهَاتَا هَيْهَاتَا) (٢٧) مفتوحة مُنَوَّنة • قال الكسائي : وناس من العرب كثير يقولون : آيَهَاتَ (٢٨) يعني أنهم يُبدِلُونَ من الهاء همزة ، ويجوز فيها ما جاز في هيهات من اللغات • قال أبو جعفر : من قال هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ وقف بالهاء عند سيويه والكسائي (٢٩) لا غير لأنها واحدة ، وَبُنِيَتْ على الفتح وموضعها رَفَعٌ ؛ لأن المعنى البُعْدُ ؛ لأنها لم يشتق منها فعلٌ فهي /١٥٠/ بمنزلة الحروف فاختير لها الفتح لأن فيها هاء التائيث فهي بمنزلة اسم ضمٍّ إلى اسم كخَمْسَةَ عَشَرَ ، وزعم الفراء أن الوقف عليها بالياء وَمَنْ كَسَرَ وقف بالتاء عند الجماعة نَوْنٌ أو لم يَنْوِنْ ؛ لأنها جمع كَبَيَضَاتٍ ، واحدها هَيْهَةٌ كَبَيَضَةٌ ونَصَبُ الْجَمْعِ كَخَفَضِهِ • والتونين فيه قولان : أحدهما أن التسوين في جمع المؤنث لَازِمٌ ، والآخر أنه فَرَّقَ بين المعرفة والنكرة ، ولهذا حَذَفَ مَنْ حَذَفَ على أنه جعلها معرفة ، ويقال : هَيْهَاتَ لِمَا قُلْتَ ، وهَيْهَاتَ مَا قُلْتَ أي البُعْدُ لِمَا قُلْتَ ، والبعيدُ مَا قُلْتَ •

(٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧) انظر معاني الفراء ٢/٢٣٥ ، مختصر ابن خالويه ٩٧ ، ٩٨ •

(٢٨) معاني الفراء ٢/٢٣٥ •

(٢٩) المصدر السابق ٢/٢٣٦ •

سورة المؤمنين

قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ ۝ [٤٠] مَا زائدة مؤكدة عند البصريين •

ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَىٰ ۝ [٤٤]

فيه ثلاثة أوجه : قرأ الكوفيون ونافع والحسن وابن محيص
(تَتْرَىٰ) بغير تنوين ، وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر والأعرج
(تَتْرَىٰ) (٣٠) مُنَوَّنة ويجوز « تَتْرَىٰ » بكسر التاء الأولى
مَوْضِعُهَا نصبٌ على المصدر لأن معنى « ثم أرسلنا » ثم وَاَتَرْنَا ،
ويجوز أن يكون موضع الحال أي مُوَاتِرِينَ • قال الأصمعي : وَاَتَرْتُ
كُتِبِي عَلَيْهِ اتَّبِعْتُ بَعْضَهَا بَعْضًا إِلَّا أَنْ بَيْنَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا وَبَيْنَ
الْآخِرِ مُهْلَةٌ ، وقال غيره من أهل اللغة المواتر التاج بلا (٣١) مُهْلَةٌ •
قال أبو جعفر : من قرأ تَتْرَىٰ بلا تنوين وجعلها فَعَلَّىٰ مثل سَكَّرَىٰ
ومن نَوَّنَ جعل الألف للنصب كما تقول : رأيتُ زَيْدًا يَهْذَأُ ، والتاء
في القراءتين جَمِيعًا مُبْدَلَةٌ مِنْ وَاوٍ كَمَا يُقَالُ : تَالَهُ وَوَالَهُ • وهو
من وَاَتَرْتُ واشتقاقه من الوَتْرِ والوَتْرِ • (وَجَعَلْنَاهُمْ (٣٢)
أَحَادِيثَ) يَتْلُو حَدِيثًا بِخَبَرِهِمْ وَيَتَعَجَّبُ مِنْهُ وَيُعْتَكِرُ بِهِ
(فَبَعْدًا) مصدر أي أَبْعَدَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ مِنْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ •

۝ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ ۝ [٥٠]

-
- (٣٠) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٦ •
(٣١) ب ، د : بغير •
(٣٢) في أ ، ب و د « فجعلناهم » فأثبت ما في المصحف فهو سهو من
الناسخ وأنها التيسر بالآية ٤١ « فجعلناهم غثاء ۝ » إذ لم أجدها
في قراءة أحد •

سورة المؤمنين

ويقال : بالكسر والفتح ، ويقال في معناها رُبَاوَةٌ^(٣٣) ، وقرأ بها ابن أبي اسحاق ويقال : رِبَاوَةٌ^(٣٤) وِرِبَاوَةٌ^(٣٥) بالفتح والكسر . واحسن ما قيل فيه ما قاله ابن عباس رحمه الله . قال : نُبِتَتْ أَنهَـا دمشق لأن قوله نُبِتَتْ يدلّ على أنه توقّف .

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ ۝ [٥١]

نبت لأي (كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ) قال الحسن : أي من الحلال ويدلّ على هذا ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْأَنْبِيَاءَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ »^(٣٦) وقال : « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ » .

وَإِنْ هَـذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ۝ [٥٢]

في هذا ثلاثة أوجه من القراءات : قرأ المدنيون وأبو عمرو (وَأَنْ هَـذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً)^(٣٧) بفتح الهمزة ونصب أمةً واحدةً ، وقرأ^(٣٨) الكوفيون بكسر الهمزة ونصب أمة واحدة أيضاً ، وقرأ الحسن^(٣٩) وابن أبي إسحاق (وَإِنْ هَـذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) برفع كل شيء

(٣٣) ، (٣٥) قرأ بها ابن أبي اسحاق . مختصر ابن خالويه ٩٨ ، البحر المحيط ٤٠٨/٦ .

(٣٤) قرأ بها زيد بن علي والفرزدق والسلمي . انظر مختصر ابن خالويه ٩٨ ، البحر المحيط ٤٠٨/٦ .

(٣٦) آية ١٧٢ - البقرة . انظر الحديث في الترمذي - أبواب التفسير ١١٠/١١ ، المعجم لونسك ٦٧/٤ .

(٣٧) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٦ . (٣٨-٣٨) ساقط من ب و د .

سورة المؤمنين

ففي فتح الهمزة ثلاثة أقوال : فقول البصريين أن المعنى : ولأ وحذفت اللام ، وأن في موضع نصب ، وقول (٣٩) الكسائي وهو أحد قولي الفراء (٤٠) أن في موضع خفض نسقاً على « ما تعملون » أي إني بما تعملون عليم ويأن هذه أمتكم ، والقول الثالث قول الفراء (٤١) : إنها في موضع نصب على اضممار فعل ، والتقدير وأعلموا أن هذه أمتكم وكسرت الهمزة عنده على الاستئناف ، وعند الكسائي أنها نسق على أني بما تعملون عليم . (أمة واحدة) نصب على الحال . والسرقة من ثلاثة أوجه : على اضممار مبتدأ ، وعلى البدل ، وعلى خبر بعد خبر .

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا ۝ [٥٣]

نصب عي الحال ، والمعنى مثل زُبُرٍ . (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ قَرِحُونَ) أي كل فريق يظن أنه على الحق ، فهو فرح بما هو عليه وعليه أن يبين الحق لأنه ظاهر . وقيل : كل حزب بما لديهم فرحون أي بما هم فيه من اللذات وطلب الرئاسة .

فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ ۝ [٥٤]

أي فيما غطى عليهم من حب الدنيا والتواني عن الموت وعن أمر الآخرة . وقيل : في غمرتهم أي فيما غمرهم من الجهل . قال أبو اسحاق : حتى (حتى حين) إلى حين ما يأتهم ما وعدوا به من العذاب .

أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا / ١١٥١ / نُمِدُّهُمْ بِهِ ۝ [٥٥] ، [٥٦]

(٣٩) ب ، د : وقال .

(٤٠ ، ٤١) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٣٧ .

سورة المؤمنين

« ما » بمعنى^(٤٢) الذي ، وفي خبر أن ثلاثة أقوال : منها أنه محذوف ، وقال أبو اسحاق : المعنى يُسَارِعُ لَهُمْ بِهِ ، وحذفت به ، وقال هشام قولاً دقيقاً قال : « ما » هي الخيرات ، وليس في الكلام حذف ؛ لأن معنى في الخيرات فيه ، وهذا قول بعيد ومثله : « إنَّ زَيْدًا تَكَلَّمَ عَمْرُوً فِي زَيْدٍ ، وَالْأَجُودُ تَكَلَّمَ عَمْرُوً فِيهِ^(٤٣) » ، وقد أجاز مثله سيويه ، وأنشد :

٣٠٥ - لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْئاً
نَغْصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَ^(٤٤)

ومن قرأ (يُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ)^(٤٥) ففي قراءته ثلاثة أوجه : أحدها على حذف به ، ويجوز أن يكون التقدير يُسَارِعُ الْإِمْدَادَ ، ويجوز أن يكون « لهم » اسمٌ ما لم يسم فاعله .

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ حَشِيَّةٍ رَبَّهُمْ مُشْفِقُونَ • [٥٧] خبر ان •
أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ •• [٦١]

أي في عمل الخيرات أي الطاعات • قال أبو اسحاق : يُسَارِعُونَ أَبْلَغُ مِنْ يَسْرِعُونَ • (وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ) أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّهُمْ يَسْبِقُونَ إِلَى أَوْقَاتِهَا ، ودل بهذا أن الصلاة في أول الوقت أفضل ، وكل من تقدم في شيء فقد سبق إليه ، وكل من تأخر عنه فقد سبقه وفاته •

(٤٢) « ما » ساقطة من ب ، د •

(٤٣) في ب و د زيادة « وقد تكلم فيه » •

(٤٤) مر الشاهد ٧٠ •

(٤٥) قرأ بها ابن أبي بكرة • البحر المحيط ٦/٤١٠ •

سورة المؤمنين

• • وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ • • [٦٢]

قيل : يعني به الكتاب الذي كُتِبَ فيه أعمال الخلق عند الملائكة مُحْتَفَظٌ بِهِ •

بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا • • [٦٣]

قال أبو اسحاق : أي بل قلوبهم في عمية من هذا وقيل : بل قلوبهم في غمرة من هذا الكتاب الذي ينطق بالحق وأعمالهم فيه مُحْصَاةٌ •

مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ • [٦٧]

وهذه قراءة حسنة مُشَاكِلَةٌ لِأَوَّلِ الْقِصَّةِ لِأَن فِي الْقِصَّةِ ذِكْرَ نَكُوصِهِمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ فَيُشَبِّهُ هَذَا أَنَّهُمْ هَجَرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْكِتَابَ • وَقَالَ الْكَسَايْنِيُّ : « تَهْجُرُونَ » تَهْدُونَ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : يَقَالُ : هَجَرَ الْمَحْمُومُ إِذَا غَلِبَ عَلَى عَقْلِهِ فَهَذَا يَكُونُ مَعْنَى الْآيَةِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنْكُمْ تَكَلَّمُونَ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا لَا يَضُرُّهُ وَبِمَا لَيْسَ فِيهِ فَاتَمَّ كَلِمَن يَهْدَى • وَيُقَالُ : مَا زَالَ ذَاكَ إِهْجِيرَاهُ وَهَجِيرَاهُ^(٤٦) أَي عَادَتُهُ كَأَنَّهُ يَهْدَى بِهِ حَتَّى صَارَ لَهُ عَادَةٌ •

أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ • • [٦٩]

هذا تستعمله العرب على معنى التوقيف^(٤٧) ، والتقيح ، فيقولون الْخَيْرُ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَمْ الشَّرُّ ، أَي قَدْ اخْتَرْتَ الشَّرَّ •

(٤٦) جاء في اللسان (هجر) أيضا أَجْرِيَاهُ ، اهْجِرَاهُ • •

(٤٧) في ب و د زيادة « والتوبيخ » •

وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ
وَمَنْ فِيهِنَّ ۝ [٧١]

أهل التفسير مجاهد وأبو صالح وغيرهما يقولون : «الحق» ههنا
الله جل وعز • وتقديره في العربية ولو اتَّبَعَ صاحبُ الحقِّ ، وقد قيل :
هو مجاز أي لو وافق الحقُّ أهواءَهُمْ فَجَعَلَ موافقتهُ اتِّباعاً مجازاً
أي لو كانوا يكفرون بالرسول ويمضون الله جل وعز ثم^(٤٨) لا يعاقبون
ولا يجازون^(٤٩) ، على ذلك إما عجزاً وإما جهلاً لَفَسَدَتِ السماواتُ
والأرضُ • وقيل : المعنى لو كان الحقُّ فيما يقولون من اتخاذ آلهة مع
الله لَتَنَافَتِ الآلهةُ وأراد بعضهم ما لا يريد بعض فاضطرب التفسير ،
وفسدت السماوات والأرض ، وإذا فسدتا فسد مَنْ فيهما •

أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ ۝ [٧٢]

قال الأخفش : الخَرْجُ والخراج واحد إلا أن اختلاف الكلام
أحسن • وقال أبو حاتم : الخَرْجُ الجُعْلُ والخراج العطاء ، وقول^(٤٩) ،
محمد بن يزيد : الخَرْجُ المصدر ، والخَرْجُ الاسم ، والمعنى أم
تسألهم رِزْقاً ، فرزق ربك خير وهو خير الرازقين أي ليس أحد^(٥٠) ،
يرزق مثل رزقه ولا يُنعم مثل إنعامه •

وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ [٧٣]

أي إلى دين مستقيم • والصراط في اللغة الطريق فَسُمِّيَ الدينُ
طريقاً ؛ لأنه يؤدي إلى الجنة أي فهو طريق إليها •

(٤٨-٤٩) في ب ، د « ثم لا يعاقبهم ولا يجازيهم » •

(٤٩) ب ، د : وقال •

(٥٠) في ب ، د زيادة « يقدر على أن » •

سورة المؤمنين

وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لتاكيون .

[٧٤]

قيل : هل مثل الأول أي عن الدين ، وقيل : إنهم عن طريق الجنة لعادلون حتى يصيروا الى النار .

ولو رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِّنْ ضُرٍّ ۖ ۞ [٧٥]
 أي لو رَدَدْنَاهُمْ إِلَى الدُّنْيَا وَلَمْ نَدْخُلْهُمْ النَّارَ وَامْتَحَنَّا سُلُوكَهُمْ
 (لَلْجَنَّةُ فِي طُغْيَانِهِمْ) ۖ قَالَ السُّدِّيُّ : أَي فِي مَعْصِيَتِهِمْ (رَغْمَهُونَ) .
 قال الأخفش : تترددون .
 وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ۖ ۞ [٧٦] / ١٥١ب / قال الضحاك :
 أي بالجوع .

حتى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ ۖ ۞ [٧٧]
 قال عكرمة : هو باب من ابواب جهنم عليه من الخزنة أربع مائة
 ألف ، سُودٌ وَجُوهُهُمْ ، كَالْحَدَأِ أُنْيَابِهِمْ ، قَدْ قُلِعَتِ الرَّحْمَةُ
 مِنْ قُلُوبِهِمْ إِذَا بَلَغُوا فَتَحَلَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ .
 قُلْ ۖ ۞ اللَّهُ وَقُلْ ۖ ۞ اللَّهُ (٥١) قد ذكرناه بما لا يحتاج الى زيادة .
 ۖ ۞ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ۖ ۞ [٩١] عَالِمُ الْغَيْبِ ۖ ۞

[٩٢]

قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة على اضممار مبتدأ ، وقراءة أبي عمرو

(٥١) يشير الى ما في الآيات ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٩ من السورة « قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۖ ۞ ، قراءة السبعة سوى أبي عمرو (لله) في الثلاثة . أما أبو عمرو فقرأ الاولى (لله) وقرأ الثانية والثالثة (سَيَقُولُونَ لله ۖ ۞) بالالف . انظر معاني الفراء ٢/٢٤٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٧ .

سورة المؤمنین

(عَالِمِ الْغَيْبِ) بالخفض على النعت لله جل وعز وأكثَرُ النحويين الكوفيين والبصريين ينهون الى أن الرفع أولى . فحجّة البصريين أن قبله رأس آية وقد تمّ الكلام فلا بدّاء أحسن ، وحجة الكوفيين منهم الفراء^(٥٢) أن الرفع أولى قال : لأنه لو كان مخفوضاً لكان بالواو فكان يكون عالم الغيب وتعالى ، فلما كان « فَعَمَّالِي »^(٥٣) كان الرفع أولى .

لا

قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ • [٩٣]
قال أبو اسحاق : ويجوز « رَبِّ » ، بضم الباء ، ويجوز « رَبِّي » ، ياء سكان الباء وفتحها • و « إِنَّ » ، ههنا للشرط و « ما » ، زائدة للتوكيد فلما زيدت « ما » ، حسن دخول التون للتوكيد ، وجواب الشرط (فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) [٩٤] أي اذا أردت بهم عقوبة فأخرجني عنهم •

ادْفَعْ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ •• [٩٦]
قال الحسن البصري : والله لا يُصِيهَا أَحَدٌ حَتَّى يَكْظِمَ غَيْظًا وَيَصْبِرَ عَلَى مَكْرُوهِ •

وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ • [٩٧]
قال عبدالله بن مسعود : وبعضهم يرفعهُ هَمْزُهُ^(٥٤) المَوْتَةُ • والمَوْتَةُ : ضَرْبٌ مِنَ الْجُنُونِ • وَجُمِعَتْ هَمْزَةٌ وهي ساكنة على هَمَزَاتٍ فَرَقًا بَيْنَ الْأَسْمِ وَالنَّعْتِ •

(٥٢) معاني الفراء ٢/٢٤١ •

(٥٣) « كان فتعالى » زيادة من ب و د •

(٥٤) جاء في اللسان (همز) : ما هَمْزَةُ فالمَوْتَةُ وأما نفثه فالشعر •

سورة المؤمنين

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۝ [٩٩]
وقد يكون القول في النفس قال جل وعز : « وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ
لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ ، » (٥٥) فَأَمَّا قَوْلُهُ : (ارْجِعُونِ) وهو يُخَاطَبُ رَبَّهُ
جل وعز ولم يقل : ارْجِعْنِي فِيهِ قَوْلَانِ لِلتَّحْوِيلَيْنِ : أحدهما أَنَّ
العربَ تتعارف أَن الجبار إذا أخبر عن نفسه قال : لَنَفْعِلَنَّ وَلنَرْجِعَنَّ
فإذا خُوطِبَ كانت مُخَاطَبَتُهُ مخاطبةَ الجميع فيقال له : بَرُّوْنَا
وَأَرْجِعُونَا فجاءت هذه الآية بهذا ، والقول الآخر : (٥٦) أَن مَعْنَى
ارْجِعُونِ على جهة التكرير ارْجِعْنِ ارْجِعْنِ ارْجِعْنِ ، وهكذا قال
المازني في قوله جل وعز : « أَتَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ » (٥٧) قال معناه
أَلْقِ أَلْقِ ۝

۝ وَمِنَ رَّأَيْهِمْ بَرَزَخٌ ۝ [١٠٠]

البرزخ في اللغة كل حاجز (٥٨) بَجَّ شَيْئَيْنِ فالبرزخ بين الدنيا
والآخرة كما رُوِيَ أَن رجلاً قال بحضرة الشَّعْبِيِّ : رَحِمَ اللَّهُ فُلَانًا
قَدْ (٥٩) صَارَ مِنْ أَهْلِ الْآخِرَةِ قَالَ : (٦٠) لَمْ يَصِرْ مِنْ أَهْلِ الْآخِرَةِ وَلَكِنْ
صَارَ مِنْ أَهْلِ الْبَرَزَخِ ، وليس من الدنيا ولا من الآخرة ۝ وَأَضَفَتْ يَوْمًا
إِلَى يَبْعَثُونَ لِأَنَّهُ ظَرَفَ زَمَانٍ ، والمراد بالاضافة المصدر ، وقال أبو اسحاق :
حقيقته الحكاية ۝

(٥٥) آية ٨ - المجادلة ۝

(٥٦) ب ، د : الثاني ۝

(٥٧) آية ٢٤ - ق ۝

(٥٨) ب ، د : الحاجز ۝

(٥٩) ب ، د : فقد ۝

(٦٠) ب ، د : قال ۝

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ
وَلَا يَتَسَاءَلُونَ • [١٠١] في معناه قولان : أحدهما قول ابن عباس :
انهم في وقت لا يتساءلون • ويوم في اللغة بمعنى وقت معروف • والقول
الآخر أي من هذا : يكون معنى «فلا أنساب بينهم» ، أنهم لا يتفاخرون
بالأنساب يوم القيامة ، ولا يتساءلون بها كما كانوا في الدنيا
يفعلون •

تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ • [١٠٤]

ويقال : « تفتح » في معناه إلا أن « تلفح » أبلغ بأساً • (وَهُمْ
فِيهَا كَالْحُوتِ) ابتداء وخبر ، ويجوز النصب في غير القرآن على
الحال • والكالغ في كلام العرب الذي قد تشبهرت شفتاه وبدت
أسنانه كما ترى رؤوس الغنم • وقد جاء عن النبي صلى الله عليه
وسلم التوقيف بمعنى هذا قال : « تُحْرِقُ واحدهم النار فتقلص
شفتاه العليا حتى تبلغ وسط رأسه ، وتسترخي شفته السفلى
حتى تبلغ سُرته » • (٦١)

قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا • [١٠٦]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم
(شَقَاوَتُنَا) (٦٢) وهذه القراءة مروية عن ابن مسعود والحسن •
ويقال : شَقَاً وشَقَاءً بالقصر والمد • وأحسن ما قيل في معناه أنهم
قالوا : غَلَبَتْ عَلَيْنَا لَذَاتُنَا وَأَهْوَاؤُنَا فَسَمَّى اللذات والأهواء
شِقْوَةً لأنها يؤديان إليها ، كما قال جل وعز « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ

(٦١) انظر الترمذي - صفة الجنة - ٥٦/١٠ ، المعجم لونسك ٢/٢٤٣ •

(٦٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٨ •

سورة المؤمنين

أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا، ^(٦٣) لَأَن ذَٰلِكَ يُؤْذِيهِمْ إِلَى النَّارِ ۚ / ١٥٢/ (وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ) أي كنا في قُلُوبنا ضالين عن الهدى • وليس هذا اعتذاراً منهم إِنَّمَا هُوَ أَقْرَارٌ وَيَدْلٌ عَلَى ذَٰلِكَ (رَبَّنَا آخِرِ جَنَّتَنَا مِنْهَا فَإِنَّ عُدَّتْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ) [١٥٧] •

قَالَ اخْسَئُوا فِيهَا ۚ [١٥٨] والمصدر خَسَّءٌ في اللازم والمتعدي على فَعَلٍ •

إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا ۚ [١٥٩]

قال مجاهد : هم بلالٌ وخَبَّابٌ وسُهَيْبٌ وفلانٌ وفلانٌ من ضُعَفَاءِ الْمُسْلِمِينَ ، كان أبو جهل وأصحابه يهزؤون بهم •

فَاتَّخَذُوا تَتَابُعَهُمْ سَخِرِيًّا ۚ [١٦٠]

بالكسر والضم • وفرق أبو عمرو بينهما فجعلَ المكسورة من جهة التهزؤ ، والمضمومة من جهة السُخْرَةِ • ولا يَعْرِفُ هَٰذَا التفريق الخليلٌ وسيبويه رحمهما الله ، ولا الكسائي ولا الفراء ^(٦٤) • قال الكسائي : هما لفتان بمعنى واحد كما يقال : عصي وعُصَي ، وقال محمد بن يزيد : إِنَّمَا يُؤْخَذُ التفريق بين المعاني عن العرب ، فأما التأويل فلا يكون • والكسرُ في « سَخِرِي » ، في المضين جميعاً وفي عُصَي أكثر ؛ لأن الضمة تُسْتَقَلُّ في مثل هذا •

قَالَ كَلِمَ لَبِئْسَ ۚ [١٦٢]

وقُلْ كَلِمَ لَبِئْسَ معنيان مختلفان لا يجوز أن يقال أحدهما أجود

(٦٣) آية ١٥ - النساء •

(٦٤) معاني الفراء ٢/ ٢٤٣ •

سورة المؤمنین

من الآخر (عَدَدَ سِنِينَ) بفتح النون على أنه جمع "مُسَلَّمٌ" ، ومن العرب من يخفضها وينونها •

قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ ۞ [١١٣]

وليس في هذا ما ينفي عذاب القبر لأنه^(٦٥) لا بد من حَمْدَةٍ قبل البعث •

• ربُّ العرشِ الكريمِ ۖ ۞ [١١٦] من نعم العرش^(٦٦) لارتفاعه وانَّ الأيدي لا تاله •

• ۞ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۖ ۞ [١١٨]

مبتدأ وخبره • والاسم عند البصريين «أَنْ» ، والتاء للخطاب • والاحتجاج لأبي عمرو في تفريقه بين سُخْرِيٍّ وسِخْرِيٍّ أن يكون خبراً بمذهبه في القراءة فقط • فأمَّا «لَبِثُمْ» ، بالادغام فلقرب التاء من التاء ، وكذا «فَأَنخَسَمُوهُمْ» ،^(٦٧) مدغم لقرب الذال من التاء ، ومن لم يدغم فيهما فلأن التاء اسم فكانها^(٦٨) منفصلة والمخرجان مختلفان • وقال مجاهد : العَادُونَ^(٦٩) الملائكة لأنهم يُحْصُونَ ذلك • وقرأ الأعشى (عَدَدَا سِنِينَ)^(٧٠) وَلُصِبَ عددًا على اليسان في القراءتين جميعاً و « كم » في موضع نصب بلبِثْتُمْ •

(٦٥) ب ، د : إلا أنه •

(٦٦) في ب و د زيادة « وقيل عرش كريم » •

(٦٧) آية ١١٠ من السورة •

(٦٨) ب ، د : فجاء بها •

(٦٩) في الآية ١١٣ •

(٧٠) آية ١١٢ •

شرح اعراب سورة النور بسم الله الرحمن الرحيم

سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا ۝۝ [١]

بمعنى هذه سورة • وقرأ عيسى بن عمر (سورةً أنزلناها)^(١)
بالنصب بمعنى أنزلنا سورةً • ويجوز أن يكون المعنى : اتل سورةً
أنزلناها (وقرّضناها) أي وفرضنا فيها من الحلال والحرام
« وقرّضناها » فيه ثلاثة أقوال : قال أبو عمرو فصلناها ، وقيل : هو على
التكثير لكثرة ما فيها من الفرائض ، والقول الثالث قال^(٢) الفراء^(٣) : أنه
بمعنى فرضناها عليكم^(٤) ، وعلى مَنْ بعدكم •

الزانية والزاني فاجلدوا كل واحدٍ منهما مائة جلدةٍ ۝۝

[٢]

وقرأ عيسى بن عمر (الزانية والزاني)^(٥) بالنصب • وهو اختيار
الخليل وسيبويه^(٦) رحمهما الله لأن الأمر بالفعل أولى وسائر النحويين

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠ •

(٢) ب ، د : قول •

(٣) معاني الفراء ٢/٢٤٤ •

(٤ ، ٥) ب ، د : « عليهم ۝۝ بعدهم » •

(٦) وهي أيضا قراءة يحيى بن يعمر وعمرو بن فايد • مختصر ابن
خالويه ١٠٠ •

(٧) انظر الكتاب ١/٦٩ ، ٧٢ •

سورة التور

على خلافهما ، واستدل محمد بن يزيد على خلافهما بقول الله جل وعز :
 « وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ ^(٨) » ، والحجة للرفع أنه ليس يُقْصَدُ به
 اثنان بأعيانهما ^(٩) ، زَنِيَاً فَيُنْصَبَ ، فلما كان مبهماً وَجَلَبَ الرفعُ فيه من
 ثلاثة أوجه : مذهبُ سيويه أن المعنى وفيما فرض عليكم الزانية والزاني ،
 وقيل بما عاده عليه . (وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ) ورأفة لأن فَعَالَةً في
 الخصال كثير ، نحوُ الْقَبَاحَةِ ، وفَعْلَةٌ على الأصل .

الزاني لا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ۖ ۞ [٣]

قد ذكرنا معناه . وان الوجه فيه أن يكون منسوخاً وحُرِّمَ ذلك أن
 يَنْكِحَ الرجلُ زَانِيَةً وَالْمَرْأَةُ زَانِيًا .

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ۖ ۞

[٤]

وقرأ أبو زرعة بن عمرو بن جرير (ثم لم يأتوا بأربعة
 شُهَدَاءَ) ^(١٠) وفيه ثلاثة أوجه : يكون « شهداء » في موضع / ١٥٢ ب/
 جر على التثنية لأربعة ، ويكون في موضع نصب بمعنى ثم لم يُحْضِرُوا
 أربعة شهداء . والوجه الثالث أن يكون حالا من التكرة (وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ
 شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) .

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ۖ ۞ [٥]

في موضع نصب على الاستثناء ، ويجوز أن يكون في موضع خفض

(٨) آية ١٦ - النساء .

(٩) ب ، د : بعينهما .

(١٠) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠ .

سورة النور

على البذل • والمعنى ولا تقبلوا لهم شهادة^(١١) أبدأ الا الذين تابوا •
والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهاداء إلا
أنفسهم •• [٦]

على البذل والنصب على الاستثناء وعلى خبر يكسون (فشهادة
أحدِهِم أربع^(١٢) شهادات بالله) بالنصب قراءة أهل المدينة وأبي
عمرو ، وقراءة الكوفيين (أربع شهادات) بالرفع على الابتداء والخبر
أي فشهادة أحدهم التي تُزيلُ عنه حدّ القاذف أربع شهادات ، كما
تقول : صلاة الظهر أربع ركعات ، والنصب لأن معنى شهادة أن تشهد
فالتقدير فتبينهم أن يشهد أحدهم أربع شهادات ، أو فالأمر أن يشهد
أحدهم أربع شهادات •

والخامسة •• [٧]

رفع بالابتداء ، والخبر « أن » ،^(١٣) وصلتها ومعنى المخفضة كمنى
الثقيلة ؛ لأن معناها أنه • وقرأ أبو عبد الرحمن وطلحة (والخامسة أن)^(١٤)
بالنصب بمعنى ويشهد الشهادة الخامسة •

ولو لا فضل الله عليكم •• [١٠]

رفع بالابتداء عند سيويه ، والخبر محذوف ولا يظهره العرب

-
- (١١) في أ « شفاعة » فأنبت ما في ب لأنه متفق وما في الآية السابقة •
(١٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٢ •
(١٣) قراءة السبعة سوى نافع « أن » بتشديد النون وقرأ نافع
بتخفيفها • المصدر السابق •
(١٤) انظر معاني الفراء ٢/٢٤٧ •

سورة النور

(وَرَحْمَتُهُ) عطف عليه^(١٥) . (وَأَنَّ اللَّهَ تَسْوَابٌ حَكِيمٌ) عطف عليه^(١٥) أيضا . وحذف جواب لولا لأنه قد ذكر مثله بلمد . قال الله : (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي السَّيِّئَاتِ وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيمَا آفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) [١٤] .

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ .. [١٢]

اسم إن . (عَصْبَةٌ) خبرها ، ويجوز النصب في « عَصْبَةٌ ، على الجال ، ويكون الخبر (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ) وقرأ حميد الأعرج ويعقوب (وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ)^(١٦) بضم الكاف . قال الفراء :^(١٧) وهو وجه جيد لأن العرب تقول : فلان آوَلَى عَظْمَ كَذَا وكذا أي أَكْثَرَهُ . قال أبو جعفر : والذي جاء به لا حجة فيه لأنه قد يكون الشيء بضمي الشيء ، والحركة فيها مختلفة . والأشهر في كلام العرب في مثل هذا الكِبَرُ^(١٨) والكِبَرُ^(١٨) في النسب ويقال : الولاء للكِبَرِ .

ك

لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأْفُسِهِمْ خَيْرًا .. [١٣]

أي باخوانهم (وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ) فأوجب الله جل وعز على المسلمين إذا سمعوا رجلاً يَقْدِفُ أحداً أو يَذْكُرُهُ بقيس

(١٥-١٥) ساقط من ب و د .

(١٦) انظر معاني الفراء ٢٤٧/٢ .

(١٧) المصدر السابق .

(١٨-١٨) في ب ، د « هذا الكسر فامّا الكبر بضم الكاف فهو في النسب » .

سورة النور

لَا يَعْرِفُونَهُ بِهِ أَنْ يُنْكِرُوا عَلَيْهِ ، وَيَكْذِبُوهُ ، وَتَوَاعَدُ مَنْ
تَرَكَ ذَلِكَ وَمَنْ نَقَلَهُ •

إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالْسِّنِّتِ كُمْ ٥٥ [١٥]

والأصل^(١٩) تَلَقَّوْنَهُ^(١٩) أي يأخذه بَعْضُكُمْ عن بعضٍ ، وَيَقْبَلُهُ
بَعْضُكُمْ من بعضٍ ، ومثله ' فتلقي آدم من ربه كَلِمَاتٍ ' ،^(٢٠)
وعن عائشة رضي الله عنها أنها قرأت (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ)^(٢١) وإسناده
صحيح ، ولا يُعرفُ له مَخْرَجٌ إلا من حديث ابن عمر
الْجُمَحِيِّ والمِثْنَانِ صحيحان لأنهم قد تَلَقَّوْهُ وَوَلَّقْوْهُ • والأصل :
تَوَلَّقُونَهُ فَحَذَفَتْ الواو اتِّبَاعاً لِيَلْقَى • يقال : وَلَّقَ يَلْقَى إِذَا
أَسْرَعَ فِي الْكُذْبِ • وَاشْتَقَّاهُ مِنَ الْوَلَّقِ ، وهو الْخِفَّةُ وَالسَّرْعَةُ •

يَعْظُمُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا ٥٥ [١٧] فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ •

إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ٥٥٥ [١٩]

فتواعدهم الله جل وعز على ارادة الفسق أي إذاعة الفاحشة الذين
آمنوا^(٢١) (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) أي يعلم مقدار عَظُمِ هذا الذنب والمجازاة
عفيه ، ويعلم كل شيء •

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَمَّا زَكَا مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٍ
أَبَدًا ٥٥ [٢١]

(١٩-١٩) ساقط من ب ، د •

(٢٠) آية ٣٧ - البقرة •

(٢١) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠ •

(٢١) ب ، د : في ذلك •

سورة النور

هو من ذوات الواو وان كان قد كُتِبَ بالياء . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رحمه الله في قوله « وَلَوْلا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ » ما زكا منكم من أحد أبدا ، قال : ما اعتدى أحد من الخلائق لشيء ينفع به نفسه أو ينفي به ما يدفعه عن نفسه (٢٢) .

ولا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ .. [٢٢]

حُدِفَتْ الياء للجزم ، وقرأ يزيد بن القعقاع وزيد بن أسلم (وَلَا يَتَأَلَّ أُولُو الْفَضْلِ) (٢٣) حُدِفَتْ الألف للجزم . والمعنى واحد ، كما تقول : فلان يَفْكَرُ كَلَسَبٍ وَيَكْتَسِبُ .

إِنَّ الَّذِينَ / ١٥٣ / يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .. [٢٣]

من أحسن ما قيل في هذا أنه عام لجميع الناس القَدْ قَلَّ من ذكره وأنثى ، والتقدير : الذين يرمون الأنفس المحصنات فدخل في هذا المذكر والمؤنث . وكذا : في الذين يرمون ، إلا أنه غَلَّبَ المذكر على المؤنث .

وقرأ مجاهد (يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقُّ) (٢٤) [٢٥] برفع الحق على أنه نعت لله جل وعز . قال أبو عبيد : ولولا كَرَاهَةِ خِلَافِ النَّاسِ (٢٥) لكان الوجه الرفع ، ليكون نعتاً لله جل وعز ، ويكون

(٢٢) في ب و د زيادة «الا بمشيئة الله» .

(٢٣) وهي أيضاً قراءة الحسن . مختصر ابن خالوية ١٠١ .

(٢٤) آية ٢٥ وهي أيضاً قراءة أبي حنيفة . انظر البحر المحيط ٦/٤٤٢ .

(٢٥) ب ، د : الخلف .

سورة النور

موافقاً لقراءة أبيّ ، وذلك أن جرير ابن حازم قال : رأيت في مصحف أبيّ (ليوقيه الله الحق دينهم)^(٢٦) وهذا الكلام من أبي عبيد غير مرضي لأنه احتج لما هو مخالف للسواد الأعظم ، ولا حجة فيه أيضا لأنه لو صح هذا أن في مصحف أبيّ كذلك جاز أن تكون القراءة : (يومئذ يوقيه الله الحق دينهم) يكون دينهم بدلاً من الحق على أن قراءة العامة (دينهم الحق) يكون «الحق» نعتاً لدينهم والمعنى حسن لأن الله جل وعز قد ذكر المسيئين فاعلم أنه يجازيهم بالحق ، كما قال جل وعز : « وهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ »^(٢٧) لأن مجازاة الله جل وعز للكافر والمسيء بالحق والعدل ، ومجازاته للمحسنين بالفضل والاحسان^(٢٨) .

الْعَلِيَّاتُ لِلْحَيِّثِ وَالْحَيِّثُونَ لِلْحَيَّاتِ ۝ [٢٦]

قد ذكرنا فيه أقوالاً : فمن أحسن ما قيل فيه : ان المعنى الزناة للزناة على ما كان التبعّد مبرّراً^(٢٩) .

۝ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ۝ [٢٧]

قال عكرمة أي حتى تستأذنوا وحقيقته في اللفظ تستعملوا مشتق من

(٢٦) في مختصر ابن خالوية ١٠١ (يومئذ يوقيه الله الحق دينهم)
قرأ بها النبي ص - وكذلك في مصحف أبي .

(٢٧) آية ١٧ - سبا . وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وأبي جعفر . والتي في المصحف « يجازي » بالنون وهي قراءة يحيى وأبي عبد الرحمن . انظر معاني الفراء ٣٥٩/٢ .

(٢٨) ب ، د : والزيادة .

(٢٩) في د ، التبعّد ثرياً « وهو بعيد أمّا في أوب فالكلمتان غير واضحتين وما أثبتته أقرب الى رسمهما قياساً على تكملة الآية ، والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرعون مما يقولون ۝ » .

سورة النور

آتستُ الشيءَ أي استعلّمتُهُ • (ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ) أي من الدخول
بغير استئذان لما فيه من التَّهْمَةِ (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) أي تتبهنون
على مالكم فيه الصَّلَاحُ •

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ •• [٣٠]

« من » هنا لبيان الجنس وكذا (يَغُضُّونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ) [٣١]
وَوَظَهَرَ (٣٠) التضعيف في الثاني ، لأن لام الفعل من الثاني ساكنة ومن
الأول متحركة وهما في موضع جزم جواباً • والتقدير عند المازني : قُلْ
لِلْمُؤْمِنِينَ غُضُّوا يَغُضُّوا (وَيَحْفَظُوا فِرْجَهُمْ) قال أبو العالية : أي
حنى لا يراها أحد ، وقال غيره : فَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَيْضاً أَنْ يَدْخُلُوا
حِمَاماً بِغَيْرِ مَثَرٍ ، وأجمع المسلمون على أن السواطين عورة من الرجل ،
وأن المرأة كلّها عورة إلاَّ وَجْهَهَا وَيَدَايَهَا فَاتَّهَمَ اخْتَلَفُوا فِيهِمَا ،
وقال أكثر العلماء في الرجل : من سرتة الى ركبته عورة لا يجوز أن تُرى •
(إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ) اسم إن وخبرها • (وَلَيَضْرِبَنَّ
يَخْمُرُ هُنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ) ويجوز وَلَيَضْرِبَنَّ بِكسر اللام وهو
الأصل وَحْدَفَتْ الْكِسْرَةَ لثِقَلِهَا • وَيَضْرِبَنَّ فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ بِالْأَمْرِ إِلَّا
أَنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى حَالٍ وَاحِدَةٍ اتِّبَاعاً لِلْمَاضِي عِنْدَ سَيَوِيهِ • وَالْعَنَى وَلَيُلْصِقَنَّ
خُمْرَهُنَّ وَهِنَّ الْمَقَانِعُ عَلَى جُيُوبِهِنَّ لثَلَا تَبْدُو صُدُورَهُنَّ أَوْ
أَعْنَاقَهُنَّ • وَالصَّحِيحُ مِنْ قِرَاءَةِ الْكُوفِيِّينَ (عَلَى جُيُوبِهِنَّ) (٣١) كما
يقرأون (يَبُوتًا) والتحويون القدماء لَا يُجِزُونَ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ ، ويقولون
بَيْتٌ وَبُيُوتٌ كَفُلُسٍ وَفُلُوسٌ • وقال أبو اسحاق : هي تجوز على

(٣٠) « وظهر » زيادة من ب و د •

(٣١) انظر تيسير اللاني ١٦١ ، البحر المحيط ٤٤٨/٦ •

أن تبدل من الضمة كسرة • فأما ما رُوِيَ عن حمزة من الجمع بين الضم والكسر فمحال لا يقدر أحدٌ أن ينطق به إلا على الإيماء إلى ما لا يجوز (أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْأَرْبَةِ) وقرأ يزيد بن القعقاع وعباسم وابن عامر (أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ) (٣٢) بنصب غير على الاستثناء • قال أبو حاتم : على الحال والخفض على النعت ، وإن كان الأول معرفة لأنه ليس بمقصود قصد • ، وإن شئت قلت : هو بدل ، ونظيره « غير الغضوب عليهم » (٣٣) في الخفض والنصب جميعاً (أَوِ الْوَلَدِ) بمعنى الأطفال ، والدليل على ذلك نعتهم بالذين (لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ) وحكى الفراء أن لغة قيس « عَوْرَات » بفتح الواو ، وهذا هو القياس لأنه ليس بنعت (٣٤) كما تقول : جَفَنَةٌ وَجَلْفَنَاتٌ إِنْ/أَب/١٥٣/ أن التسكين أجود في عَوْرَاتٍ وما أشبهه لأن الواو إذا تحركت وتحرّك ما قبلها قلبت ألفاً ، ولو فعل هذا لذهب المعنى • وحكى الكسائي (أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ) (٣٥) بضم الهاء وهذه (٣٦) لغة شاذة لا وجه لها لأن ما للتثنية •

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ •• [٣٣]

جمع أَيْمٍ والأَيْم عند أهل اللغة من لا زوج لها كانت بكراً أم نيباً • حكى ذلك أبو عمرو بن العلاء والكسائي وغيرهما • وذلك بين

(٣٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ •

(٣٣) آية ٧ - الفاتحة •

(٣٤) مرت هذه المسألة في أعراب الآية ٣٦ - الحج •

(٣٥) قرأ بها ابن عامر والسبعة تقف (أيه) بغير ألف مع سكون الهاء

إلا أبا عمرو والكسائي فانهما وقفا (أيها) • انظر كتاب السبعة

لابن مجاهد ٤٥٥ ، تيسير الداني ١٦٢ •

(٣٦) ب ، د : وهي •

سورة النور

في قوله جل وعز : « وَأَنكِحُوا الْيَامَى مِنْكُمْ » فلم يُسَحَّ قَهَباً دون بكرٍ . وحديث النبي صلى الله عليه وسلم « الْيَمُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا » (٣٧) من هذا بعينه . وجمع أيم أيايم وإيام مثل جيد وجياد ، وجمع أمة في التكسير اماء وآم ، وفي النصب رأيت آمياً وإهوان مثل آخ وإخوان ، لأن الأصل في أمة أموة . وفي المسلم أموات . قال أبو جعفر : وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سَلِيمَانَ يَقُولُ : حكى هشام آميات . قال : وهذا خطأ لأنها من ذوات الواو . وقرأ الحسن (والصالحين من عبيدكم) (٣٨) و « عبيد » اسم للجمع ، وليس بجمع مُسْتَتَبٍ ، والجمع المُسْتَتَبُ أَعْبُدُ وَعِبَادُ ، ونظير عبيد في أنه اسم للجمع قولهم : معبوداء وعبيدئ . قال الفراء (٣٩) : ويجوز (والصالحين من عبادكم وإماءكم) بالنصب يرده على الصالحين . (إن يكونوا فقراء يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) شرط وجوابه . قيل : يغنهم بالتزويج (٤٠) وهذا صحيح في اللغة لأن فقيراً انما يُعْرَفُ بالاضافة فيقال : فقيرٌ إلى الطعام ، وفقير إلى اللباس ، وفقير إلى التزويج .

وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ ۚ ۞ [٣٣]

في موضع رفع بالابتداء وفي موضع نصب عند الخليل وسيبويه على اضممار فعل لأن بعده أمراً .

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ ۞ [٣٥]

(٣٧) انظر الموطأ باب ٤ حديث ٤ الترمذي ٢٥/٥ ، ابن ماجه باب ١١

حديث ١٨٧٠ ، سنن الدرامي ١٣٨/٢ .

(٣٨) انظر مختصر ابن خالوية ١٠٢ .

(٣٩) انظر معاني الفراء ٢٥١/٢ .

(٤٠) ب ، د : التزويج .

سورة النور

مبتدأ وخبره • وتقديره الله ذو نور السموات والأرض مثل «واسأل
الفرية» • (مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ) مبتدأ وخبره
أيضاً • وقد ذكرنا معناه ، وقد روى شعر بن عطية عن كعب في قول الله
جل وعز «مَثَلُ نُورِهِ» قال : نوره محمد صلى الله عليه وسلم • قيل
أبو جعفر : لأن محمداً صلى الله عليه وسلم في تِيبَايِهِ للناس بمنزلة
النور الذي يضيء لهم • قال كعب : « كَمِشْكَاةٍ » « كَكْوَةٌ فِيهَا
مِصْبَاحٌ قَالَ : (المِصْبَاحُ) قلب محمد صلى الله عليه وسلم (في زُجَاجَةٍ)
قال : (الزُجَاجَةُ) صدره (كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ) لصدره ثم رجع
إلى المصباح الذي هو في القلب فقال : (يُوَقَّدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبْلُوكَةٍ
زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ) قال لم تُصِبْهَا شمس المشرق
ولا شمس المغرب • « شَرْقِيَّةٍ » نعت لزيتونة و « لَا » ليست تحول بين النعت
والمنعوت • « وَلَا غَرْبِيَّةٍ » عطف • (يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ) قال كعب :
يكاد محمد صلى الله عليه وسلم يَسْتَبِينُ لمن يراه أَنَّهُ نَبِيٌّ وإن لم
يَنْطِقْ لما جعلَ عليه صلى الله عليه وسلم من الدلائل ، كما يكاد هذا
الزيت يضيء ولو^(٤١) لم تمسسه نارٌ • وقد قرئ « دُرِّيٌّ » على
أربعة أوجه : قرأ الحسن وأهل الحرمين (كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ)^(٤٢)
بضم الدال وتشديد الياء إلا أن سعيد بن المسيَّب قرأ هو وأبو رجاء
العطَّار ديَّ ونصر بن عاصم وقاتدة (كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ)^(٤٣) بفتح
الدال وتشديد الياء وقرأ أبو عمرو والكسائي (كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دِرِّيٌّ)^(٤٤) بكسر

(٤١) ب ، د : وإن •

(٤٢) انظر معاني الفراء ٢/٢٥٢ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ ،

٤٥٦ •

(٤٣) مختصر ابن خالوية ١٠٢ •

(٤٤) كتاب السبعة ٤٥٥ ، التيسير ١٦٢ •

سورة النور

الدال والهمز ، وقرأ حمزة (كَأَنَّهُ كوكبٌ دُرِّيٌّ)^(٤٥) بضم الدال والهمز . فهذه أربع قراءات ، وحكى الفراء^(٤٦) أنه يقال : (دِرِّيٌّ) بكسر الدال وتشديد الياء بغير همز . قال أبو جعفر : القراءة الاولى بِيَتَّةٍ تُسَبِّبُ الكوكبُ الى الدرِّ . فان قال قائل : فالكوكبُ نوراً من الدر قيل له : إنما المعنى أن هذا الكوكب فضله على الكواكب كفضل الدر على سائر الحَبِّ . والقراءة الثانية بهذا المعنى فأبدل من الضمَّة فتحة لأن النسب بابٌ تغير . والقراءة الثالثة قراءة أبي عمرو والكسائي ضعفاً أبو عبيدٍ تضعيفاً شديداً لانه تأولها من دَرَّاتٍ اي دَفَعَتْ أي كوكب يجري من الأفق [الى الأفق]^(٤٧) فان كان التأويل على ماؤه لم يكن في الكلام فائدة / ١٥٤/ ولا كان لهذا الكوكب مزية على أكسر الكواكب . ألا ترى أنه لا يقال : جاءني انسانٌ من بني آدم ، ولا ينبغي أن يُتَأَوَّلَ لمثل أبي عمرو والكسائي رحمهما الله مع محلّهما وجلالهما هذا التأويل البعيد ، ولكن التأويل لهما على ما روِيَ عن محمد بن يزيد أن معناه في ذلك كَلَوَّكَبٌ مُنْدَفِعٌ بالنور كما يقال : اندرَّ آ الحريقُ ، أي اندفع ، وهذا تأويل صحيح لهذه القراءة . وحكى الأخفش سعيد به مسعدة أنه يقال : دَرَّ آ الكوكبُ بضوئه اذا امتدَّ ضوؤه وعلاً . فأما قراءة حمزة فأهل اللغة جميعاً الا أقلّهم يقولون : هي لَجَنٌ لا يجوز لأنه ليس في كلام العرب اسم على فُعَيْلٍ ، وقد اعترض أبو عبيد في هذا فاتحجّ لحمزة فقال : ليس هو فُعْمَلٌ إنما هو فُعُولٌ مثلُ سُبُوحٍ أُبْدِلَ من الواو ياء كما قالوا : عُسَيٌّ . قال أبو جعفر وهذا الاعتراض والاحتجاج

(٤٥) السابق .

(٤٦) معاني الفراء ٢/ ٢٥٢ .

(٤٧) زيادة من ب و د .

سورة النور

من أعظم الغلط وأشدّه لأن هذا لا يجوز البتّة ، ولو جاز ما قال لقل في
سُبُوح : سُبَّح ، وهذا لا يقوله أحد • وليس عُسَيّ من هذا ، والفرق
بينهما واضح بيّن لأنه ليس يخلو عُسَيّ من إحدى جهتين : إما أن يكون
جَمَعَ عاتٍ فيكون البدل فيه لازماً لأن الجمع بابٌ تغييرٍ والسواو لا
تكون ظرفاً في الأسماء وقبلها ضمة ، فلما كان قبل هذه ساكنٌ وقبل الساكن
ضمة والساكن ليس بحاجز حصينٍ أبدل من الضمر كسرةً وقلبت
الواو ياءً ، وإن كان عتي واحداً كان بالواو أَوَلَى وكان قبلها لأنها ظرفٌ
والواو في فُعُولٍ ليست طرفاً ولا يجوز قلبها • ومن أخج لحمزة
يشيء مُشْبِه قال : قد جاء مُرَيِّقٌ وهو فُعِيلٌ ، والحق في هذا أن
مُرَيِّقاً عَجَمِيّ ، والذي حكى الفراء من كسر الدال جائز على أن تبدل
من الضمة كسرة • (يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ) قرىء على
أربعة أوجه^(٤٨) : قرأ الحسن وأبو عبد الرحمن السلمي ومجاهد وأبو
جعفر وأبو عمر وابن العلاء (تَوَقَّدَ مِنْ شَجَرَةٍ) بفتح الدال يجعله
فعلاً ماضياً ، وقرأ شيبه ونافع (يوقدُ من شجرة مباركة)^(٤٩) وهاتان
القراءتان متقاربتان لأنهما جميعاً للمصباح ، وهو أشبه بهذا الوصف لأنه
الذي يبين ويضيء ، وإنما الزجاجة وعاءٌ له ، فتَوَقَّدَ فعلٌ ماضٍ
من تَوَقَّدَ يَتَوَقَّدُ ويوقدُ فعلٌ مُسْتَقْبَلٌ من أَوَقَدَ يوقدُ ، وقرأ
نصر بن عاصم (تَوَقَّدُ)^(٥٠) والأصل على قراءته تَوَقَّدَ وَحَدَفَ
أحدى التائين لأن الأخرى^(٥١) تدلّ عليها • وقرأ الكوفيون (تَوَقَّدُ)^(٥٢)

(٤٨) معاني الفراء ٢/٢٥٢ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ ، ٤٥٦ •

(٤٩) كتاب السبعة ٤٥٥ ، ٤٥٦ •

(٥٠) معاني الفراء ٢/٢٥٥ ، مختصر ابن خالوية ١٠٢ •

(٥١) ب ، د : ، الأولى و تحريف •

(٥٢) كتاب السبعة ٤٥٥ ، ٤٥٦ •

وهاتان القراءتان على تأنيث الزجاجة (ولو لم تَمَسَّسَهُ 'نار') على تأنيث النار وزعم أبو عبيد أنه لا يعرف^(٥٣) إلا هذه القراءة • وحكى أبو حاتم أن السُّدِّيَّ رَوَى عن أبي مالك عن ابن عباس أنه قرأ (ولو لم يَمَسَّسَهُ 'نار')^(٥٤) بالياء • قال محمد بن يزيد : التذكير على أنه تأنيث غير حقيقي ، وكذا سَبِيلُ الْمَوَاتِ عِنْدَهُ •

فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ •• [٣٦]

قد ذكرناه^(٥٥) • وقيل المعنى صَلُّوا فِي بُيُوتٍ • وقرأ عاصم وعبدالله ابن عامر (يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ)^(٥٦) ، وكذا يروى^(٥٧) عن الحسن ، وقد ذكر سيويه مثل هذا ، وأنشد :

٣٠٦ - لِيُبَكَّ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ^(٥٨)

والتقدير يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا رَجَالٌ عَلَى اضْمَارِ هَذَا الْفِعْلِ ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا قَالَ : يُسَبِّحُ دَلَّ عَلَى أَنَّ ثَمَّ مُسَبِّحِينَ وَعَلَى هَذَا تَقُولُ : ضَرِبَ زَيْدٌ عَمْرُوً • وَلَمَّا أَنْ قُلْتَ : ضَرِبَ زَيْدٌ ، دَلَّ عَلَى أَنَّ لَهُ ضَارِباً فَذَكَرْتَهُ وَأَضْمَرْتَ لَهُ فِعْلاً •

•• وَإِقَامِ الصَّلَاةِ •• [٣٧]

ويقال : أَقَامَ الصَّلَاةَ إِقَامَةً ، وَالْأَصْلُ إِقْوَامَةٌ فَقُلِبَتْ حَرَكَةُ

(٥٣) فِي ب : لَا يَعْلَمُ •

(٥٤) انظر مختصر ابن خالوية ١٠٢ •

(٥٥) انظر قراءة « بيوت » في اعراب الآية ٣٠ ، ٤ من هذه السورة •

(٥٦) انظر كتاب السبعة لابن عامر ٤٥٦ •

(٥٧) ب ، د : رَوَى •

(٥٨) مر الشاهد ١٣٢ •

سورة النور

الواو على القاف فانقلبت الواو ألفاً وبعداً ألفاً وهما ساكتان فحذفت
إحداهما وأثبت الهاء لثلاثاً تحذفها فيُجحف^(٥٩) فلما أضفت قام
المضاف إلى مقام الهاء فجاز حذفها ، فإن لم تُضِف لم يجز
حذفها ، ألا ترى أنك تقول : وعدّ عدة فلا يجوز حذف الهاء
لأنك قد حذفت واواً لأن الأصل وعدّة فإن أضفت جاز حذف
الهاء ، وأنشد الفراء :

٣٠٧ - إن الخليط أجدّوا البيّنين فانجرّدوا

وآخلفوك عِدّ الأمر الذي وعدّوا

يريد عدة فحذفت الهاء لما أضاف . (يخافون يوماً تقلّب
فيه القلوب والأبصار) قد ذكرناه . وقيل : مناء تقلّب قلوب
الضجّار على النار ، وقيل تقلّب أي تُنضج مرة وتلفحها النار
مرة .

والذين كفروا .. [٣٩]

ابتداء (أَعْمَالُهُمْ) / ١٥٤ب / ابتداء ثان ، ويجوز أن يكون بدلاً
من الذين ، ويكون الخبر (كُسِرَ آبٍ بَقِيْعَةٍ يَحْسَبُهُ الظُّمَانُ
ماءً) فإن خفت الهمزة قلت الظمآن .

.. ظُلُمَاتٌ .. [٤٠]

(٥٩) أي يبين نقضها بالخنف فمعنى اجحف به : ذهب به .
(٦٠) نسب الشاهد لابی أمية الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب
في المقاصد النحوية ٥٧٣/٤ واشتشهد به غير منسوب في : معاني
الغراء ٢/٢٥٤ ، تفسير الطبري ١٨/١٤٧ ، شرح القصائد السبع
لابن الانباري ٩٧ ، اللسان (وعد) .

سورة النور

على اضرار مبتدأ ومن قرأ (ظلمات) (٦١) جعلها بدلاً من ظلمات الأولى ، ويقال : « ظلمات » ، لخفة الفتحة و « ظلمات » لنقل الضمة .

(وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَالَهُ مِنْ نُورٍ)
تأوله أبو اسحاق على أنه في الدنيا أي من لم يجعل الله له هداية إلى الاسلام لم يهتد ، وتأوله غيره على أنه في الآخرة أي من لم يجعل الله له نوراً في القيامة لم يهتد إلى الجنة .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ ٠٠ [٤١]

عطفاً على « مَنْ » . قال أبو اسحاق : ويجوز « والطير » بمعنى مع الطير ، ولم يقرأ به . قال أبو جعفر : « وَسَمِعْتُهُ يُجِيزُ قُمْتُ » وزيداً ، بمعنى مع زيد . قال : وهو أجود من الرفع . قال : فإن قلت : قمت أنا وزيد ، كان الأجود الرفع ، ويجوز النصب . (كل قد علم صلاته وتسبيحه) [يجوز أن يكون المعنى كل قد علم الله صلاته وتسبيحه]^{٦٢} ومن هذه الجهة يجوز نصب كل عد البصريين والكوفيين . قال أبو اسحاق : والصلاة للناس والتسبيح لغيرهم ولهم ، ويجوز أن يكون المعنى كل قد علم صلاة نفسه وتسبيحه .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقِي مَحَابَبًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ٠٠ [٤٣]

(٦١) قرأ بها ابن كثير وحده والباقون بالرفع والتنوين . تيسير الداني ١٦٢

(٦٢) ما بين القوسين زيادة من ب و ذ .

يقال : « بَيْنَ » لا يقع إلا لاثنتين فصاعداً فكيف جاء بَيْنَهُ ؟
فالجواب أن بَيْنَهُ ههنا لجماعة السحاب ، كما تقول : الشجر حسنٌ ،
وقد جلست بينه . وفيه قول آخر : وهو (٦٣) أن يكون السحاب واحداً
فجاز أن يقال : بينه لأنه مشتمل على قطع كثيرة كما قال الشاعر :

٣٠٨ - قَفَا نَبِكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ
بَسِطَ اللَّوَى بَيْنَ الدَّخُولِ فَحَوْمَلٍ (٦٤)

فأوقع بيناً على الدخول وهو واحد لاشتماله على مواضع . هذا قول
الحويين ، إلا الأصمعي فإنه زعم أن هذا لا يجوز وكان يرويه « بين
الدخول وحومل » ، قرأ ابن عباس والضحاك (فترى الودق
يخرج من خلله) (٦٥) وخلص : واحد خلا ل مثل جممل
وجمال ، وهو واحد يدل على جمع . (وينزل من السماء
من جبال فيها من برد) من قال : إن المعنى من جبال برد فيها ،
فبرد عند في موضع خفض هكذا يقول الفراء (٦٦) ، كما تقول :
الإنسان من لحم ودم ، والإنسان لحم ودم ، ويجب أن يكون
على قوله : المعنى من جبال برد فيها بتنوين الجبال ، لأنه قال : الجبال
هي البرد . فأما على قول البصريين فيكون من برد في موضع نصب ،
ويجوز خفض كما تقول : مررت بخاتم حديد وبخاتم حديد ،

(٦٣) ب ، د : ويجوز .

(٦٤) الشاهد لامرى القيس وهو من مطلق مطولته الشهيرة : انظر

ديوانه ٨ ، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ١٥ .

(٦٥) وبها قرأ أيضاً معاذ العنبري عن أبي عمرو . انظر البحر المحيط
٤٦٤/٦ .

(٦٦) انظر معاني الفراء ٢٥٦/٢ .

سورة النور

الخفض على البدل والنصب عند سيويه على الحال ، وعند أبي العباس على
 انيان . ومن قال : المعنى من مقدّارِ جبالٍ فَمِنْ بَرَدٍ عنده في موضع
 نصب لا غير . قال الفراء^(٦٧) : كما تقول عندي بيتان تَبَنًا ، ومثله عنده
 « أَوْ عَدَلُ ذَلِكَ صِيَامًا »^(٦٨) . ومن قال : إنَّ « مِنْ » زائدة
 فيهما فهما عنده في موضع نصب لا غير . وقرأ أبو جعفر : (يَكَادُ سَنًا
 يَرْقَهُ يَذْهَبُ)^(٦٩) (بالبصائر) بضم الياء ، وزعم أبو حاتم أن هذا
 لِحَنٌ^(٧٠) ، وهو قول استأذنه الأخفش^(٧١) يقول : دَخَلَ بِالْمُدْخَلِ
 وَلَا يُجْزِزُ هَهُنَا أُدْخِلَ ، ويزعم أن الباء تَعَقِّبُ الألفَ ، وهذا هو
 القول البين . فأما أن يكون خطأ لا يجوز ولا يحمل عليه فقد زعم جماعة
 أن الباء تَزَادُ واحتجوا بقول الله جل وعز : « وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ
 بِظُلْمٍ »^(٧٢) وإن كان غير هذا القول أولى منه ، وهو ما حكاه لنا علي بن
 سليمان عن محمد بن يزيد . قال : تكون الباء متعلقة بالمصدر إذ كان
 الفعل دالًّا عليه ومأخوذًا منه فَعَلَى^(٧٣) هذا يكون التقدير ذَهَابُهُ
 بِالْبَصَائِرِ أَوْ إِذْهَابُهُ وكذا : أُدْخِلَ بِالْمُدْخَلِ السَّجْنُ الدَّارُ^(٧٤) ،
 جائز^(٧٥) على هذا .

يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ ۞ [٤٤]

(٦٧) معاني الفراء ٢/٢٥٧ .

(٦٨) آية ٩٥ - المائدة .

(٦٩) الاتحاف ١٩٩ .

(٧٠-٧٠) في ب ، د ، وقول استأذنه الأخفش هو هذا .

(٧١) آية ٢٥ - الحج .

(٧٢) في ب ، د « منه فعل وهذا » تحريف .

(٧٣) كذا في أ ، ب ، د وأرى كلمة الدار زيادة لا لزوم لها .

(٧٤) ب ، د : جار .

سورة النور

مجاز أي يقلب هذا الى هذا وهذا الى هذا فاذا زال أحدهما ودخل الآخر كان بمنزلة ما قلبَ إليه •

واللهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ ۝ [٤٥]

قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم وسائر الكوفيين يقرؤون (خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ) (٧٥) والمعيان صحيحان • أخبر الله جل وعز بخبرين ١٥٥/أ ولا ينبغي أن يقال في هذا أحد القراءتين أصح من الأخرى لأنهما يدلان على معنيين ، ولكن ان قال قائل : « خَلَقَ » في هذا أكثر لأنه ليس بشيء مَخْصُوصٌ ، وإنما يقال : خالق على العموم ، كما قال جل وعز : « الخالقُ البارئُ المصورُ » (٧٦) وفي الخصوص « الحمد لله الذي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » (٧٧) ، وكذا « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ » (٧٨) فكذا يجب (واللهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ ماءٍ) • والدابة كل ما دبَّ على (٧٩) الأرض من الحيوان يقال : دبَّ ، وهو دابٌّ ، والهاء للمبالغة • وقيل : يعني بالماء ههنا المني كما قال : « مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ » (٨٠) وقيل : لَمَّا كَانَ خَلْقُ الْأَرْضِ مِنْ مَّاءٍ جَاءَ هَذَا هَكَذَا • وقيل : أصل خَلَقَ النَّارَ وَالنُّورَ مِنَ الْمَاءِ (فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ) وَمَنْ مَشَى عَلَى أَكْثَرِ مِنْ أَرْبَعٍ فَهُوَ يَمْشِي

(٧٥) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٧ •

(٧٦) آية ٢٤ - الحشر •

(٧٧) آية ١ - الانعام •

(٧٨) آية ١٨٩ - الاعراف •

(٧٩) ب ، د : زيادة « وجه » ،

(٨٠) آية ٦ - الطارق •

سورة النور

على أربع ، وغلب ما يعقل للمّا اجتمع مع ما لا يعقل؛ لأنه المُخَاطَبُ
والمُتَعَبَّدُ .

وقرأ الحسن (إنما كان قول^(٨١) المؤمنين) [٥١] جعله
اسم كان والخبر (أن يقولوا) .

.. مُذْعَنِينَ . [٤٩] في موضع الحال .

أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا .. [٥٠]

فأنكر الله عليهم ذلك لِمَا أَظْهَرَ مِنَ الْبَرَاهِينِ فقال : (بَلْ
أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) .

.. قُلْ لَا تُفْسِدُوا .. [٥٣]

نهامهم عن الحَلِيفِ لأن^(٨٢) عزمهم كان على غير ذلك فهم آمنون
إذا حلفوا (طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ) على اضمار لتكن طاعة ، ويجوز أن
يكون المعنى طاعة آوَلَىٰ بِكُمْ . قال أبو إسحاق : يجوز طاعة بالنصب
يُعْضِي على المصدر .

.. فَإِنْ تَوَلَّوْا .. [٥٤]

في موضع جزم بالشرط . والأصل تَتَوَلَّوْا فَحُذِفَتْ إِحْدَى
التامين لدلالة الأخرى ، وحذفت التنون للجزم ، والجواب في الفاء
وما بعدها .

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

(٨١) انظر مختصر ابن خالوية ١٠٣ .

(٨٢) ب ، د : كان .

سورة النور

لَيْسَتْ خُلُفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۝ [٥٥]

فكان في هذه الآية دلالة عن نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الله أنجز ذلك الوعد ، وكان فيها دلالة على خلافة أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ؛ لأنه (٨٣) لم يَسْتَخْلَفْ أَحَدًا مِنْ خُوطِبَ بهذه الآية غيرهم ؛ لأن هذه الآية نزلت قبل فتح مكة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «الخلافة بعدى ثلاثون» ، (٨٤) هذا للآية (وَلَيَبْدَلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا) وعاصم يقرأ (وَلَيَبْدَلَنَّهُمْ) (٨٥) مخففاً ، وحكى محمد بن الجهم عن الفراء قال : (٨٦) قرأ عاصم والأعمش (وَلَيَبْدَلَنَّهُمْ) مشددة ، وهذا غلط على عاصم وقد ذكرنا بعدة غلطاً أشد منه ، (٨٧) وهو أنه حكى عن سائر الناس التخفيف . قال أبو جعفر : زعم أحمد بن يحيى أن بين التخفيف والتثقل فرقاً وأنه يقال : بَدَلْتُهُ أَي غَيَّرْتُهُ وَأَبْدَلْتُهُ أَنْزَلْتُهُ ، وَجَعَلْتُ غَيْرَهُ . قال أبو جعفر : وهذا القول صحيح ، كما تقول : أَبْدَلْ لِي هَذَا الدَّرْهَمَ ، أَي أَرِزْ لَهُ وَأَعْطِنِي غَيْرَهُ ، وَتَقُولُ : قَدْ بَدَلْتَ بَعْدَنَا أَي غَيَّرْتَ غَيْرَ (٨٨) أنه قد يَسْتَحْمَلُ أَحَدُهُمَا فِي

(٨٣) ب ، د : لانهم .

(٨٤) انظر الترمذي ٧٠/٩ ، ٧١ ، سنن أبي داود حديث ٦٤٦ ، ٤٦٤٧

المعجم لونسنك ٧٠/٢ .

(٨٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٩ .

(٨٦) انظر معاني الفراء ٢٥٨/٢ .

(٨٧) ب ، د : من هذا .

(٨٨) ب ، د : الا .

سورة التور

موضع الآخر ، والذي ذكر أكثر (يَلْعَبُدُونَنِي) في موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون مستأنفاً في موضع رفع •

لا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ [٥٧]

مفعولان ، وقرأ حمزة (لا يَحْسِبَنَّ ^(٨٩) الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ) قال أبو جعفر : وما عَلِمْتُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ وَاللُّغَةِ بَصْرِيًّا وَلَا كُوفِيًّا إِلَّا وَهُوَ يَحْظَرُ ^(٩٠) أَنْ تُقْرَأَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ • فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ هِيَ لَحْنٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَأْتِ إِلَّا بِمَفْعُولٍ وَاحِدٍ لِيَحْسِبَنَّ ، وَمِمَّنْ قَالَ هَذَا أَبُو حَاتِمٍ • وَقَالَ الْفَرَاءُ ^(٩١) : هُوَ ضَعِيفٌ وَأَجَازُهُ عَلَى ضَعْفِهِ عَلَى أَنَّهُ يَحْذِفُ الْمَفْعُولَ الْأَوَّلَ • وَالْمَعْنَى عِنْدَهُ لَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيَّاهُمْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ، وَمَضَاهُ لَا يَحْسِبَنَّ أَنْفُسَهُمْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ • وَرَأَيْتُ أَبَا اسْحَاقَ يَذْهَبُ ^(٩٢) إِلَى هَذَا الْقَوْلِ أَعْنِي قَوْلَ الْفَرَاءِ ^(٩٣) وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سُلَيْمَانَ يَقُولُ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ : وَيَكُونُ « الَّذِي » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ قَالَ : وَيَكُونُ الْمَعْنَى : لَا يَحْسِبَنَّ الْكَافِرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ •

وَقَرَأَ الْحَسَنُ (وَالَّذِينَ لَمْ يَلْفَوْا / ١٥٥ب / الْحُلُمَ) ^(٩٤) [٥٨] بِاسْكَانٍ اللَّامِ لِثَقَلِ الضَّمَّةِ • وَقَرَأَ الْمَدِينِيُّ وَأَبُو عَمْرٍو (ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ)

(٨٩) أيضًا ابن عامر • تيسير الداني ١٦٣ •

(٩٠) ب ، د : يمنع •

(٩١) انظر معاني الفراء ٢٥٩/٢ •

(٩٢-٩٣) في ب ، د « إلى أن هذا القول يعني قول الفراء خطأ » •

(٩٣) وهي أيضًا قراءة عبد الوارث عن أبي عمرو • مختصر ابن خالوية

١٠٣ ، البحر المحيط ٤٧٢/٦ •

سورة النور

بالرفع ، وقرأ الكوفيون (ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ)^(٩٤) بالنصب ، والقول في هذا قريب من القول في يحسبن . قال أبو حاتم : النصب ضعيف مردود . قال الفراء :^(٩٥) الرفع أحب إلي . قال : وإنما احترتُ الرفع لأن المعنى هذه الخصال ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ . والرفع عند الكسائي بالابتداء ، والخبر عنده ما بعده . ولم يقل بالعائد ، وقال نصاً بالابتداء . قال : العَوْرَاتُ الساعاتُ التي تكونُ فيها العَوْرَةُ والخَلْوَةُ إِلَّا أَنَّهُ قَرَأَ بِالنَّصْبِ والنصب فيه قولان : أحدهما أنه مردودٌ على قوله : (ثَلَاثُ مَرَّاتٍ) ولهذا استبعدَه الفراء . وقال أبو اسحاق : المعنى ليستأذنكم أوقات ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ (طَوَافُونَ) بمعنى هم طوافون . قال الفراء : كقولك في الكلام : إِنَّمَا هُمْ ظَدَمُكُمْ وَطَوَافُونَ عليكم . وأجاز الفراء^(٩٦) نصب طوافون لأنه نكرةٌ والمُضْمَرُ في عليكم معرفةٌ ، ولا يجوز ابصريون أن يكون حالاً من المُضْمَرِ مِنَ الَّذِينَ فِي « عليكم » وفي « بعضكم » لاختلاف العاملين . لا يجوز مَرَرَتٌ بزيدٍ ، ونزلت على عمرو العاقِلينِ ، على النعت لهما . (بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ) باضمار فعل أي يطوف بعضكم على بعض (كَذَلِكَ يبينُ اللهُ لكم الآياتِ) الكاف في موضع نصب أي يُبينُ اللهُ لكم آياته الدالة على وَحْدَانِيَّتِهِ . تبياناً مثل ما بينَ لكم هذه الأشياء .

وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ ۖ [٥٩]

وقرأ الحسن (الْحُلُمَ)^(٩٧) حَذَفَ الضمة لِثِقَلِهَا

(٩٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٩ .

(٩٥) انظر ذلك في معاني الفراء ٢٦٠/٢ .

(٩٦) السابق .

(٩٧) انظر مختصر ابن خالوية ١٠٣ ، البحر المحيط ٤٧٢/٦ .

سورة النور

(فَلَيْسَتْ أَذْنُوا) أي فليست أذنوا في كل الأوقات ، ولم يقل : فليست أذنوكم ، وقال في الأول : (لَيْسَتْ أَذْنُكُمْ) [٥٨] لأن الأطفال غير مخاطبين ولا متعبدين .

والقواعد من النساء ٠٠ [٦٠]

جمع قاعد يحذف الهاء . وفيه ثلاثة أقوال : مذهب البصريين أنه على النسب ، ومذهب الكوفيين أنه لما كان لا يقع إلا للمؤنث لم يحتج فيه إلى الهاء ، والقول الثالث أنه جاء بغير هاء تفريقاً بينه وبين القاعدة بمعنى الجالسة (فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ) على الحال ، أي لا يردن أن يظهرن زينتهن للرجال .

ليس على الأعمى حرج ٠٠ [٦١]

اسم ليس وقد ذكرناه . ومن حسن ما قيل فيه أنه في الجهاد . فأما معنى (وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ ٠٠) إلى آخر الآية . ففيه ثلاثة أقوال : منها أنه إنما يجوز ذلك بعد الإذن ، ومنها أنه قد كان عليهم أنهم لا يبخلون عليهم بهذا ، والقول الثالث أن الآية منسوخة وإن هذا كان أول ، فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ إِلَّا بِإِذْنٍ » وحرمة مال المسلم كحرمة دمه ، (٩٨) فوجب من هذا أنه لا يحل لأحد شيء من مال أحد .

(٩٨) انظر : ابن ماجه حديث ١٩٣١ ، ٣٩٣٣ ، سنن أبي داود .
حديث (٤٨٨٢ ، المعجم لونسك ٤٥٧/١)

سورة النور

إِلَّا بِأَذْنٍ أَوْ مَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ عِنْدَ خَوْفِهِ عَلَى هَلَاقِ نَفْسِهِ .
وفد قيل : إِنَّ الْآيَةَ مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ جَل وَعَز : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا » (١٠١) فَإِذَا كَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا بِأَذْنٍ فَهُوَ (١٠٠) مِنَ الطَّعَامِ أَبْعَدُ ،
وقال جل وَعَز : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَازِلِينَ إِذَا (١٠١) وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي نَسْخِ الْآيَةِ إِلَّا الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا يَحْتَلِبِينَ أَحَدُكُمْ مَاشِيَةً أَخِيهِ إِلَّا بِأَذْنِهِ أَوْ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يُؤْتِيَ إِلَى مَشْرَبَتِهِ فَتُفْتَحَ خِزَانَتُهُ فَيُؤْخَذَ طَعَامُهُ » (١٠٢) لَكَانَ كَافِيًا . وَقَرَأَ قَتَادَةُ (مِفْتَاحَةً) (١٠٣) وَهِيَ لِنَفْسِهِ وَمِفْتَاحٌ أَكْثَرُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ يَدُلُّكَ عَلَى ذَلِكَ (١٠٤) جَمَعَهُ عَلَى مِفْتَاحٍ (١٠٤) . (أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ (نَحِيَّةً) مصدر . قَالَ أَبُو اسْحَاقٍ : لِأَنَّ مَعْنَى (فَسَلِّمُوا) فَحَيُّوْا ، وَأَجَازَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ رَفَعَ تَحِيَّةً بِمَعْنَى هِيَ تَحِيَّةٌ (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) لِأَنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِهَا (مَبَارَكَةً طَيِّبَةً) لِأَنَّ سَائِهَا يَسْتَطِيبُ سَمْعُهَا .

(٩٩) آية ٢٧ - النور .

(١٠٠) ب : فهم .

(١٠١) آية ٥٣ - الاحزاب .

(١٠٢) انظر الموطأ لمالك - الاستئذان باب ٦ حديث ١٧ د لا يحتلبن أحد ماشية أحد بغير اذنه أيحب أحدكم أن تؤتي مشربته فتكسر خزانته فينقل طعامه . . . ، الترمذي - البيوع ٢٩٥/٥ ، سنن أبي داود - الجهاد حديث ٢٦٢٣ ، سنن ابن ماجه - التجارات باب ٦٨ حديث ٢٣٠٢ .

(١٠٣) انظر مختصر « ابن خالوية ١٠٣ ، .

(١٠٤-١٠٤) في ب ، د « قولهم في جمعه مفاتيح » .

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ ۝ [٦٢]

مبتدأ وخبره (وإذا كانوا معه على أمرٍ جامعٍ) أي ما يحتاج فيه الى الاجتماع من الحرب وغيرها (لم يذبوا حتى يستأذنوه) لأنه قد يحتاج إلى حضورهم •

لَا تَجْهَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ لِدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ ۝ [٦٣]

الكاف في موضع نصب مفعول ثان (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذاً) مصدر ، ويجوز أن يكون في موضع الحال أي ملاوذين • قال أبو اسحاق : أي مخالفين وحقيقته أن بعضهم يلوذ ببعض أي يستتر به لئلا يرى (١٠٥) • يقال : لاوذ يلاوذ ملاوذة ولوذاً ، ولاذ يلوذ لوذاً وليذاً تغلب الواو ياءاً لانكسار ما قبلها إتباعاً للاذ في الاعتلال ، فإذا كان مصدر فاعل لم يعمل لأن فاعل لا يجوز أن يعمل (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة) « أن » في موضع نصب يحذر ، ولا يجوز عند أكثر النحويين : حذر زيدا ، وهو في أن جائز لأن حروف الخفض تحذف معها (والله بكل شيء عليم) مبتدأ وخبره •

(١٠٥) « يرى » زيادة من ب ، ذ •

شرح اعراب سورة الفرقان بسم الله الرحمن الرحيم

تَبَارَكَ ٠٠ [١]

قد تكلّم أهل اللغة في معناه ، فقال الفراء^(١) : هي في^(٢) العربية
وَتَقْدَس^(٣) واحد ، وهما للعظمة ، وقال أبو اسحاق : تفاعل من البركة .
قال : ومعنى البركة الكثرة من كل ذي خير ، وقيل : تبارك تعالى ،
وقيل : المعنى تعالى عطاؤه أي زاد وكثر ، وقيل : المعنى دام وثبت انعامه .
وهذا أولاها في اللغة ، والاشتقاق من بَرَكَ الشَّيْءُ إذا ثَبَتَ ، ومنه
بَرَكَ الْجَمَلُ . فأما القول الأول فمُخْلَطٌ لأن التقدير إنما هو من
الطهارة ، وليس من ذا في شيء . (الذي تَزَلَّ الفرقان) في موضع
رفع بفعله . والفرقان القرآن ؛ لأنه فَرَّقَ بين الحقِّ والباطل ،
والمؤمن والكافر (على عبده ليكونَ إليه ، ويجوز أن يكون
يَعُودُ على الفرقان . ويقال : أَنْذَرَ إذا خَوَّفَ^(٣) ، ونَذِيرٌ على
التكثير) .

الذي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٠٠ [٢] في موضع رفع نعتاً
أو بدلاً من الذي قَبْلَهُ .

(١) انظر معاني الفراء ٢/٢٦٢ .

(٢-٢) في ب و د في العربية تقدس وهما ،

(٣) في ب ، د زيادة د فهو منذر ،

سورة الفرقان

قال أبو اسحاق : (فلهذا جاءوا ظلماً) .. [٤] أي بظلم ، وقال غيره فقد آتوا ظلماً وزوراً .

وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ .. [٥]

على اضممار مبتدأ أي وقالوا الذي أتيت به أساطير الأولين . قال أبو اسحاق : واحدُها أسطورة مثلُ أُحدوثَةٍ وأُحادِيثٍ ، وقال غيره : أساطير جمعُ أَسْطَارٍ مثلُ أقوال وأقويل . وَرَوَيْ^(٤) عن ابن عباسٍ رحمه الله أن الذي قال هذا النَّضْرُ بنُ الحارث ، وكذا كل ما كان في القرآن فيه ذكر الأساطير . قال محمد بن اسحاق فكان موزياً للنبي صلى الله عليه وسلم (اكتبَ بها فهي تُمَلَّى عَلَيْهِ) على لغة من قال : أُمَلَّى ، ومن قال : أَمَلَّ قال تُمَلَّى عليه (بكرةً وأصيلًا)^(٥) .

وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ .. [٧]

قال أبو اسحاق : « ما » منفصلة . والمعنى أي شَيْءٍ لهذا الرسول في حال مشيه وأكله ؟ (لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ) أي هَلَا (فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ) جواب الاستفهام .

أَوْ يُلْقَى .. [٨]

في موضع رفع ، والمعنى أو هَلَا يُلْقَى إِلَيْهِ كَرَزٌ أَوْ هَلَا (تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا) قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون (تَأْكُلُ مِنْهَا)^(٦) بالنون . والقراءتان حسستان تؤديان عن

(٤) في ب زيادة « عن ابن أبي طلحة » .

(٥) في ب زيادة « على الحال ويجوز أن يكونا ظرفين » .

(٦) قراءة حمزة والكسائي . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٢ .

سورة الفرقان

معيّن ، وان كانت القراءة بالياء آيّن ' لأنه قد تقدم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحده فأن يعود الضمير اليه آيّن ' .

انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ۝ [٩]

أي ضربوا لك هذه الأمثال ليتوصلوا الى تكذيبك (فَضَلُوا) عن سبيل الحقّ وعن / ١٥٦ب / بلوغ ما أرادوا (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) أي الى تصحيح ما قالوا فيك .

تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ ۝ [١٠]

شرط ومجازاة ، ولم يدغم لأن الكلمتين منفصلتان ، ويجوز الادغام لاجتماع المثلين (وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا) يكون في موضع جزم عطفاً على موضع « جَعَلَ » ، ويجوز أن يكون في موضع رفع مطوفاً على الأولين ثم يدغم ، وأجاز الفراء^(٧) النصب على الصرف . وقرأ أهل الشام ويروى عن عاصم أيضاً (وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا)^(٨) بالرفع أي وسيجعل لك في الآخرة قصوراً .

قال أبو اسحاق : (تُبُورًا) [١٣] نصبه على المصدر أي تَبَرَّنا تُبُورًا ، وقال غيره : هو مفعول به أي دَعَوْا التُّبُورَ ، كما يقال : يا عَجَبًا أي هذا من آوقاتك فاحْضَرْ . وهذا آبلغ من تَعَجَّبْتَ .

لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ تُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا تُبُورًا كَثِيرًا ۝ [١٤]

(٧) انظر معاني الفراء ٢/٢٦٣ وانظر أيضا ١/٣٤ والنصب على الصرف عند البصريين هو النصب بأن مضمرة بعد واو المعية .
انظر الكتاب ١/٤٢٤ .

(٨) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٢ .

سورة الفرقان

أَيِّ بِلَاؤِكُمْ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ تَدْعُوا الثُّورَ مَرَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْعُونَهُ
مَرَارًا كَثِيرَةً • وَلَمْ يُجْمَعِ الثُّبُورَ لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ •

قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَهَنَّمُ الْخُلْدِ ۝ [١٥]

كما حكى سيبويه^(٩) عن العرب : الشقاء أحبُّ إليك أَمْ السَّعَادَةُ ،
وقد عَلِمَ أَنَّ السَّعَادَةَ أَحَبُّ إِلَيْهِ ، وَقِيلَ : هَذَا لِلتَّيْبَةِ ، وَقِيلَ : الْمَعْنَى أَذَلِكَ
خَيْرٌ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلٍ مِنْ ، كَمَا يَقَالُ : عَنْدهُ خَيْرٌ • وَهَذَا قَوْلٌ حَسَنٌ ،
كَمَا قَالَ :

٣٠٩ - فَشَرُّكُمْ كَمَا لِخَيْرِكُمْ الْفِدَاءُ^(١٠)

وَفِي الْآيَةِ قَوْلٌ ثَالِثٌ وَهُوَ أَنَّ الْكُوفِيِّينَ يَحْزِنُونَ : الْعَسَلُ أَحْلَى مِنْ
الْخَلِّ ، وَهَذَا قَوْلٌ مُرَدُّودٌ ؛ لِأَنَّ مَعْنَى : فُلَانٌ خَيْرٌ مِنْ فُلَانٍ ، أَنَّهُ
أَكْثَرُ خَيْرًا مِنْهُ ، وَلَا حِلَاوَةَ فِي الْخَلِّ وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ^(١١) : النَّصْرَانِيُّ
خَيْرٌ مِنَ الْيَهُودِيِّ ؛ لِأَنَّهُ لَا خَيْرَ فِيهِمَا فَيَكُونُ أَحَدُهُمَا أَزِيدَ فِي
الْخَيْرِ مِنَ الْآخَرِ ، وَلَكِنْ يَقَالُ : الْيَهُودِيُّ شَرٌّ مِنَ النَّصْرَانِيِّ ، فَعَلَى هَذَا
كَلَامُ الْعَرَبِ •

• سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يُنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ
مِنْ أَوْلِيَاءَ ۝ [١٨]

وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَأَبُو جَعْفَرٍ (أَنْ نَتَّخِذَ)^(١٢) بضم النون • وَقَدْ تَكَلَّمَ

(٩) الكتاب ٤٨٤/١

(١٠) الشاهد لحسان بن ثابت وصدره « أتتهجوه ولست له بكفء »
انظر ديوانه ص ٨ ، تفسير الطبري ١٦٣/١ ، ٨٨/١٨ •

(١١) ب ، د : ان يقال •

(١٢) انظر معاني الفراء ٢٦٤/٢ •

سورة الفرقان

في هذه القراءة النحويون ، وأجمعوا على أن فتح النون أولى ، فقال أبو عمرو بن الملا وعيسى بن عمر لا يجوز (نَتَّخَذُ) قال أبو عمرو : لو كانت نَتَّخَذُ لحذفت مِن الثانية ، فقلت : أن نَتَّخَذُ مِن دُونِكَ أولياء ، ومثل أبي عمرو على جلالته ومحله يُسَلِّحُنَّ منه هذا القول ؛ لأنه جاء بعلة بيّنة . وشرح ما قال أنه يقال : ما اتَّخَذْتُ رجلاً ولياً ، فيجوز أن يقع هذا لواحد بعينه ثم يقال : ما اتَّخَذْتُ من رجلٍ ولياً ، فيكون نفعاً عاماً ، وقولك : ولياً تابع لما قبله فلا يجوز أن يدخل فيه من لأنه لا فائدة في ذلك ، وحكى الفراء^(١٣) عن العرب أنهم لا يقولون : ما رأيتُ عبد الله من رجلٍ ، غير أنه أبطل هذا ، وترك ما روى عن العرب ، وأجاز ذلك من قبل نفسه فقال : ولو أرادوا^(١٤) ما رأيتُ من رجلٍ عبد الله لجاز إدخال من تتأول القلب . قال أبو اسحاق : وهذا خطأ لا يجوز البتة ، وهو كما قال . ثم رجع الفراء فقال : والعرب إنما تدخل من في الاسماء وهذه مناقضة بيّنة وأجاز ذلك الكسائي أيضاً ، ثم قال : وهو قبيح . (وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ) أي طالت أعمارهم بعد موت الرسل^(١٥) صلوات الله عليهم ففسدوا وهلكوا .

فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ ۝ [١٩]

تأوله أبو عبيد بمعنى فيما يقولون ، وقال غيره : هذه مخاطبة للأنبياء صلى الله عليهم وسلم فما تستطيعون صرفاً ولا نصراً . قيل : فما

(١٣) المصدر السابق .

(١٤) ب ، د : قالوا .

(١٥) ب ، د : النبي .

سورة الفرقان

يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَصْرِفُوا عَنْ أَنْفُسِهِمُ الْعَذَابَ وَلَا أَنْ يَنْصُرَ بَعْضُهُمْ

بَعْضًا .

وما أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّامَ ٠٠ [٢٠]
 إِذَا دَخَلَتِ اللَّامُ لَمْ يَكُنْ فِي دَانَ، إِلَّا الْكُسْرُ ، وَلَوْ لَمْ تَكُنِ اللَّامُ
 مَا جَازَ أَيْضًا إِلَّا الْكُسْرُ لِأَنَّهَا مُسْتَأْنَفَةٌ . وَهَذَا قَوْلُ جَمِيعِ النُّحَوِيِّينَ
 إِلَّا أَنَّ عَلِيَّ بْنَ سُلَيْمَانَ حَكَى لَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ قَالَ : يَجُوزُ الْفَتْحُ
 فِي إِنْ هَذِهِ وَإِنْ كَانَ بَعْدَهَا اللَّامُ ، وَأَحْسِبُهُ وَهَمًّا مِنْهُ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ :
 الْمَعْنَى وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ رُسُلًا إِلَّا أَنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّامَ ثُمَّ حَذَفَ مِنْ لَأَنَّ
 مِنْ تَدَلَّى عَلَى الْمَحْذُوفِ . وَقَالَ الْفَرَّاءُ (١٦) : «مَنْ» مَحْذُوفَةٌ أَيْ إِلَّا أَنَّ
 مِنْهُمْ مَنْ لَيَأْكُلُونَ الطَّامَ ، وَشَبَّهَهُ بِقَوْلِهِ «وَمَا مِنَّا إِلَّا» لَهُ مَقَامٌ
 مَعْلُومٌ ، (١٧) . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : هَذَا خَطَأٌ لِأَنَّ مِنْ مَوْصُولَهُ فَلَا يَجُوزُ
 حَذْفُهَا . (وَجَعَلْنَا / ١٥٧ أَوْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً) الْفِتْنَةُ فِي
 اللَّفْظِ الْإِحْتِبَارُ ، وَفِي الْحَدِيثِ « الْغَنَى لِلْفَقِيرِ فِتْنَةٌ وَالْفَقِيرُ لِلْغَنِيِّ
 فِتْنَةٌ وَالْقَوِيُّ لِلضَّعِيفِ فِتْنَةٌ وَالضَّعِيفُ لِلْقَوِيِّ فِتْنَةٌ . وَالْمَعْنَى فِي هَذَا أَنَّ
 كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُخْتَبَرٌ بِصَاحِبِهِ فَالْغَنِيُّ مُخْتَبَرٌ بِالْفَقِيرِ عَلَيْهِ أَنْ
 يُوَاسِيَهُ وَلَا يَسْخَرَهُ مِنْهُ ، وَالْفَقِيرُ مُتَحَنِّنٌ بِالْغَنِيِّ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَحْسُدَهُ وَأَنْ
 لَا يَأْخُذَ مِنْهُ إِلَّا مَا أَعْطَاهُ ، وَأَنْ يَصْبِرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى الْحَقِّ ،
 كَمَا قَالَ الضَّحَّاكُ : فِي مَعْنَى (أَتَصْبِرُونَ) أَيْ عَلَى الْحَقِّ (وَكَانَ رَبُّكَ
 بَصِيرًا) أَيْ بِمَا تَعْمَلُونَ أَيْ فِيمَا امْتَحَنَكُمْ فِيهِ .

يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ

٠٠ [٢٣]

(١٦) معاني الفراء ٢ / ٢٦٤ .

(١٧) آية ١٦٤ - الصافات .

سورة الفرقان

لا يجوزُ أن يكونَ يومَ يرونَ منصوباً بِبُشْرَى لأن ما في خبر التعلُّقِ أو في خبر النفي لا يعمل فيما قبله وَلَكِنْ فيه تقديران : ينون المعنى يمنعون البشارة يوم يرون الملائكة ودلّ على هذا الحذف ما بعده ، ويجوز أن يكون التقدير لا بُشْرَى تكون « يسوم يرون الملائكة » و « يومئذ » مؤكد ، ويجوز أن يكون المعنى اذكر يوم يرون الملائكة . (ويقولونَ حَجَرًا) مصدر أي منّا ومنه حَجَرَتْ على فلان ، ومنه قِيلَ حَجَرَةً .

• • فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَثُورًا • [٢٣]

أي لا يتفح به أي أَبْطَلْنَاهُ . وليس هباءً من ذوات الهمزة وإنما هُمِزَتْ لالتقاء الساكنين ، والتصغير هَبِيٌّ في موضع الرفع ، ومن التحويين من يقول : هَبِيٌّ في موضع الرفع ^(١٨) .

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا [٢٤]

ابتداء وخبر ، وقد ذكرنا مثله قبل هذا في « أذلك خيرٌ أم جنة الخلد » ^(١٩) ، وحكي قول الكوفيين أنهم يجيزون : الْمَسْأَلُ أَحْلَى مِنَ الْخَلِّ • وذكر الفراء ^(٢٠) في هذه الآية ما هو أكثر من هذا ، فزعم أن المعنى أصحاب الجنة يومئذٍ خيرٌ مُسْتَقَرًّا من أهل النار ، وليس في مُسْتَقَرًّا أهل النار خيرٌ ، فكأنه ردّ على نفسه ، وسمعتُ علي بن سليمان يقول في هذا ويحكيه إن المعنى لما كنتم تعملون عمل أهل النار صرتم كأنكم تقولون : إن في ذلك خيراً ، وقيل خيرٌ مُسْتَقَرًّا من

(١٨) في ب ، د الزيادة « والتقدير عنده هَبِيٌّ » .

(١٩) الآية ١٥ .

(٢٠) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٦٦ .

سورة الفرقان

أتم فيه ، وقيل : خير على غير معنى أَفْعَلَ ، ويكون مُسْتَقَرٌّ ظرفاً ،
وعلى ما مرَّ يكون منصوباً على البيان •

وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ ۝ [٢٥]

الأصل تَتَشَقَّقُ أَدْغَمَتِ التاء في الشين ، وقرأ الكوفيون
(تَشَقَّقُ) حذفوا التاء لأن التاء الباقية تدلّ عليها •

الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ [٢٦] مبتدأ وخبر • وأجاز أبو
اسحاق نصب الحق بمعنى أَحَقُّ الحقَّ أو أعني الحقَّ • (وكان يوماً
على الكافرين بن عَسِيرًا) الفعل منه عَسِرَ يَعْسُرُ وَعَسُرَ يَعْسُرُ •

وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ۝ [٢٧]

الماضي عَصَصْتُ وحكى الكسائي عَصَصْتُ بفتح الضاد الأولى •
وجاء التوقيف عن أهل التفسير منهم ابن عباس وسعيد بن المسيب أن
الظالم هنا^(٢١) عَقْبَةُ بن أبي مُعَيْطٍ ، وأن خَلِيلَهُ أُمَيَّة بن خَلَفٍ •
فَعَقْبَةُ قَتَلَهُ علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأُمَيَّة قَتَلَهُ النبي
صلى الله عليه وسلم فكان هذا من دلائل النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه
خَبَرَ عَنْهُمَا بهذا فَقَتَلَا^(٢٢) على الكفر ولم يُسَمِّيًا في الآية ؛ لأنه
أَبْلَغُ في الفائدة لِيُعْلَمَ أَنَّ هذه سبيل كل ظالم قَلِيل من غيره في
معصية الله جل وعز •

يَا وَيَلْتَأ ۝ [٢٨] وقرأ الحسن (يَا وَيَلْتَي)^(٢٣) بالياء •

(٢١) في ب ، د زيادة « يراذ به » •

(٢٢) ب ، د : فَمَا تَأ •

(٢٣) قرأ بها أيضا ابن قطيب • انظر مختصر ابن خالوية ١٠٤ •

سورة الفرقان

والقراءة الأولى أكثر في كلام العرب لأنهم يحذفون إذا قالوا : يا غُلامِ
أَقِيلْ ؛ لأن النداء موضع حذف ، وكان الأصمعي ينشد بيت زهير :

٣١٠ - تَبَصَّرَ خَلِيلٌ هَلْ تَرَى مِنْ ظَعَانٍ

تَحْمِلُنَ بِالْعِلْيَاءِ مِنْ فَوْقِ جُرُثُمٍ (٢٤)

وينكر رواية من روى ' تبصر خليلي ' ، لأنه كان يقصد الروايات
الصَّحَّاحَ الفصيحة ، ولا يُعَرَّجُ على الشاذة ، وكذا روى ' أهمل
اللفظة :

٣١١ - قَالَتْ هُرَيْرَةُ لَمَّا جِئْتُ زَائِرَهَا

وَيَلَا عَلَيْكَ وَيَلَا مِنْكَ يَا رَجُلٌ (٢٥)

وقال الرسول ' يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن
مهجوراً . [٣٠]

' القرآن ، نعت لهذا ؛ لأن هذا يُنعت بما فيه الألف واللام وإن
لم يكن جارياً على الفعل (مَهْجُوراً) مفعول ثان .

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا ۚ (٣١)

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، وكذا الكاف في (كذلك
لَسَلَّيْتُ بِهِ فُؤَادَكَ) [٣٢] المعنى تَشَبَّهْتُ كذلك التشيت / ١٥٧ ب / هذا
على أن يكون التمام عند قوله جل وعز : (جُمْلَةً وَاحِدَةً) وإن كان

(٢٤) انظر شرح ديوان زهير ٩ ، شرح القصائد التسع المشهورات لابن
النحاس ٣٠٧ .

(٢٥) مر الشاهد ١١٩ .

سورة الفرقان

التمام عند «كذلك»، كان التقدير ترتيباً كذلك • وهذا لما لم يجد المشركون سبيلاً الى تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم ببرهان ولا حجة فسألوا (لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) فسألوا ما الصلاح في غيره ؛ لأن القرآن كان ينزل مفترقاً جواباً عما يسألون عنه ، وكان (٢٦) ذلك من علامات النبوة لأنهم لا يسألون عن شيء إلا أجيبوا عنه • وهذا لا يكون إلا من نبي فكان ذلك تبيناً لفؤاده وأفئدتهم ، وبدل على هذا الجواب (٢٧) •

ولا يأتونك بمثل إلا جشاك بالحق وأحسن تفسيراً
•• [٣٣] •

ولو نزل جملة لكان قد سبق الحوادث التي كانت (٢٨) ينزل فيها القرآن ، ولو نزل جملة بما فيه من الفرائض لشغل ذلك عليهم علم الله جل وعز • إن الصلاح في إنزاله مفترقاً لأنهم يشبهون به مرة بعد مرة ولو نزل جملة لزال معنى التبيه ، وفيه ناسخ ومفسوخ فكانوا يعبدون بالشيء الى وقت بعينه قد علم الله جل وعز فيه الصلاح ثم ينزل النسخ بعد ذلك فمحال أن ينزل جملة أفعلوا كذا وكذا ، ولا تفعلوا • والآولى أن يكون التمام «جملة واحدة» ؛ لأنه اذا وقف على «كذلك» صار المعنى كالتوراة والانجيل والزبور ، ولم يتقدم لهما (٢٩) ذكر • قال أبو اسحاق : «ورتلناه ترتيباً» أي

(٢٦) ب ، د : وكل

(٢٧) ب ، د : القول

(٢٨) ب ، د : كان

(٢٩) ب ، د : لها

سورة الفرقان

أَنزَلْنَاهُ • قِيلَ : التَّرْبِيلُ^(٣٠) وَهُوَ التَّمَكُّثُ وَهُوَ ضِدُّ الْعَجَلَةِ •

الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۚ ۞ [٣٤]

في موضع رفع بالابتداء وخبره في الجملة • وقد ذكرنا معناه المروي مرفوعاً • وقد قيل : هو تمثيل ، كما تقول : جاءني على وجهه ، أي كارهياً •

۞ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ ۚ ۞ [٣٥]

على البدل (وَزَيْرًا) مفعول ثان • والوزيرُ في اللغة المُعَاوِنُ الَّذِي يَلْجَأُ إِلَيْهِ صَاحِبُهُ مُشْتَقٌّ مِنْ الْوَزَرِ وَهُوَ الْمَلْجَأُ • قَالَ اللَّهُ جَل وَعَزْ « كَلَّا لَا وَزَرَ »^(٣١) •

فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۚ ۞ [٣٦]

قال الفراء^(٣٢) : إِنَّمَا أَمِيرَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالذَّهَابِ وَحده في المعنى ، وهذا بمنزلة قوله « نَسِيًا حُوتَهُمَا »^(٣٣) ، وبمنزلة قوله « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّتْلُوتُ وَالْمَرْجَانُ »^(٣٤) ، وَإِنَّمَا يُخْرِجُ مِنْ أَحَدِهِمَا • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا مِمَّا لَا يَنْبَغِي أَنْ يُجْتَرَأَ بِهِ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ جَل وَعَزْ وَقَدْ قَالَ جَل تَأَوَّهَ « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا لَمَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى • قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا وَآنَ يَطْفَى »^(٣٥) ،

(٣٠) ب ، د : عَلَى التَّرْسِلِ •

(٣١) آية ١١ - الْقِيَامَةُ •

(٣٢) معاني الفراء ٢/٢٦٨ •

(٣٣) آية ٦١ - الْكَهْفَ •

(٣٤) آية ٢٢ - الرَّحْمَنِ •

(٣٥) آية ٤٤ ، ٤٥ - طه •

سورة الفرقان

ونظير هذا في قوله « ومن دُونَهُمَا جَنَّتَانِ » (٣٦) ، وقد قال جل ثناؤه
 « نَمَّ آرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا » (٣٧) .

وَقَوْمَ نُوحٍ ۝ [٣٧]

في نصبه أقوال : يكون معطوفاً على المضمر في (فَدَمَّرْنَاهُمْ) أو
 يكون بمعنى واذكر ، ويكون على إضمار فعل يُفسِّره ما بعده ،
 والتقدير وأغرقنا قوم نوح . فهذه ثلاثة أقوال ، وزعم الفراء أنه منصوب
 بأغرقناهم ، وهذا لا يحصل لأن أغرقنا ليس مما يتعدى إلى مفعولين
 فيعمل في المضمر وفي قوم نوح .

وعَادَاً وَتَمُودَاً وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا

۝ [٣٨]

يكون هذا كله معطوفاً على قوم نوح إذا كان قوم نوح منصوباً
 على العطف أو بمعنى واذكر ، ويجوز أن يكون هذا كله منصوباً على أنه
 معطوف على المضمر في « وَجَعَلْنَاهُمْ » وهو (٣٨) أولى لأنه أقرب
 إليه .

وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ ۝ [٣٩]

قال أبو اسحاق : وأنذر كلًّا . قال : والتبیر التدمير ، ومنه قيل :
 لَمُتْكَسَّرِ الزَّجَاجِ تَبْرٌ ، وكذلك تَبْرُ الذهب .

(٣٦) آية ٦٢ - الرحمن .

(٣٧) آية ٤٥ - المؤمنون .

(٣٨) ب ، د : وهذا .

سورة الفرقان

وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوِيًّا ۝ [٤٠]

قيل : هذا للكفار الذين كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم لأنهم قد أتوا على مدائن قوم لوط عليه السلام ، وعلموا أنهم أهلكوا بكفرهم (أَقْلَمَ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا) من ينكر الأضداد يقول : يَرْجُونَ عَلَى بَابِهِ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا كَفَرُوا بِالْآخِرَةِ عَلَى (٣٩) دَفَعِ مِنْهُمْ لِلْحَقِّ لَيْسَ عَلَى يَقِينٍ فَهُمْ لَا يَرْجُونَهَا ، وَكَانَ أَبُو اسْحَاقَ أَحَدَ مَنْ يَنْكِرُ الْأَضْدَادَ ، وَقَالَ : الْمَعْنَى بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ ثَوَابَ / ١٥٨ / النشور فاجترأوا على المعاصي .

وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَتَّخِذُونَكَ ۝ [٤١]

[جواب (إذا) (إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا) لِأَنَّ مَعْنَاهُ يَتَّخِذُونَكَ] (٤٠) وقيل : الجواب محذوف لأن المعنى قالوا : أهذا الذي بُعِثَ هُوَ (الذي بُعِثَ اللَّهُ رَسُولًا) وَنُصِبَ رَسُولٌ عَلَى الْحَالِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُصَدِّرًا لِأَنَّ مَعْنَى بُعِثَ أَرْسَلَ . وَمَعْنَى رَسُولٍ رِسَالَةٌ عَلَى هَذَا .

۝ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ۝ [٤٣] قيل معناه (٤١) أَفَأَنْتَ تَجِبِرُهُ عَلَى ذَلِكَ .

أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ۝ [٤٤] ولم يقل : أَتَنْهَمُ لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ قَدْ عَلِمَ أَنَّهُ يُؤْمِنُ وَذَمَّهُمْ جَلَّ وَعَزَّ

(٣٩) ب ، د : ومع .

(٤٠) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٤١) ب ، د : المعنى .

سورة الفرقان

بهذا « أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ » سماع قبول أو يفكرون فيما تقوله فيعقلونه أي هم بمنزلة من لا يعقل ولا يسمع .
وقيل : المعنى انهم لما لم ينتفعوا بما يسمعون فكأنهم لم يسمعوا . (إنهم إلا كالأنعام) أي إنهم لا يفهمون (بل هم أضل سبيلاً) لأنهم يكذبون بما يسمعون من الصدق ، وليس كذا الأنعام .

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ ۖ [٤٥]

حذفت الألف للجزم ، والأصل الهمز ، والتخفيف لازم للمضارع من هذا لكثرة الاستعمال . وقد ذكرنا معنى الآية .

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا ۖ [٤٧] ، [٤٩] .

مفعولان (والنوم سباتاً) عطف و « سبات » بمعنى الراحة ، وأعاد « جعل » توكيداً ولو كان والنهار نُسوزاً لجاز في غير القرآن . قال الأخفش : سعيد : واحد الأناسي أنسي . وكذا قال محمد بن يزيد ، وهو أحد قولي الفراء^(٤٢) ، وله قول آخر وهو أن يكون واحد الأناسي إنساناً لم يبدل من النون ياءاً فيقول : أناسي ويجب على قوله أن يقول في جمع سرحان : سراحى . لا فرق بينهما ، وحكى أيضاً (وأناسي كثيراً) بالتخفيف .

وَلَقَدْ صَرَّفَآهُ بَيْنَهُمْ ۖ [٥٠]

وهو المطر كما قال عبدالله بن مسعود وعبدالله بن عباس : ليس عامً بأكثر مطراً من عام ، ولكن الله يصرفه حيث يشاء (فأبى أكثر

(٤٢) انظر معاني الفراء ٦٩/٢ ، ٢٧٠ .

سورة الفرقان

الناس إِلَّا كَفُورًا) لَا يَعْلَمُ بَيْنَ أَهْلِ التَّسْطِيرِ اخْتِلَافًا أَنَّ الْكَفْرَ
ههنا قولهم : « مُطَرْنَا بَنُو كَذَا وَكَذَا »^(٤٣) ، وَأَنَّ نَظِيرَهُ قَوْلُ الْمُتَجَمِّمِ :
فَعَلَّ النِّجْمُ^(٤٤) كَذَا وَكَذَا^(٤٥) ، وَإِنَّ كُلَّ مَنْ نَسَبَ إِلَيْهَا فَعَلًا فَهُوَ
كَافِرٌ •

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا
•• [٥٤]

لِلْعُلَمَاءِ فِي هَذَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ : فَمَنْ أَجْلَبَهَا مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ،
قَالَ : النَّسَبُ سَبْعٌ « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ
وَأَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ »^(٤٦) ، وَالصَّهْرُ السَّبْعُ
« وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ »^(٤٧) ، إِلَى آخِرِ الْآيَةِ^(٤٨) • وَشَرَحَ
هَذَا أَنَّ السَّبْعَ الْأَوَّلَ مِنَ النَّسَبِ فَتَقْدِيرُهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ فَجَعَلَهُ ذَا نَسَبٍ وَذَا
صِهْرٍ • وَالسَّبْعُ الَّذِينَ مِنَ الصَّهْرِ أَيْ مِمَّنْ يَقَعُ فِيهِمُ الصَّهْرُ لَوْلَا مَا حَدَّثَ ،
وَقَالَ الضَّحَّاكُ : النَّسَبُ الْأَقْرَبَاءُ ، وَالصَّهْرُ ذَوَاتُ الرِّضَاعِ ، وَالْقَوْلُ
الثَّلَاثُ : أَنَّ النَّسَبَ الذَّكَرُ مِنَ الْأَوْلَادِ ، وَالصَّهْرُ الْأُنَاثُ مِنَ الْأَوْلَادِ ؛ لِأَنَّ
الْمَصَاهِرَةَ مِنْ جِهَتَيْنِ تَكُونُ •

•• وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا •• [٥٥]

(٤٣) هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى حَدِيثِهِ ص - « أَصْبَحَ النَّاسُ بَيْنَ مُؤْمِنٍ وَكَافِرٍ
فَمَنْ قَالَ مُطَرْنَا بَنُو كَذَا وَكَذَا فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوَاكِبِ •• »
(انظر الموطأ باب ٣ حديث ٦ ، الكامل للمبرد ١٢٣٣ •

(٤٤) ب ، د : الْكَوْكَبُ •

(٤٥) « وَكَذَا » زِيَادَةٌ مِنْ ب وَ د •

(٤٦ ، ٤٧) آيَةُ ٢٣ - النِّسَاءُ •

(٤٨) ب ، د : آخِرُهَا •

سورة الفرقان

رُوي عن ابن عباس الكافر ههنا أبو جهل وشيعته لأنه يستظهر
بعبدة الأوثان على أولياء ربه • وقال عكرمة : الكافر ابليس ظهير على
عداوة ربه ، وقال مطر : الكافر ههنا الشيطان •
قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى
رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ [٥٧]

« مَنْ » في موضع نصب استثناء ليس من الأول • والتقدير لكن من
شاء أن ينفق ابتغاء مرضاة الله لِيَتَّخِذَ إِلَى ثَوَابِ ربه طريقاً فليَفْعَلْ •

۝ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ ۝ [٥٩]

في رفعه ثلاثة أوجه يكون بدلاً من المضر الذي في استوى ، ويجوز
أن يكون مرفوعاً [بمعنى هو الرحمن ، ويجوز أن يكون مرفوعاً] (٤٩) ،
بالابتداء وخبره « فاسأل به خبيراً » • ويجوز الخفض بمعنى وتوكل
على الحي الذي لا يموت الرحمن ، يكون نعتاً ، ويجوز النصب على
المدح •

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ
لِمَا تَأْمُرُنَا ۝ [٦٠]

هذه قراءة المدنيين والبصريين ، وقرأ الأعمش وحزمة والكسائي
(لما يَأْمُرُنَا) (٥٠) ، بالياء • والقراءة الأولى اختيار أبي عبيد ، وتأول
الثانية فيما نرى أنسجد لما يأمرنا الرحمن ، قال : ولو أقرؤا بأنّ الرحمن

(٤٩) ما بين القوسين زيادة من ب و د •
(٥٠) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ •

سورة الفرقان

أمرهم ما كانوا كفاراً ، وليس يجب أن يُتأَوَّلَ عن^(٥١) الكوفيين في فراءتهم بهذا التأويل البعيد ، ولكن الأولى/١٥٨ ب/ أن يكون التأويل لهم أنسجُدَ لما يأمرنا النبي صلى الله عليه وسلم فتصح القراءة على هذا ، وإن كانت الأولى أبين وأقرب متاولاً^(٥٢) .

تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا
[٦١] ..

هذه قراءة المدنيين والبصريين وعاصم ، وقراً سائر الكوفيين (سُرْجًا)^(٥٣) والقراءة الأولى أولى^(٥٤) عند أبي عبيد ، لأنه تأوَّلَ أن السُّرْجَ النُّجُومَ ، وأن البروج النجوم ، وليس يجب أن يُتأَوَّلَ لَهُمْ هذا فيجيء المعنى نجوماً ونجوماً ، ولكن التأويل لهم أن ابان بن تغلب قال : السُّرْجُ النُّجُومُ الدراري فعلى هذا تصح القراءة ويكون مثل قوله جل وعز « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ »^(٥٥) فَأُعِيدَ ذِكْرُ النُّجُومِ النِّيرَةِ ، وَأَنَّ كَانَتِ الْقِرَاءَةُ الْأُولَى أَبْيَنَ وَأَوْضَحَ تَأْوِيلًا . قال ابن عباس : السراج الشمس وروى عصمة عن الأعمش (وقمراً)^(٥٦) بضم القاف واسكان الميم . وهذه قراءة شاذة . ولو لم يكن فيها إلا أن أحمد بن حنبل وهو امام المسلمين في وقته قال : لا تكتبوها

(٥١) ب ، د : هذا على .

(٥٢) ب ، د : تناولا .

(٥٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٥٤) ب ، د : أبين .

(٥٥) آية ٩٨ - البقرة .

(٥٦) قرأ بها أيضا الحسن والنخعي . انظر البحر المحيط ٥١١/٦ .

سورة الفرقان

مَا يَحْكِيهِ عَصْمَةُ الَّذِي يَرَوِي الْقِرَامَاتِ • وَقَدْ أُوْلِعَ أَبُو حَاتِمٍ
السَّجِسْتَانِيُّ بِذِكْرِ مَا يَرَوِيهِ عَصْمَةُ هَذَا •

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ
يَذْكُرَ •• [٦٢]

هذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم على اختلاف عنه والكسائي ،
وقرأ الأعشى وحزمة (لمن أراد أن يذكر) (٥٧) الأصل في «يذكر»
يتذكر ثم أُدغمَت التاء في الدال أي يتذكر ويتفكر في خلق الله ،
فإن الدلالة فيه بيّنة فهذه القراءة (٥٨) بيّنة ويذكر يجوز أن
يتبين (٥٩) هذه الأشياء يذكر •

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ •• [٦٣]

رفع بالابتداء وقد أشكل على جماعة من التحويين هذا حتى قال
الأخفش : هو مبتدأ بلا خبر يذهب إلى أنه محذوف ورأيت أبا إسحاق
قد جاء في هذا بما هو أولى من قول الأخفش هذا قال : «عباد» مرفوع
بالابتداء و (الذين يمشون على الأرض هوناً) من صفتهم «والذين»
الذي بعده عطف عليه والخبر «أولئك يجرّون العُرْفَةَ» (٦٠) قال :
ويجوز أن يكون الخبر (الذين يمشون على الأرض) (قالوا سلاماً)
مصدر • وقد ذكرنا معناه •

(٥٧) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ •

(٥٨) في ب ، د زيادة « حسنة » •

(٥٩) ب ، د : أن يكون يبين •

(٦٠) آية ٧٥ •

سورة الفرقان

إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا ۝ [٦٦]

قال أبو اسحاق : « مستقراً » منصوب على التمييز أي في المستقر
سبيل التمييز أن يكون فيه معنى « مِنْ » فالمنى ساءت من المستقرات .

والذين إِذَا أَفْهَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا ۝ [٦٧]

هذه قراءة الأعمش وحمزة والكسائي وعاصم ويحيى بن وثاب على
اختلاف عنهما^(٦١) وهي قراءة حسنة من قَتَرَ يَقْتَرُ وهذا القياس في
اللازم مثل قَعَدَ يَقْعُدُ . وقرأ أبو عمرو (لم يَقْتَرُوا)^(٦٢)
وهي^(٦٣) لغة معروفة^(٦٤) حسنة ، وقرأ أهل المدينة (ولم يَقْتَرُوا)^(٦٥)
وتعجب أبو حاتم من قراءة أهل المدينة هذه لأن أهل المدينة عنده لا يقع
في قراءتهم الشاذ فانهما يقال : أَقْتَرَ يَقْتَرُ إذا افتقر ، كما قال جل
وعز « وعلى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ »^(٦٥) وتأول أبو حاتم لهم أن المسرف
يفتقر سريعاً ، وهذا تأويل بعيد ولكن التأويل لهم أن أبا عمرو^(٦٦)
الجرمي حكى عن الأصمعي أنه يقال للإنسان إذا ضَيَّقَ : قَتَرَ يَقْتَرُ
وَيَقْتَرُ وَقَتَرَ يَقْتَرُ وَأَقْتَرَ يَقْتَرُ فعلى هذا تصح القراءة وان
كان فتح الياء أصح^(٦٧) وأقرب متأولاً وأشهر وأعرف . ومن أحسن
ما قيل في معناه ما حدثناه الحسن بن غليب قال : حدثني عمران بن أبي

(٦١) كنا في الاصل و ب و د .

(٦٢) قراءة ابن كثير أيضاً . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٦٣-٦٢) في ب ، د « قراءة معروفة ولغة مشهورة » .

(٦٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٦٥) آية ٢٣٦ - البقرة .

(٦٦) في أ « اب ابا عمرو » واثبت ما في ب .

(٦٧) ب ، د : أفصح .

سورة الفرقان

عمران قال : حدثنا خلاّد بن سليمان الحضرمي • قال : حدثني عمرو بن أبي ليبد عن أبي عبد الرحمن الحبلي في قوله جل وعز (والذين إذا أَنْفَقُوا لم يُسْرِفُوا ولم يُقْتَرُوا وكان بينَ ذلك قَواماً) قال : من أنفق في غير طاعة الله فهو الاسراف ومن أمسك عن طاعة الله فهو الاقتار ، ومن أنفق في طاعة الله فهو القوام • قال أبو اسحاق : تفسير هذه الآية على الحقيقة ما أدّب الله جل وعز به نبيه صلى الله عليه وسلم فقال « ولا تَجْعَلْ / ١٥٩ / يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ » (٦٨) (وكان بينَ ذَلكَ قَواماً) خبر كان واسم كان فيها مضمّر دلّ عليه أَنْفَقُوا ، والتقدير كان الانفاق بينَ الاسرافِ والقتور عدلاً • وللغراء قول آخر يجعل « بين » اسم كان وينصبها • قال أبو جعفر : ما أدري ما وجهُ هذا لأن بينَ اذا كانت في موضع رفع رفعت كما يقال : بينَ عَيْنِهِ أَحْمَرُ فترفع بينَ •

• • وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلكَ يَلْقَ أَثاماً • [٦٨] شرط ومجازاة •

يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ • • [٦٩]

[بدل من يلق قال سيويه : لأن مضاعفة العذاب لقي الأثام ، وقرأ عاصم (يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ) [٦٩] يوم القيامة ويخلد فيها مُهاناً (٧٠) بالرفع ، والجزم أولى لما ذكرنا • وفي الرفع قولان : أحدهما أن يقطع ما قبله ، والآخر أن يكون محمولا على المعنى ،

(٦٨) آية ٢٩ - الاسراء •

(٦٩) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(٧٠) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٧ •

سورة الفرقان

كَأَن قَاتِلًا قَالَ : مَا لَقِيَهُ الْآثَامُ ؟ فَقِيلَ : يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ •

إِلَّا مَنْ تَابَ •• [٧٠]

في موضع نصب على الاستثناء (فَأُولَئِكَ يَبَدِّلُ اللَّهُ مَلَكَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ) مفعولان • وقد ذكرنا معناه • ومن حسن ما قيل فيه أنه يُكْتَبُ مَوْضِعَ كَافِرٍ مُؤْمِنٍ ، ومَوْضِعَ عَاصٍ مُطِيعٍ •

•• فَإِنَّهُ يُتَوَبُّ إِلَى اللَّهِ مُتَابًا [٧١] مصدر فيه معنى التوكيد •

•• صُمًّا وَعُمِيَانَا • [٧٢] على الحال •

•• قُرَّةَ أَعْيُنٍ •• [٧٤]

لم يجمع لأنه مصدر ، ولو جُمِعَ يراد به اختلاف الأجناس لجاز (واجعلنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا) واحد يدل على جمع •

•• وَيُلْقُونَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا • [٧٥]

هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وقرأ أهل الكوفة (وَيُلْقُونَ فِيهَا) (٧١) • قال الفراء : (٧٢) وَيُلْقُونَ أَعْجَبُ إِلَيَّ لَأَنَّ الْقِرَاءَةَ لَوْ كَانَتْ « يُلْقُونَ » كَانَتْ فِي الْعَرَبِيَّةِ [بِالْبَاءِ • وهذا من الغلط أشد مما مرَّ في السورة لأنه يزعم أنها لو كَانَتْ يُلْقُونَ كَانَتْ فِي الْعَرَبِيَّةِ] (٧٣) بِتَحِيَّةٍ وَسَلَامٍ • وقال كما يقال : فلان يُتَلَقَّى بالسَّلامِ وبالخير • فمن

(٧١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٨ •

(٧٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٢٧٥/٢ •

(٧٣) ما بين قوسين زيادة من ب ، د •

سورة الفرقان

عجيب ما في هذا أنه قال : يَتْلَقَى ، والآية يُلَقَّونَ ، والفرق بينهما بيتن لأنه يقال : فلان يَتْلَقَى بالجنة ، ولا يجوز حذف الياء ، فكيف يشبه هذا ذلك وأعجب من هذا أن في القرآن : وَلَقَاهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا ، (٧٤) لا يجوز أن يُقْرَأَ بنيره وهذا يُبَيِّنُ أن الأولى خلاف ما قال .

• خَالِدِ بْنِ فِيهَا •• [٧٦] أعلى الحال •

فَقَدْ كَذَبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا • [٧٧]

وعن ابن عباس باسناد صحيح أنه قرأ (فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزاماً) (٧٥) وكذا روى شعبة عن ابراهيم التيمي عن أبي الزبير قال شعبة : وكذا في قراءة عبدالله بن مسعود (٧٦) • وهذه القراءة مخالفة للمصحف وينبغي أن تُحْمَلَ على التفسير ؛ لأن معنى • فقد كذبتم • أنه يُخَاطَبُ به الكفار ، وهذه القراءة مع موافقتها للسواد أولى بسياق الكلام لأن الله جل وعز قال (قل ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم) فهذه مخاطبة ، وكذا (فقد كذبتم فسوف يكون لزاماً) فهذا أولى من (فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزاماً) وقد تكلم النحويون فيه ، فمن حسن ما قيل فيه أن التقدير فسوف يكون التكذيب لأن كذبتم يدل على التكذيب ، وحقيقته في العربية فسوف يكون جزاء التكذيب عذاباً لزاماً أي ذا لزام • ولزام وملازمة واحد • وحكى أبو حاتم عن أبي زيد قال : سمعت قَعْنَباً أبا السمال يقرأ (فسوف

(٧٤) آية ١١ - الانسان •

(٧٥) انظر مختصر ابن خالوية ١٠٥ ، البحر المحيط ٥١٨/٦ •

(٧٦) البحر المحيط ٥١٨/٦ •

سورة الفرقان

يكون لزاماً^(٧٧) بفتح اللام • قال أبو جعفر : يكون مصدر لَزِمَ ،
والكسر أَوْلَىٰ مثل قُتِلَ ومقاتلة كما أجمعوا على الكسر في قوله جل
وعز • ولولا كلمة سَبَقَتْ من رَبِّكَ لكان لزاماً وأَجَلٌ
مُسَمًّى^(٧٨) ، وللغراء قول آخر^(٧٩) في اسم يكون قال : يكون فيها
مجهول • وهذا غلط لأن المجهول لا يكون خبره إلا جملة ، كما قال جل
وعز • إنه من يَلْتَقِ وَيَصْبِر^(٨٠) ، وكما حكى النحويون : كان
زيد منطلق • يكون في كان مجهول ، ويكون المبتدأ وخبر مَخْبِرَ
المجهول ، والتقدير كان الحديث • فأما أن يقال : كان مُنْطَلِقاً ويكون
في كان مجهول فلا يجوز عند أحد علمناه •

(٧٧) انظر مختصر ابن خالوية ١٠٥ ، البحر المحيط ٥١٨/٦ •

(٧٨) آية ١٢٩ - طه •

(٧٩) انظر معاني الغراء ٢/٢٧٥ •

(٨٠) آية ٩٠ - يوسف •

[٢٦]

شرح إعراب سورة الشعراء / ١٥٩ب/

بسم الله الرحمن الرحيم

طسّم تلك [١]

أبو جعفر : حكى أبو عبيد أن أبا عمرو كان يفتح ، وأن الكوفيين يكسرون ، وأن المدينيين يقرؤون بين الفتح والكسر . وهذا مشروع في سورة « طه »^(١) . وقرأ المدينيون وأبو عمرو وعاصم والكسائي (طسّم) بادغام النون في الميم ، والقراء يقولون : باخفاء النون وقرأ الأعمش وجمزة (طسين ميم) باظهار النون . قال أبو جعفر : لثنون الساكنة والتنوين أربعة أقسام عند سيبويه^(٢) : يُسَيِّنَان عند حروف الحلق ، ويدغمبان عند الراء واللام والميم والواو والياء ، وَيُقَلِّبَان ميماً عند الياء ، ويكونان من الخائشم أي لا ييتان . فعلى هذه الأربعة الأقسام التي نصّها سيبويه لا تجوز هذه القراءة ؛ لأنه ليس هنا حرف من حروف الحلق فتسّين النون عنده ولكن في ذلك وجه^(٣) ، وهو أن حروف المعجم حكمها أن يوقّف عليها فإذا وقّف عليها تبيّنت النون . وحكى أبو اسحاق في كتابه « فيما يعجّر ي وما لا يعجّر ي »^(٤) ، أنه يجوز أن يقول^(٥)

(١) انظر سورة طه ٣٢٦ .

(٢) انظر كتاب سيبويه ٤١٤/٢ ، ٤١٥ ، ٤١٧ .

(٣) ب ، د : وجّيته .

(٤) طبع الكتاب وعنوانه « ما ينصرف وما لا ينصرف » انظر فيه ص

٦٣ .

(٥) ب ، د : يقال .

سورة الشعراء

« طسینَ ميمٌ » بفتح النون وضم الميم ، كما يقال : هذا معدري كَرَبٌ
يا هذا •

تلك آياتٌ •• [٢]

رفع على إضمار مبتدأ أي هذه تلك آيات الكتاب المبين أي التي كنتم
وَعِدْتُمْ بها لأنهم وَعِدُوا في التوراة والإنجيل بانزال القرآن •
لَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ •• [٣]

خير لعل (ألا يكونوا) قال الفراء^(٦) : في موضع نصب لأنهما
جزاء • قال أبو جعفر : وإنما يقال : إن مكسورة لأنها جزاء ، كسند
المتطوف • والقول في هذا ما قاله أبو اسحاق في كتابه « في القرآن »^(٧) قال :
« أن » في موضع نصب مفعول له ، والمضى لَعَلَّكَ قاتلٌ نفسك لتركهم
الأيصال •

إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً •• [٤]

شرط ومجازاة (فَظَلَّتْ) معناه فظل ؛ لأن الماضي يأتي بمعنى
المستقبل في المجازاة • وقد ذكرنا « خاضعين » ولم يقل : خاضعات بما
يَسْتَفْنِي عن الزيادة •

أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ
كَرِيمٍ •• [٥]

أصل الكرم في اللغة الشرف والفضل • فَتَخَلَّاهُ كريمة أي فاضلة

(٦) انظر معاني الفراء ٢/٢٧٥ •

(٧) معاني الزجاج ورقة ٤٢ أ نسخة ٧٤٩ •

سورة الشعراء

كثيرة الشعر ، ورجل كريم فاضل شريف صفوح • قال الفراء : والزوج اللون •

وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ ۖ [١٠]

(اذ) في موضع نصب واتل عليهم اذ نادى ربك موسى ، ويدل على هذا أن بعده • واتل عليهم نبأ إبراهيم ،^(٨) (أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) •

قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ [١١] بدل (آلَا يَتَّقُونَ) لأنهم غيب عن المخاطبة ، ويجوز آلا يَتَّقُونَ بمعنى قل لهم ، ومثله • قل للذين كفروا سَافِلُونَ ،^(٩) بالتاء والياء •

قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ [١٢] وَيَضْحِكُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي ۖ [١٣]

قال الكسائي : القراءة بالرفع يعني في • وَيَضْحِكُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي • من وجهين : أحدهما : الابتداء ، والآخر : بمعنى وإِنِّي يَضْحِكُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي يعني نسقا على • أخاف ، • قل : وَيُفْرَأُ بالنصب^(١٠) ، وكلاهما وجه • قال أبو جعفر : الوجه الرفع ؛ لأن النصب عطف على • يكذبون ، • وهذا بعيد يدل على ذلك قوله • واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي ،^(١١) فهذا يدل على أن هذا كذا •

(٨) آية ٦٩ - من السورة •

(٩) آية ١٢ - آل عمران •

(١٠) ب ، د زيادة • روى ذلك عن الاعرج وطلحة •

(١١) آية ٢٧ - طه •

سورة الشعراء

قال أبو إسحاق : (أَنْ أَرْسِلَ) [١٧] في موضع نصب أي أَرْسِلْنَا لأن تَرْسِلَ معنا بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فامتنَ عليه فرعون بالترية •

قَالَ أَلَمْ نَرْبِكَ فِينَا وَلَيْدًا ۝ [١٨]

نصب على الحال (وَلَيْسَتْ فِينَا) وإن شئت أدغمت التاء في التاء لقربها منها (من عُمُرِكَ) وتحذف^(١٢) الضمة لتقلها فيقال من عُمُرِكَ ، وحكى سيويه^(١٣) فَتَحَ الْعَيْنَ وَاسْكَانَ الْمِيمَ وَمِنْهُ لَعَمْرُكَ وَلَا يُسْتَعْمَلُ فِي الْقَسَمِ عِنْدَهُ إِلَّا الْفَتْحُ لِحَقِّهِ (سِنِينَ) على جمع التسليم ، وقد يقال : لبثت سنيًا يا هذا • يجعل الاعراب في النون •

وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ [١٩]
تكون الجملة في موضع الحال أي قَتَلْتَ النَّفْسَ وَهَذِهِ حَالُكَ ، ويجوز أن يكون المعنى وَأَنْتَ السَّاعَةَ مِنَ الْكَافِرِينَ لِئِمَّتِي لِأَنَّكَ تَطْلُبُنِي أَنْ أَرْسِلَ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ •

قَالَ فَعَلْتُمَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ۝ [٢٠]

قيل : معناه أَي ضَلَلْتَ عَنْ أَنْ أَعْرِفَ بِأَنَّ تِلْكَ الضَّرْبَةَ / ١٦٠ / تَقْتُلُ^(١٤) •

وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمَّتْهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۝ [٢٢]
قال الأخفش : فقيل المعنى^(١٥) أَوْ تِلْكَ نِعْمَةٌ وَحُذِفَتْ أَلِفٌ

(١٢) ب ، د : حذف •

(١٣) الكتاب ١٠٧/١ •

(١٤) ب ، د : تقتل ذلك الرجل •

(١٥) « المعنى ، زيادة من ب و د •

سورة الشعراء

الاستفهام • قال أبو جعفر : وهذا لا يجوز لأن ألف الاستفهام تُحدثُ معنى وحذفها محال ، إلا أن يكون في الكلام « آم » ، فيجوز حذفها في الشعر ولا أعلم بين النحويين في هذا اختلافاً إلا شيئاً قاله الفراء^(١٦) قال : يجوز حذف ألف الاستفهام في أفعال الشك وحكى : تَرَى زيداً منطلقاً بمعنى أَتَرَى • وكان علي بن سليمان يقول في مثل هذا : إِنَّمَا أَخَذَهُ مِنْ أَلْفَاظِ الْعَامَةِ وَكَذَا عِنْدَهُ : نَعَمْ زيداً^(١٧) إِذَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ إِنَّمَا أَخَذَهُ مِنَ الْفَافِ الْعَامَةِ • ومذهب الفراء^(١٨) في معنى « وتلك نعمة تمنها علي » أنه على حذف • وأنّ المعنى هِيَ لَطَمَرِي نَمْسَةٌ أَنْ^(١٩) مَنَنْتَ عَلَيَّ فَلَمْ تَسْتَعْبِدْنِي وَاسْتَعْبَدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَيِ إِنَّمَا صَارَتْ لِأَنَّكَ اسْتَعْبَدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ • وقول الضحاك : أنّ المعنى أنك تمنّ علي بما لا يجب أن تمنّ به أي يكون هذا على التّبكِيت له والتّبكِيت يكون بغير استفهام واستفهام ، ويجوز أن يكون هذا مثل « وما أصابك من سيئة فمن نفسك »^(٢٠) ويكون تبكِيتاً أيضاً ، وقول رابع في الآيتين جميعاً : أن يكون القول محذوفاً « أَنْ عَبَدْتَ » في موضع رفع على البدل من نعمة ، ويجوز أن يكون أن في موضع نصب بمعنى لأنّ عَبَدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ •

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ • [٧٣]

(١٦) جاء في معاني الفراء ٢/٣٩٤ • أن ألف الاستفهام قد تطرح من التبويخ ، وسيأتي ذلك أيضاً في أعراب الآية ١٥٤ - الصفات •

(١٧) ب ، د : زيد •

(١٨) انظر معاني الفراء ٢/٢٧٩ •

(١٩) ب ، د : إذ •

(٢٠) آية ٧٩ - النساء •

سورة الشعراء

فَاجَابَهُ مُوسَىٰ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢١) ، (قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ) [٢٤] أَي إِذَا نَظَرْتُمْ إِلَى
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِمَا مِنْ الْآيَاتِ وَالْحَوَادِثِ عَلِمْتُمْ وَأَيَقْتُمْ أَنَّ
لَهُمَا (٢٢) صَانِعًا وَمُدَبِّرًا •

قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ • [٢٥] عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَوَّلِ
وَأَدْنَى إِلَى أَفْهَامِهِمْ مِنَ الْأَوَّلِ •

فَخَاطَبَ مُوسَىٰ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمَاعَةَ بِمَا هُوَ أَقْرَبُ •

قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ [٢٦] فَجَاءَ بِدَلِيلٍ يَفْهَمُونَهُ
عَنْ لَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ قَدْ كَانَ لَهُمْ آبَاءٌ ، وَأَنَّهُمْ قَدْ فَتَنُوا ، وَأَنَّهُمْ لَا يَبْدُ لَهُمْ
مِنْ مُفْنٍ ، وَأَنَّهُمْ قَدْ كَانُوا بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُونُوا وَأَنَّهُمْ لَا يَبْدُ لَهُمْ مِنْ مُكُونٍ •
قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ [٢٧]
فَاجَابَهُ مُوسَىٰ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذَا بِأَنْ (قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ) [٢٨] أَي لَيْسَ مَلِكُهُ كَمُلْكِكَ لِأَنَّكَ إِنَّمَا تَمْلِكُ بِلَدًا وَاحِدًا
لَا يَجُوزُ أَمْرُكَ فِي غَيْرِهِ وَيَمُوتُ مَنْ لَا تَحِبُّ أَنْ يَمُوتَ ، وَالَّذِي
أَرْسَلْتَنِي بِمَلِكِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ
فَسَتَّيْتُونَ مَا قُلْتُ • (٢٣)

قَالَ لَنْ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجَلْتَنكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ
•• [٢٩]

(٢١) فِي ب ، د زِيَادَةٌ ، بِمَا فِيهِ الْكُفَايَةُ ، •

(٢٢) فِي ب ، د زِيَادَةٌ ، خَالِقًا ، •

(٢٣) فِي ب ، د زِيَادَةٌ ، لَكُمْ ، •

سورة الشعراء

فَرَفَّقَ بِهِ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَـ (قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ) [٣٠] أَيْ أَتَجْعَلُنِي مِنَ الْمَسْجُونِينَ وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ تَبَيَّنَ بِهِ (٢٤) صَدَقَ مَا جِئْتُ بِهِ •

قَالَ فَآتَ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ [٣١] فَلَمْ يَخْشَعْ الشَّرْطُ إِلَى جَوَابٍ عِنْدَ سَيَّوِيهِ لِأَنَّهُ مَاتَقَدَّمَ يَكْفِي مِنْهُ •

قَالُوا أَرْجِئْهُ وَأَخَاهُ •• [٣٨]

قَالَ أَبُو اسْحَاتٍ : أَيْ أَخَّرَهُ عَنْ وَقْتِكَ وَأَخَّرَ اسْتِقْصَامَ مُنَاطَرَتِهِ حَتَّى تَجْتَمِعَ كُلُّ (٢٥) السَّحَرَةِ (٢٥) «أَرْجِئْهُ» بَانِيَابِ الْهَمْزَةِ فِي الْإِدْرَاجِ ، وَيَجُوزُ حَذْفُهَا وَاثْبَاتُ الْكُسْرَةِ ، وَفِي الْإِدْرَاجِ يَجُوزُ حَذْفُهَا ، وَاثْبَاتُ الضَّمَّةِ يَنْهَمِزُ وَضَمُّ الْهَاءِ بِغَيْرِ وَاوٍ • وَيَجُوزُ اثْبَاتُ الْوَائِ عَلَى بُعْدٍ • وَإِنَّمَا بَعْدُ ؛ لِأَنَّ الْهَمْزَةَ سَاكِنَةً وَالْوَائِ سَاكِنَةٌ وَالْحَاجِزُ بَيْنَهُمَا ضَعِيفٌ وَالْوَائِ فِي الْأَوَّلِ الْأَصْلُ وَالْيَاءُ عَلَى الْبَدَلِ مِنْهَا وَحَذْفُهُمَا ؛ لِأَنَّ قَبْلَهُمَا مَا يَدُلُّ عَلَيْهِمَا ، وَانَهُمَا زَائِدَتَانِ •

وَمَنْ قَرَأَ (إِنْ لَنَا لَأَجْرًا) [٤١] بِغَيْرِ اسْتِفْهَامٍ جَعَلَ مَعْنَاهُ إِنَّكَ مِنْ يَحْبِنَا وَيَبْرُنَا •

فَأَلْقَى (٢٦) السَّحَرَةَ سَاجِدِينَ •• [٤٦]

أَيُّ الَّذِينَ كَانَ يُقَالُ لَهُمْ سَحَرَةٌ وَذُكِّرُوا بِهَذَا الْاسْمِ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّهُمُ الْمَذْكُورُونَ قَبْلَ •

(٢٤) فِي ب ، د الزِّيَادَةُ « مَا أَقُولُ وَ » •

(٢٥-٢٥) فِي ب ، د « لَكَ السَّحَرَةُ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ » •

(٢٦) فِي الْأَصْلِ وَ ب وَ د « وَأَلْقَى » وَقَدْ اثْبَتَ مَا فِي الْمَصْحَفِ •

سورة الشعراء

.. إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ .. [٤٩]

تصويبه من فرعون وطغيان وعدوان أظهر أن السحرة واطؤوا موسى عليه السلام على ما كان ، وأن موسى هو الذي علّمهم السحر .

قَالُوا لَا ضَيْرَ .. [٥٠]

من ضار يضير . ويقال : ضار/ ١٦٠ب/ يضور بمعنى ضَرَّ يَضُرُّ ضَرّاً وضَرَّراً .

إِنَّا نَظْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ .. [٥١]

وأن : في موضع نصب والمعنى لأن كنا ، وأجاز الفراء (٢٧) كسرهما على أن يكون مجازاة .

وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِيَادِي .. [٥٢]

من أسرى يسري ويجوز أن أسر من سرى يسري لقان فصيخان (٢٨) .

إِنْ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ .. [٥٣]

لام تؤكد تدخل كثيراً في خبر إن إلا أن الكوفيين لا يجيزون : إن زيدا لسوف يقوم . والدليل على أنه جائز « فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » ، (٢٩)

(٢٧) انظر معاني الفراء ٢٨٠/٢ .

(٢٨) في ب ، د زيادة « بمعنى واحد » .

(٢٩) آية ٤٩ .

سورة الشعراء

فهذه لام التوكيد بعينها قد دخلت على سوف «قليلون» جمع مُسَلَّم كما يقال : أَحَدُونَ •

وَأَنبِهِمْ لَنَا لَنَظُنُّونَ •• [٥٥] من غاظ يَغِيظُ وهي اللغة الفصيحة •

وَأَنَا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ •• [٥٦]

قراءة المدنيين وأبي عمرو ، وقراءة الكوفيين (حَذِرُونَ) وهي معروفة عن عبدالله بن مسعود وابن عباس (حَذِرُونَ) (٣٠) بالدال غير معجمة ، قراءة ابن أبي عمير • قال أبو جعفر : أَبُو عُبَيْدَةَ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّ مَعْنَى حَذِرِينَ وَحَذِرِينَ وَاحِدٌ ، وَهُوَ قَوْلُ سَيُوبَةَ • وَأَجَازٌ : هُوَ حَذِرٌ زَيْدًا ، كَمَا يُقَالُ : حَازِرٌ زَيْدًا ، وَأَشْدُّ :

٣١٢ - حَذِرٌ أَمْوَرًا لَا تَضِيرُ وَأَمِنْ

مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْإِقْدَارِ (٣١)

قال أبو جعفر : حدثني علي بن سليمان قال حدثنا محمد بن يزيد قال : سَمِعْتُ أَبَا عُمَانَ الْمَازَنِي يَقُولُ : قَالَ أَبُو عُمَانَ اللَّاحِقِيُّ : لَقِيتُ سَيُوبَةَ فَقَالَ : أَتَمَرِقُ بَيْتًا فِيهِ فَعِلٌ نَاصِبًا ؟ فَلَمْ أَحْظُ فِيهِ شَيْئًا وَفَكَّرْتُ فَمَلْتُ لَهُ فِيهِ هَذَا الْبَيْتَ ، وَزَعَمَ أَبُو عُمَرَ الْجَرْمِيُّ أَنَّهُ يَجُوزُ هُوَ حَذِرٌ زَيْدًا ، عَلَى حَذَفٍ مِنْ « ن » • فَأَمَّا أَكْثَرُ النُّحَوِيِّينَ فَيَفْرُقُونَ بَيْنَ حَذِرٍ وَحَازِرٍ مِنْهُمْ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ ، وَيَذْهَبُونَ إِلَى أَنَّ مَعْنَى حَذِرٍ فِي خَلْقَتِهِ الْحَذِرُ أَيْ مُنْتَبِهٌ مُتَلَقِّظٌ فَإِذَا كَانَ هَكَذَا لَمْ يَتَعَدَّ ، وَمَعْنَى حَازِرٍ مُسْتَعِدٌّ (٣٢) وبهذا جاء التفسير عن المتقدمين • قال عبدالله بن مسعود

(٣٠) وقرأ بها أيضا محمد بن السميع انظر مختصر ابن خالوية ١٠٦ ،

المحتسب ١٢٨/٢ •

(٣١) مر الشاهد ١٢١ •

(٣٢) في ب ، د زيادة « متهي » •

سورة الشعراء

في قول الله جل وعز «حاذرون» قال : مُؤدُّونَ في الكُراع والسَّلاح
مَقوُّونَ فهذا ذاك بعينه ، وقوله : مُؤدُّونَ معناه معهم أداة ، وقيل المعنى
معنًا سلاح وليس معهم سلاح يحرضون على القتال . فأما «حاذرون» ،
فمعناه مشتق من قولهم : عَيْنٌ حَذْرَةٌ أَي مُمْتَلِئَةٌ أَي تُحَسِّنُ مُمْتَلِثُونَ
غِيظًا عَلَيْهِمْ .

كذلك ٥٥ [٥٩] في موضع رفع والمعنى (٣٣) الأمر كذلك أي الأمر
كما أخبرناكم من خبرهم .

فَلَمَّا تَرَأَى ٥٥ [٦١]

هكذا الوقف كما تقول : تجافى القوم ، وتراخى إخوتك . لم تقف
عليه فتقول : تجافى وتراخى ، ومن وقف فقال : تراا فقد حَذَفَ لام
الفعل ، وغَلَطَ من اعتلَّ أنه فعل متقدِّمٌ غَلَطًا قبيحًا ؛ وذلك أن اللمة في
قولنا : تَرَأَى أَنَّهُ مِثْلُ تَدَاعَى وَتَجَافَى ، كما قلنا ، ولو كان متأخرًا لقل :
تَرَأَى فَإِنْ وَصَلَتْ حَذَفَتْ لالتقاء الساكنين فقلت : تَرَأَى الْجَمْعَانِ . وقرأ
الأعرج وعبيد بن عمير (قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدَّرُكُونَ) (٣٤) .
قال الفراء (٣٥) : جَفَرَ واحْتَفَرَ بمعنى واحد ، وكذلك لَمُدَّرُكُونَ
وَلَمُدَّرُكُونَ بمعنى واحد . قال أبو جعفر : وليس كذا يقول النحويون
احذاق ، إنما يقولون مُدَّرُكُونَ ملحقون ، ومُدَّرُكُونَ مُجْتَهَدُونَ
في لحاقهم ، كما يقال : كَسَبْتُ بمعنى أَصَبْتُ وَظْفِرْتُ ، وَاكْتَسَبْتُ
بمعنى اجْتَهَدْتُ وَطَلَبْتُ . وهذا معنى قول سيبويه .

(٣٣) ب ، د : أى .

(٣٤) انظر مختصر ابن خالوية ١٠٧ .

(٣٥) انظر معاني الفراء ٢٨٠/٢ .

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۝ [٦٩]

على تخفيف الهمزة الثانية • وهو أحسن الوجوه لأنهم قد أجمعوا جميعا على تخفيف الثانية اذا كانتا في كلمة واحدة ، نحو آدم ، وإن شئتَ حَقَّقْتُهُمَا فَقُلْتُ : « نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ » ، وإن شئتَ حَقَّقْتُهُمَا فَقُلْتُ « نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ » ، وإن شئتَ خَفَفْتَ الْأُولَى فَقُلْتُ « نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ » • وثمَّ وجهٌ خامسٌ إلا أنه بعيدٌ في العربية ، بَلَمُدَ لِأَنَّهُ (٣٦) جَمَعَ بَيْنَ هَمَزَيْنِ كَأَنَّهُمَا فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ وَحَسُنَ فِي فِعَالٍ لِأَنَّهُ لَا يَأْتِي إِلَّا مُدْغَمًا •

۝ فَتَنَّاظِلْ لَهَا عَاكِفِينَ ۝ [٧١] / ١٦١ / خبر نَظَّلَ

قَالَ هَلْ يُسْمِعُونَكُمُ ۝ [٧٢]

قال الأخفش: فيه حذف والمعنى هل يسمعون منكم أو هل يسمعون دعاءكم فَحَذَفَ كما قال :

٣١٣ - الْقَائِدَ الْخَيْلِ مَنكُوبًا دَوَّابْرُهَا

قَدْ أَحْكَمْتَ حَكَمَاتِ الْقِدِّ وَالْأَبَقَا (٣٧)

قَالَ وَالْأَبَقُ الْكَتَّانُ فَحَذَفَ • والمعنى وقد أَحْكَمْتَ حَكَمَاتِ الْأَبَقِ • وَرُوِيَ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ قَرَأَ (قَالَ هَلْ يُسْمِعُونَكُمُ) (٣٨) بِضَمِّ الْبَاءِ أَيْ هَلْ يُسْمِعُونَكُمُ أَصْوَاتَهُمْ (إِذْ تَدْعُونَ) وَإِنْ شِئْتَ ادَّغَلْتُ الذَّالَ فِي التَّاءِ •

(٣٦) في أ « لانك » غائبت ما في ب ، دلالة أقرب •

(٣٧) الشاهد لزهير بن أبي سلمى انظر شرح ديوان زهير ٤٩ •

(٣٨) وقرأ بها أيضا يحيى بن يعمر • انظر مختصر ابن خالوية ١٠٧ •

أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ۝ [٧٣] معطوف على يسمعونكم •

فَاتَّخَذُوا لِيَّ ۝ [٧٧]

واحد يؤذي عن جماعة ، وكذلك يقال للمرأة : هي عدو الله وعدوة الله ، حكاهما الفراء • قال أبو جعفر : سألت علي بن سليمان عن العلة فيه ، فقال من قال : عدوة فأثبت الهاء قال : هي بمعنى معادية • ومن قال عدو للمؤثت ، والجمع جعلته بمعنى النسب • (إلا رب العالمين) قال أبو اسحاق : قال التحويون : هو استثناء ليس من الأول ، وأجاز أبو اسحاق أن يكون من الاول على أنهم كانوا يعبدون الله جل وعز ويعبدون معه الاصنام ، وتأوله الفراء^(٣٩) على الاصنام وحدها ، والمعنى عنده فاتتهم لو عبدتهم عدو لي [إلا رب العالمين أي عدو لي]^(٤٠) يوم القيامة •

الذي خلقني فهو يهدين ۝ [٧٨] والذي هو يطعمني

وينسقني ۝ [٧٩]

بغير ياء لان الحذف في رؤوس الآيات حسن لتتفق كلها • وقد قرأ ابن أبي اسحاق على جلالته ومحلته من العربية هذه كلها بالياء لان الياء اسم وانما دخلت التون لعلته •

وقرأ الحسن (الذي أطمع أن يغفر لي خطيأاي يوم الدين)^(٤١) [٨٢] وقال ليست خطيئة واحدة • قال أبو جعفر : وخطيئة

(٣٩) معاني الفراء ٢/٢٨١ •

(٤٠) زيادة من ب ي •

(٤١) انظر مختصر ابن خالوية ١٠٧ •

سورة الشعراء

بمعنى خطايا معروف في كلام العرب ، وقد أجمعوا جميعاً على التوحيد في توبه
جل وعز «فاعترفوا بذنبيهم» (٤٢) ومعناه بذنوبهم ، وكذا ، فأقيموا
الصلاة (٤٣) ومعناه الصلوات فكذا (خطيئتي) (٤٤) ان كانت خطايا ،
والله أعلم •

فكذبوا فيها •• [٩٤]

قيل الضمير يعود على الاصنام وقد جرى الاخبار عنهم بالتذكير ،
لانهم أنزلوهم منزلة ما (٤٥) يعقل (هم والفاوون) الذين عبدوهم ،
«والناوون» الخائبون من رحمة الله جل وعز •

وجنود ابليس أجمعون • [٩٥]

الذين دعوهم الى عبادة الاصنام وساعدوا ابليس على ما يريد فهم
جنوده •

وما أضلنا الا المجرمون • [٩٩]

رفع بفعلهم والمجرمون الذين دعوهم الى عبادة الاصنام •
فمالنا من شافعين •• [١٠٠] في موضع رفع لان المعنى فمالنا
شافعون •

ولا صديق حميم [١٠١]

ويجوز (ولا صديق حميم) بالرفع يكون (٤٦) عطفاً على الموضع :

(٤٢) آية ١١ - الملك •

(٤٣) آية ١٠٣ - البناء ، ٧٨ - الحج ، ١٣ المجادلة •

(٤٤) ب ، د : اذ •

(٤٥) ب ، د : من •

(٤٦) ب ، د جعله •

سورة الشعراء

لأن المعنى فمالتا شافمون ولا صديق حميم" • وجمع (٤٧) صديق (٤٧) ،
 آصداً ، وصدقاءً وصدّاق" • ولا يقال: (٤٨) صدق" ، للفرق
 بين التمت وبين غيره ، وحكى (٤٩) الكوفيون أنه يقال في جمعه (٤٩)
 صدقان" • وهذا بعيد لأن هذا جمع ما ليس بنت نحسو ر غيف
 ور' غفان" ، وحكوا أيضا صديق" وأصداق" ، وأفاعيل' انما هو جمع
 أفعّل اذا لم يكن نعتاً ، نحو أشجع وأشجع • ويقال: صديق
 للجماعة وللمرأة ، وجمع حميم أحيماء وأحيمه" ، وكرهوا أفعلاء
 للتضعيف •

فلو أن لنا كرةً فنكون من المؤمنين • [١٠٢]

أن في موضع رفع والمعنى فلو وقع لنا رجوع الى الحياة لامنا •

كذبت قوم نوح •• [١٠٥] على ثالث الجماعة •

قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون •• [١١١]

جمع الارذل والمكسر اراذل' والانشى الرذلي والجمع رذل" ،
 ولا يجوز حذف الالف واللام في شيء من هذا عند أحد من النحويين
 علمناه ، ومنعوا جميعاً سقطت له نيتان عليّان لا سفليان •

• الضلّك •• [١١٩] زعم سيويه أنه جمع فلّك ككأسد
 وأسد ، وقيل: فلّك وفلّك بمعنى واحد •

قال محمد بن يزيد (ريع) [١٢٨] جمع ربيعة •

(٤٧-٤٧) في ب ، د « ويقال صديق وجمعه » ،

(٤٨) ب ، د : ولا تقول •

(٤٩-٤٩) في ب ، د « وحكى صديق وصادق ، وحكى » ،

سورة الشعراء

وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ • [١٢٩]

فَذُمَّوا عَلَى أَنْ / ١٦١/ ب اتخذوا ما لا يحتاجون اليه وَوَبَّخُوا بقوله (لعلكم تَخْلُدُونَ) أي لستم تخلدون فَلِمَ تَبْنُونَ ما تموتون وتركونه ؟

انْ هَذَا الْاَخْلُقُ الْاَوَّلِينَ • [١٣٧]

قراءة شبيهة ونافع وعاصم والاعمش وحزمة ، وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر والحسن (انْ هَذَا الْاَخْلُقُ الْاَوَّلِينَ) (٥٠) بفتح الخاء • فالقراءة الاولى عند القراء بمعنى عادة الاولين • قال أبو جعفر : وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد ابن يزيد قال : خُلِقَ الْاَوَّلِينَ مذهبهم ، وما جرى عليه أمرهم • والقولان متقاربان من هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا » (٥١) أي أحسنهم مذهباً وعادةً وما يجري عليه الأمر في طاعة الله جل وعز ، ولا يجوز أن يكون من كانَ حَسَنَ الْخُلُقِ فاجراً فاضلاً ، ولا أن يكونَ أَكْمَلَ إِيمَانًا من السيء الخلق الذي ليس بفاجر • قال أبو جعفر : وحكى لنا عن محمد بن يزيد أن معنى « خُلِقَ الْاَوَّلِينَ » تَكْنِيْبُهُمْ وَتَخَلَّرَ صُهُمْ غير أنه كان يميل الى القراءة الاولى لان فيها مدح آباؤهم ، وأكثر ما جاء القرآن في صفتهم مدحهم لآبائهم وقولهم ، « اَنَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ » (٥٢) •

-
- (٥٠) وهي ايضا قراءة ابن كثير والكسائي • انظر معاني القراء ٢/ ٢٨١ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٢ •
 (٥١) انظر سنن أبي داود حديث ٤٦٨/٢ ، سنن الدرامي ٢/ ٣٢٣ ، المعجم لونسنك ١/ ١١٢ •
 (٥٢) آية ٢٢ - الزخرف •

•• وَتَخْلٍ طَلَعُهَا هَضِيمٌ • [١٤٨]

الجملة في موضع خَفَضٍ نعت لـ تَخْلٍ • وأحسن ما قيل في معناه ما رواه الدرّ أو رَدِّي عن ابن أخي الزُّهري عن عمه في قوله جل وعز « طَلَعُهَا هَضِيمٌ » قال • الرّخْصُ اللطيف أول ما يطلع ، وهو الطلع النضيد لان بعضه فوق بعض •

وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ •• [١٤٩]

ويقال : تَنْحِتُونَ لان فيه حرفاً من حروف الجلق (بَيُوتَا فرهين)^(٥٣) قراءة المدنيين والبصريين ، وقرأ أبو صالح والكوفيون (فارهمين) وقد اختلف العلماء في معناها ففرق بينهما بعضهم وَجَعَلَهُمَا بمعنى واحد • فقال أبو صالح ومعاوية بن قُرّة ومنصور بن المعتمر والضحاك بن مُزَاحِمٍ : « فارهون » حاذقون • قال مجاهد : « فَرِهُون » أَشْرُونُ بَطْرُونُ • قال أبو جعفر : فهذا تفريق بين معنيين ، يكون « فارهون » من قَرِهَ اذا كان حاذقاً نشيطاً ، و « فَرِهُون » بمعنى فرحين فأبدل من الحاء هاء • وقد روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس [(وَيَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بَيُوتَا فَرِهِينَ)] قال : حاذقين • قال : فهذا بمعنى فارهمين ان كان محفوظاً عن ابن عباس^(٥٤) وممن ذهب الى أنّ فارهمين وفرهين بمعنى واحد أبو عبيدة وقطرب • وحكى قطرب : فَرِهَ يَفْرُهُ فهو فارِهٌ وفَرِهَ^(٥٥) يَفْرُهُ فهو فَرِهٌ وفارِه^(٥٥) اذا كان نشيطاً وهو منصوب على الحال •

(٥٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٢ •

(٥٤) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(٥٥-٥٥) ساقط من ب و د •

قَالَ هِذِهِ نَاقَةُ لَهَا شَرِبٌ ۝ [١٥٥]

قال الفراء: (٥٦) الشرب الحظ من الماء . قال أبو جعفر : فأما المصدر فيقال فيه شَرِبَ شَرِبًا وشُرِبًا وشَرِبًا وشَرِبًا : وأكثرها المضمومة لأن المفتوحة والمكسورة يشتركان مع شيء آخر ، فيكون الشرب الحظ من الماء ، ويكون الشرب جمع شارب ، كما قال :

٣١٤- فَقُلْتُ لِلشَّرِبِ فِي دُرْنَا وَقَدْ نَمَلُوا

شِيمُوا وَكَيْفَ يَشِيمُ الشَّارِبُ الثَّمَلُ (٥٧)

الا أن أبا عمرو بن العلاء رحمه الله والكسائي يختاران (٥٨) الشرب بالفتح في المصدر ، ويحتجان برواية بعض العلماء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « انها أيام أكل وشرب » (٥٩) .

وَلَا تَمْسُوهُمَا بِسُوءٍ ۝ [١٥٦]

لا يجوز اظهاا التضعيف ههنا لانهما حرفان متحركان من جنس واحد (فَيَأْخُذْكُمْ) جواب التهي ، ولا يجوز حذف الفاء منه والجزم كما جاز (٦٠) في الامر الاشياء (٦١) روى عن الكسائي أنه يجيزه .

(٥٦) انظر معاني الفراء ٢/٢٨٢ .

(٥٧) البيت لاعشى قيس من مطولته المشهورة « ودع هريرة ان الركب

مرتحل ، انظر ديوانه ٥٧ .

(٥٨) ب ، د : يجيز ان أن .

(٥٩) انظر الموطأ باب ٤٤ حديث ١٣٥ ، ابن ماجه باب ٣٥ حديث

١٧١٩ سنن أبي داود حديث ٢٨١٣ ، سنن الدرامي ٢/٥٣ .

(٦٠) ب ، د : بالاشياء وروى .

(٦١) ب ، د : كان .

سورة الشعراء

فَعَقَّرُوهَا فَاَصْبَحُوا نَادِمِينَ ٥٥ [١٥٧]

أي على عقرها لما أيقنوا بالعذاب ، ولم ينفعهم الندم لان المحنة قد زالت لما وقع الاستيقان بالعذاب . وقيل : لم ينفعهم الندم لانهم لم يتوبوا بل طلبوا صالحا صلى الله عليه وسلم ليقتلوه لما أيقنوا بالعذاب .

الاعجوزاً ٥٥ [١٧١]

نصب على الاستثناء (في الفأبرين) روى سعيد عن قتادة قال : غيبرت في عذاب الله جل وعز أي بقيت ، وأبو عبيدة يذهب الى أن المعنى من الباقيين في الهرم أي بقيت / ١٦٢ / أ حتى هربت .

كذب أصحاب الأيكة المرسلين ٥ [١٧٦]

وقرأ أبو جعفر ونافع (أصحاب ليكة المرسلين) (٦٢) وكذا قرأ في « صاد » (٦٣) ، وأجمع القراء على الخفض في التي في سورة « الحجر » (٦٤) والتي في سورة « ق » (٦٥) فيجب أن يرد ما اختلفوا فيه الى ما أجمعوا عليه اذ كان المعنى واحداً . فأما ما حكاه أبو عبيدة من أن « ليكة » هي اسم القرية التي كانوا فيها وأن الأيكة اسم البلد كله فشيء لا يثبت ولا يعرف من قاله ، وإنما قيل : وهذا لا يثبت به حجة حتى يعرف من قاله فيثبت علمه ، ولو عرف من قاله لكان فيه نظر لان أهل العلم جميعاً من أهل التفسير والعلم بكلام العرب

(٦٢) قرأ بها أيضا ابن كثير وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٣ .

(٦٣) آية ١٣ « وتمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة » ، .

(٦٤) آية ٧٨ « وان كان أصحاب الأيكة » ، .

(٦٥) آية ١٤ « وأصحاب الأيكة وقوم تبع » ، .

سورة الشعراء

على خلافه . روى عبدالله بن وهب عن جرير بن حازم عن قتادة قال :
 أُرْسِلَ شُعَيْبٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُمْتَيْنِ أَيْ قَوْمِهِ أَهْلَ مَدِينِ
 وَالْيَ أَصْحَابِ الْإِيكَةِ . قَالَ : وَالْإِيكَةُ غَيْضَةٌ مِنْ شَجَرٍ مُلْتَفٍّ ، وَرَوَى
 سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ . قَالَ : كَانَ أَصْحَابُ الْإِيكَةِ أَهْلَ غَيْضَةٍ وَشَجَرٍ ، وَكَانَتْ
 عَامَةً شَجَرَهُمُ الدَّوْمُ ، وَهُوَ شَجَرٌ الْمُقَلُّ وَرَوَى جُوَيْرٌ عَنْ الضَّحَّاكِ ،
 قَالَ : خَرَجَ أَصْحَابُ الْإِيكَةِ يَعْزِي حِينَ أَصَابَهُمُ الْحَرُّ فَانْضَمُّوا إِلَى الْغَيْضَةِ
 وَالشَّجَرِ فَأَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ^(٦٦) سَحَابَةً فَاسْتَظَلُّوا تَحْتَهَا فَلَمَّا تَتَمَّامُوا
 تَحْتَهَا أُحْرِقُوا ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا إِلَّا مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ :
 تَحْتَهَا الشَّجَرُ . وَلَا نَعْلَمُ بَيْنَ أَهْلِ اللَّفْظِ اخْتِلَافًا أَنَّ الْإِيكَةَ ^(٦٧)
 الشَّجَرُ الْمُلْتَفُّ . فَلَمَّا احْتِجَاجُ بَعْضٍ مِنْ احْتِجَاجِ لِقَاءِ مَنْ قَرَأَ فِي هَذَيْنِ
 الْمَوْضِعَيْنِ بِالْفَتْحِ بَأَنَّهُ فِي السَّوَادِ لِيَكُنْ فَلَا حُجَّةَ لَهُ فِيهِ ، وَالْقَوْلُ فِيهِ أَنَّ
 أَصْلَهُ الْإِيكَةُ ثُمَّ خَفَفَتِ الْهَمْزَةُ فَأُلْقِيَتْ حَرَكَتُهَا عَلَى اللَّامِ وَسَقَطَتْ
 وَاسْتَفْنِيَتْ عَنْ أَلْفِ الْوَصْلِ لِأَنَّ اللَّامَ قَدْ تَحَرَّكَتْ فَلَا يَجُوزُ عَلَى هَذَا
 إِلَّا الْخَفْضُ ، كَمَا نَقُولُ : مَرَرْتُ بِالْأَحْمَرِ ، عَلَى تَحْقِيقِ الْهَمْزَةِ نَسَمُ
 تَخَفَّفَهَا فَقَوْلُ : مَرَرْتُ بِلِحْمَرٍ . فَإِنْ شُتِّ كَتَبَتْ فِي الْخَطِّ ^(٦٨) كَمَا
 كَتَبْتُهُ أَوَّلًا ، وَإِنْ شُتِّ كَتَبَتْ بِالْحَذْفِ ^(٦٩) ، وَلَمْ يَجْزِ إِلَّا بِالْخَفْضِ فَكَذَا
 لَا يَجُوزُ فِي الْإِيكَةِ إِلَّا الْخَفْضُ . قَالَ سَبْيُوهُ : وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَا لَا يَنْصَرِفُ
 إِذَا دَخَلَتْهُ الْأَلْفُ وَاللَّامُ أَوْ أَضِيفَ أَنْصَرَفَ إِذَا دَخَلَتْهُ ، وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا
 خَالَفَ سَبْيُوهُ فِي هَذَا .

(٦٦) ب ، د : إِلَيْهِمْ .

(٦٧) ب ، د : الْإِيكُ .

(٦٨) ب ، د : عَلَى مَا .

(٦٩) ب ، د : عَلَى حَنْفٍ .

سورة الشعراء

وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَى • [١٨٤]

عطف على الكاف والميم ويقال : « جِبِلَّة » والجمع فيهما جِبَال ،
وتُحذَفُ الضمة والكسرة من الباء ، وكذلك التشديد من اللام فيقال :
جِبِلَّةٌ وَجِبَلٌ وَجِبِلَّةٌ وَجِبَلٌ • ويقال : جِبِلَّةٌ وَجِبَالٌ ،
وتُحذَفُ الهاء من هذا كِلْتَا •

وَأَنَّهُ لَنَتَنَزِّلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ • [١٩٢] نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ
الْأَمِينُ • [١٩٣]

هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة إلا الحسن فإنه قرأ هو
والكوفيون (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ)^(٧٠) وبعض أهل اللغة يحتاج
لهذه القراءة بقوله جل وعز « وَأَنَّهُ لَنَتَنَزِّلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » لأن تنزيلاً
يدل على نزل ، وهو احتجاج حسن ، وقد ذكره أبو عبيد والحجّة
لمن قرأ بالتخفيف أن يقول : ليس هذا المصدر^(٧١) لأن المعنى وإن القرآن
لن تنزل رب العالمين نزل به جبرئيل صلى الله عليه وسلم ، كما
قال جل وعز « قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ »^(٧٢) فإنه نزله على قلبك •

وَأَنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأُولَى • [١٩٦]

أي وإن الإنذار بمن أهلك لفى كتب الأولين • وفي قراءة

(٧٠) قرأ بها أيضاً ابن عامر • انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٣ ،

معاني الفراء ٢٨٤/٢ •

(٧١) ب ، د : بمصدر •

(٧٢) آية ٩٧ - البقرة •

سورة الشعراء

الاعمش (لفي زُبُرِ الاولين) (٧٣) حَذَفَ الضمة لثقلها كما يقال
رُسُلٌ .

أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ .

[١٩٧]

أَيُّ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عِلْمٌ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ آمَنُوا
صَحَّةَ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
آيَةٌ وَاضِحَةٌ . وَمَنْ قَرَأَ (تَكُنْ) (٧٤) أَتَتْ لَأَنْ أَنْ يَعْلَمَهُ هُوَ الْآيَةُ
كَمَا قَالَ :

٣١٥ - فَمَضَى وَقَدْ مَلَّهَا وَكَانَتْ عَادَةً

مِنْهُ إِذَا هِيَ عَرَدَتْ إِقْدَامُهَا (٧٥)

وَيَبْعَدُ رَفْعُ آيَةٍ لِأَنَّ أَنْ يَعْلَمَهُ هُوَ الْآيَةُ . وَقَرَأَ عَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ (أَنْ
تَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ) (٧٦) .

وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ • [١٩٨]

وَقَرَأَ الْحَسَنُ (عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ) (٧٧) . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :

يَقَالُ رَجُلٌ أَعْجَمٌ وَأَعْجَمِيٌّ / ١٦٢ب / إِذَا كَانَ غَيْرَ فَصِيحٍ وَإِنْ كَانَ عَرَبِيًّا ،

(٧٣) انظر البحر المحيط ٤١/٧ .

(٧٤) قراءة ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٣ .

(٧٥) انشاهد للبيد بن ربيعة انظر شرح ديوان البيد ٣٠٦ . عرد :

ترك القصد وانهمز .

(٧٦) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ وبعد ، في ب زيادة ، بالتاء على

تأنيث الجماعة ، .

(٧٧) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ .

سورة الشعراء

ورجل عَجَمِيّ أصله من العجم وإن كان فصيحاً يُنسب إلى أصله ، إلا أن الفراء أجاز أن يقال : رجل عَجَمِيّ .

كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ • [٢٠٠] لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ • [٢٠١]

وأجاز الفراء^(٧٨) الجزم في « يؤمنون » لأن فيه مضي الشرط والمجازاة ، زعم وحكي عن العرب : رَبَطْتُ الْفَرَسَ لَا يَنْفَلِتُ بالرفع والجزم ، قال لأن معناه إن لم أربطه ينفلت . والرفع عنده بمعنى كيلا ينفلت وكيفا يؤمنوا فلما حذفت كي ، رفع . وهذا الكلام كله في يؤمنون خطأ على مذهب البصريين لا يجوز الجزم بلا جازم ولا يكون شيء يعمل عملاً أقوى من عمله^(٧٩) وهو موجود^(٧٩) ، فهذا احتجاج بين وان شذ قول لبعض البصريين لم يُعْرَجْ عليه إذ كان الأكثر يخالفه فيه .

أَقْرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ • [٢٠٥] قَالَ الضحّاك يضي أهل مكة .

ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ • [٢٠٦] قال : يضي من العذاب والهلاك .

مَا آغْنَىٰ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ • [٢٠٧]

« ما » الأولى في موضع نصب ، والثانية في موضع رفع ، ويجوز أن

(٧٨) انظر معاني الفراء ٢/٢٨٣ .

(٧٩-٧٩) في ب ، « د » من عمله أغنى لا يكون شيء يعمل موجوداً عملاً

فإذا حنف عمل عملاً أقوى منه ، .

سورة الشعراء

تكون الأولى نفيًا لا موضع لها •

وما أَهْلَكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ • [٢٠٨]

ذِكْرَى •• [٢٠٩]

قال السائي : « ذِكْرَى » في موضع نصب على القطع ، وهذا لا يُحْصَلُ ، والقول فيها هو قول الفراء^(٨٠) وأبي إسحاق أنها في موضع نصب على المصدر • قال الفراء : أي يَذْكُرُونَ ذِكْرَى وهذا قولٌ صحيحٌ لأنَّ معنى (إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ) ألا لها مُذَكَّرُونَ • وذِكْرَى لا يَتَيَّنُ فيه^(٨١) الأعراب ؛ لأنَّ فيه^(٨٢) ألفاً مقصورة ، ويجوز « ذِكْرَى » بالتأني ، ويجوز أن يكون « ذِكْرَى » في موضع رفع على اضممار مبتدأ • قال أبو إسحاق : أي انذارنا ذِكْرَى • وقال الفراء : أي ذلك ذِكْرَى وتلك ذِكْرَى •

وما تَزَلَّتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ • [٢١٠]

وقرأ الحسن (الشياطين)^(٨٣) وهو غلطٌ عند جميع التحويين • قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : هكذا يكون غلط العلماء إنما يكون بدخول شُبْهَةٍ ، لما رأى الحسن رحمه الله في آخره ياءً ونوناً وهو في موضع اشتَبَهَ عليه بالجمع المُسَلَّم فغلط • وفي الحديث « احذَرُوا زَلَّةَ الْعَالَمِ »^(٨٤) وقد قرأ هو

(٨٠) ب ، د : ما قاله الفراء • انظر معاني الفراء ٢/ ٢٨٤ •

(٨١) ب ، د : فيها •

(٨٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٨٥ ، مختصر ابن خالويه ١٠٨ •

(٨٤) انظر الدرامي - مقدمة - ٢٣ ، المعجم المفهرس لونسك ٢/ ٣٤١ •

سورة الشعراء

مع الناس » واذا خَلَّوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ^(٨٥)، ولو كان هذا بالواو في موضع الرفع لوجب حذف التون للاضافة .

وما يَنْبَغِي لَهُمْ ۖۖ [٢١١] ، [٢١٢]

أي وما يصلح للشياطين أن ينزلوا بالوحي والأمر^(٨٦) بطاعة^(٨٦) الله جل وعز (وما يَسْتَطِيعُونَ) أن يقولوا مثل القرآن ، ولا أن يأخذوه من الملائكة استراقاً لأنهم عن السمع لمعزولون .

فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ۖۖ [٢١٣]
 قيل : قل لمن كفر هذا ، وقيل : هو مخاطبة له صلى الله عليه وسلم وإن كان لا يفعل هذا لأنه معصوم مختار ولكنه خاطب بهذا ليُعلم الله جل وعز حكمه في من عبده غيره^(٨٧) كائناً من كان وبعد هذا ما يدل عليه وهو (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) [٢١٤] أي لثلاثيتمكّلوا على نسبهم وقرابتهم منك فَيَدْعُوا ما يجب عليهم .

وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ [٢١٥]

يقال : خَفَضَ جَنَاحَهُ إذا لَانَ ورفق .

فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۖ [٢١٦]

أي إني بريء من معصيتكم إياي ؛ لأن عصيانهم إياه عصيانهم لله جل وعز ؛ لأنه لا يأمرهم إلا بما يرضاه الله جل وعز ، ومن تبرأ الله جل وعز منه .

(٨٥) آية ١٤ - البقرة .

(٨٦-٨٧) في ب ، د ، بطاعات الله ، .

سورة الشعراء

هل أُنسَّكُمْ على مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينَ • [٢٢١]

قيل : الشياطينُ نَزَّلَ ؛ لأنها أكثر ما تكون في الهواء لضوئها
خلقها وأنها بمنزلة الريح •

نَزَّلَ على كُلِّ أَقَاكٍ أَثِيمٍ • [٢٢٢]

أي كذاب يجترم الأثم نَزَّلَ عليه توسوس له بالمعصية •

يَلْقَوْنَ السَّمْعَ •• [٢٢٣] قيل : الذين يلقون السمع هم الذين

نَزَّلَ عليهم أي يستمعون الى الشياطين / ١٦٣ / ويقبلون منهم ، وقيل :
هم الشياطين يسترقون السمع •

وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ • [٢٢٤]

ويجوز النصب على اضمار فعل يفسره يَتَّبِعُهُم • وقيل : « الغاوون »
ههنا الزائلون عن الحق ، ودلّ : هذا على أن الشعراء أيضاً غاوون لأنهم
لو لم يكونوا غاوين ما كان أتباعُهُمْ كذلك •

أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ • [٢٢٥]

أي هم بمنزلة الهائم لأنهم يذهبون في كلِّ وجهٍ من الباطل
ولا يَتَّبِعُونَ سَلَنَ الحق ؛ لأن من اتبع الحقّ وعلم أنه يُكْتَبُ عليه
قوله تَشَبَّهَ ولم يكن هائماً يذهب على وجه لا يبالي ما قال •

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ •• [٢٢٦]

في موضع نصب على الاستثناء (وذكروا الله كثيراً واتلوا
من بعد ما ظلموا) وإنما يكون الاتِّصاف بالحقّ وبما حدهُ الله جل
وعز فاذا تجاوز ذلك فقد اتَّصَرَّ بالباطل • (وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا)

سورة الشعراء

أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (وفي هذا تهديد لمن انتصر بظلم و « أي » منصوب بينقلبون ، وهو بمعنى المصدر ، ولا يجوز أن يكون منصوباً سيسعلم * والنحويون يقولون : لا يعمل في الاستفهام ما قبله * قال أبو جعفر : وحقيقة العلة في ذلك أن الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر ، فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض (٨٧) * .

(٨٧) ب ، د : على *

[٢٧]

شَرْحُ عَرَابِ سُورَةِ النَّمْلِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَنَ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ ٠٠ [١]

بمعنى هذه تلك آيات القرآن ، ويجوز في هذا ما جاز في أول «البقرة» في قوله جل وعز «ذَلِكَ الْكِتَابُ» ^(١) (وكتاب مبين) عطف على القرآن . قال أبو إسحاق : ويجوز «وكتاب مين» بمعنى وذلك كتاب مين .

هُدًى ٠٠ [٢]

في موضع نصب على الحال ، ويجوز فيه ما جاز في غيره في أول سورة «البقرة» في قوله جل وعز «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» ^(٢) .

الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ٠٠ [٣]

في موضع رفع على اضممار مبتدأ ، ويجوز فيه ما جاز في أول سورة «البقرة» في قوله جل وعز «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» ^(٣) .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ٠٠ [٤]

اسم «إِنَّ» . (زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ) في موضع الخبر .

(١) آية ٢ - البقرة .

(٢) آية ٢ - البقرة .

(٣) آية ٣ - البقرة .

سورة النمل

أُولَئِكَ ۝ [٥]

في موضع رفع بالابتداء • وخبره (الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ) ويقال : «الدُّونَ» في موضع الرفع (وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِرُونَ) (في الآخرة) تبيين وليس بمتعلق بالآخرين •

وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝ [٦]

«لَدُنْ» بمعنى عِنْدَ إِلَّا أَنَّهَا مَبْنِيَةٌ غَيْرُ مُعَرَّبَةٍ لِأَنَّهَا لَا تَتِمَّكَّنُ •

وقرأ المديون وأبو عمرو (بِشَهَابٍ قَبَسٍ) ^(٤) [٧] وقرأ الكوفيون (بشهابٍ قبسٍ) فزعم الفراء ^(٥) في ترك التوين أنه بمنزلة قولهم : «ولدارُ الآخرة» ^(٦) يضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلفت أسماؤه • قال أبو جعفر : إضافة الشيء إلى نفسه مُحَالٌ عِنْدَ البصريين ^(٧) ؛ لأن معنى الإضافة في اللغة ضَمُّ شيء إلى شيء فمحال أن يضم الشيء ^(٨) إلى نفسه ، وإنما يضاف الشيء إلى الشيء لبيان به معنى الملك والنوع فمحال أن يُبين أنه مالك نفسه أو من نوعها • و «بشهابٍ قبسٍ» إضافة النوع إلى الجسم كما تقول : هَذَا ثَوْبٌ خَزٌّ • والشهابُ كُلُّ ذِي نُورٍ ، نَحْوُ الْكُوكَبِ وَالْعُودِ الْمَوْقَدِ • والقَبَسُ اسمٌ لِمَا يُقْتَبَسُ مِنْ جَمَرٍ وَمَا أَشْبَهَهُ ^(٩) ، فالعنى بشهاب

(٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٨ •

(٥) انظر معاني الفراء ٢٨٦/٢ •

(٦) آية ١٠٩ - يوسف •

(٧) انظر الانصاف مسألة ٦١ •

(٨) «الشيء» زيادة من ب و د •

(٩) ب ، د : أشبهه •

سورة النمل

من قَبَسْ • يقال : قَبَسْتُ قَبْسًا ، والاسم قَبَسٌ ، كما تقول : قَبِضْتُ (١٠) قَبْضًا والاسم القَبْضُ ، ومن قرأ « بشهابٍ قَبَسٍ » جعله بدلًا ، ويجوز « بشهابٍ قَبَسًا » في غير القرآن على أنه مصدر أو بيان أو حال • (لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ، أصل الطاء تاء فأبدل منها طاء لأن الطاء مُطَبِّقَةٌ ، والصاد مطبقة فكان الجمع بينهما حسنًا •

• نُوَدِّي أَنْ بُورِكَ / ١٦٣ب / مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ

حولها •• [٨]

قال أبو اسحاق « أَنْ » في موضع نصب أي بأنه قال : ويجوز أن يكون في موضع رفع ، جعلها اسم ما لم يُسمَّ فاعله ، وحكى أبو حاتم : أن في قراءة أبي وابن عباس ومجاهد (أَنْ بُورِكَ النَّارُ ومن حولها) (١١) ومثل هذا لا يوجدُ باسناد صحيح ، ولو صح لكان على التفسير ، وقد رَوَى سعيد عن قتادة « أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا » قال : الملائكة • وحكى الكسائي عن العرب : بَارَكَكَ اللَّهُ ، وباركَ فَيْكَ •

•• فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ •• [١٠]

في موضع نصب على الحال (كَأَنَّهَا جَانٌ ²) والجَان عند العرب الثعبان ، وهو الحيَّة العظيمة (وَلَيَّ مُدْبِرًا) على الحال (ولم يُعَقَّبْ) قال قتادة : أي لم يلتفت (يا موسى لا تَخَفْ) أي قيل له

(١٠) ب ، د : قبضت •

(١١) انظر معاني الفراء ٢٨٦/٢ ، البحر المحيط ٥٦/٧ (ومن حولها الملائكة) •

سورة النمل

لَا تَخَفْ مِنَ الْحَيَّةِ وَضَرَرُهَا (إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ)
هذا تمام الكلام .

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ ۝ [١١]

استثناء ليس من الأول في موضع نصب . وزعم الفسراء^(١٢) ان الاستثناء من محذوف ، والمعنى عنده : إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ إِنَّمَا يَخَافُ غَيْرَهُمْ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنَّهُ لَا يَخَافُ ، وزعم الفراء^(١٣) : أَيضاً أَنَّ بَعْضَ النَحْوِيِّينَ يَجْعَلُ إِلَّا بِمَعْنَى الْوَائِ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : استثناء من محذوف محال لأنه استثناء من شيء لم يُذَكَّرْ ولو جاز هذا لجاز : إِنِّي لَا أَضْرِبُ الْقَوْمَ إِلَّا زَيْدًا ، بمعنى لَا أَضْرِبُ الْقَوْمَ إِنَّمَا أَضْرِبُ غَيْرَهُمْ إِلَّا زَيْدًا ، وهذا ضِدُّ الْيَأْنِ ، والمجيب بما لَا يَعْرِفُ مَعْنَاهُ . وَأَمَّا كَانَ إِلَّا بِمَعْنَى الْوَائِ فَلَا وَجْهَ لَهُ وَلَا يَجُوزُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْكَلَامِ . وَمَعْنَى « إِلَّا » خِلَافَ مَعْنَى الْوَائِ لَأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : جَاءَنِي أَخُوتُكَ إِلَّا زَيْدًا ، أَخْرَجْتَ زَيْدًا مِمَّا دَخَلَ فِيهِ الْإِخْوَةُ . وَإِذَا قُلْتَ : جَاءَنِي أَخُوتُكَ وَزَيْدٌ ، أَدَخَلْتَ زَيْدًا فِيمَا دَخَلَ فِيهِ الْأَخْوَةُ فَلَا شَمْسَ بِهِ بَيْنَهُمَا وَلَا تَقَارِبَ . وَفِي الْآيَةِ قَوْلٌ ثَالِثٌ : يَكُونُ الْمَعْنَى أَنَّ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَافَ مِنَ الْحَيَّةِ فَقَالَ لَهُ جَلْ وَعِزْ : لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ، عَلِمَ جَلْ وَعِزْ أَنَّ مِنْ عَصَى مِنْهُمْ يُسِرُّ الْخِيفَةَ فَاسْتَنَاهُ فَقَالَ : إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ أَيُّ فَإِنَّهُ يَخَافُ ، وَإِنْ كُنْتَ قَدْ غَفَرْتَ لَهُ فَإِنَّ قَائِلَ : فَمَا مَعْنَى الْخَوْفِ بَعْدَ التَّوْبَةِ وَالْمَغْفَرَةِ ؟ قِيلَ لَهُ : هَذِهِ سَبِيلُ الْعُلَمَاءِ بِاللَّهِ جَلْ وَعِزْ أَنْ يَكُونُوا خَائِفِينَ مِنْ

(١٢ ، ١٣) انظر معاني الفراء ٢٨٧/٢ .

سورة النمل.

معاصيه^(١٤) ، وجلين ، وهم أيضاً لا يأمنون أن يكون قد بقي من أشرار
التوبة شيء لم يأتوا به ، فهم يخافون من المطالبة به . وقرأ مجاهد (ثم
بَدَلَ حَسَنًا بِعَدَسُوٍّ)^(١٥) قال أبو جعفر : وهذا بعيد من غسير
جهة ، منها أنه أقام الصفة مقام الموصوف في شيء مشترك ، ومنها أن
ازدواج الكلام بدل حَسَنًا بِعَدَسُوٍّ على أن بعضهم قد أشد بيت
زهير :

٣١٦ - يَطْلُبُ شَأَوَ امْرَأَيْنِ قَدَمَا حَسَنًا
فَاقَا الْمُلُوكَ وَبَدَا هَٰذِهِ السُّوْقَا^(١٦)
• تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوٍّ • [١٢]

جزم « تخرج » لأنه جواب الأمر ، وفيه معنى المجازاة (في تسع
آيات) أحسن ما قيل فيه أن المعنى هذه الآية داخلة في تسع آيات .
فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً • [١٣]

نصب على الحال . قال أبو اسحاق : ويجوز « مُبْصِرَةً » أي
مُبَيِّنَةً بُصْرٍ . قال الأخفش : ويجوز « مُبْصِرَةً » مصدر ، كما
يقال : « الولد مُجَبِّنَةٌ »^(١٧) .

قال سعيد عن قتادة (وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ) [١٦] قال :

-
- (١٤) ب ، د : معاصيهم .
(١٥) قرأ بها أيضا ابن أبي ليلى والاعمش وأبو عمرو في رواية عصمة .
انظر مختصر ابن خالويه ١٠٨ ، البحر المحيط ٥٧/٧ .
(١٦) انظر شرح ديوان زهير بن أبي سلمى ٥١ .
(١٧) في « مجبلة » وهو تصحيف . جاء في الصحاح واللسان (جبن)
وكانت العرب تقول : الولد مجبنة مبخلة ، لانه يحب البقاء والمال
لاجله .

سورة النمل

وَرِثَ مِنْهُ التَّبَوُّةَ وَالْمَلِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ) خَبِرَ مَا لَمْ يَسْمَ فاعْلُهُ • والمنطق قد يقع لنا
يفهم بغير كلام ، والله جل وعز أعلم بما أراد •

وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ ••

[١٧]

يقال : إن الجنَّ سُخِّرَتْ له لأنه مَلَكٌ مضارّها ومنافعها ،
وسُخِّرَتْ له الطير بأن^(١٨) جعلَ فيها ما يُفهمُ عنه فكانت تستره
من الشمس وغيرها • وقيل : لهذا تَفَقَّدَ الهدْهُدَ •

حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِي النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ •• [١٨]

الكلام في القول كما مضى في المنطق (يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا
مَسَاكِنَكُمْ) فجاء على خطاب الآدميين لما^(١٩) خبر عنهم بأخبار
الآدميين^(٢٠) • (لَا يَحْطِمَنَّكُمْ) يكون نهياً وجواباً ، والنسبون
للتوكيد •

وَتَفَقَّدَ/ ١٦٤ أ/ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ ••

[٢٠]

هذه قراءة المدنيين وأبي عمرو بأسكان الياء ، وقرءوا «وما لي لا أعبد»
الذي فطرنى^(٢٠) بتحريك الياء ، فزعم قوم أنهم أرادوا أن يفرقوا
بين ما كان مبتدأ وبين ما كان معطوفاً على ما قبله • قال أبو جعفر : وهذا

(١٨) ب ، د : لانه

(١٩-١٦) ساقط من ب ، د •

(٢٠) آية ٢٢ - يس •

سورة التمل

ليس بشيء وإنما هي ياء النفس ، من العرب من بفتحها ، ومنهم من يسكنها ، فقرأوا باللغتين والدليل على هذا أن جماعة من جلة القراء قرأوها جميعاً بالفتح ، منهم عبدالله ابن كثير وعاصم والكسائي ، وإن حمزة قرأها جميعاً بالتسكين . واللغة الفصيحة في ياء النفس أن تكون مفتوحة لأنها اسمٌ وهي على حرف واحد فكان الاختيار أن لا تُسَكَّنَ فيُجَحَّفَ بالاسم .
(أَمْ كَانِ مِنَ الْغَائِبِينَ) بمعنى أَبْلَ (٢١) .

لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ ۖ ۞ [٢١]
مؤكد بالنون الثقيلة ، وهي لازمة هي والخفيفة . قال أبو حاتم : ولو قُرِئَتْ (لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ) لجاز (أو ليأتيني بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ) ويجوز (٢٢) أن يكون هذا النون الخفيفة ثم أُدْغِمَتْ فِي النون التي مع الياء (٢٢) ، ويجوز أن تكون النون التي مع الياء حذفت ، كما يقال : إِنِّي ذَاهِبٌ ويكونُ مُؤَكَّدًا بالثقيلة ، وأهل مكة يقرءون (أو ليأتيني) (٢٣) .

فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ ۖ ۞ [٢٢]
قراءة عاصم ، وتروى عن الأعمش ، وقراءة سائر القراء (فَمَكَتْ) (٢٤) قال سيويه : مَكَتْ يَلْمُكْتُ مَكُونًا ، كما قالوا : قَعَدَ يَقْعُدُ قُعُودًا . قال : ومَكَتْ مثلُ ظَرَفٍ ، وحجّةٌ من ضمّ عند سيويه أنه غير متعّدٍ كظَرَفٍ . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : الدليل على أن مَكَتْ أَفْصَحُ قَوْلُهُمْ مَا كَتْ ولا يقولون : مَكَتْ ، فهذا مخالف لظَرَفٍ . قال أبو جعفر : وهذا احتجاج بَيِّنٌ

(٢١) ب ، د : بل .

(٢٢-٢٣) ساقط من ب ، د .

(٢٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٩ .

(٢٤) السابق ٤٨٠ .

سورة النمل

لأنَّ فَعَلَ فهو فاعِلٌ لا يُعرَفُ في كلام العرب إلا في أشياء مُخْتَلَفٌ فيها ، ومنها ما هو مردودٌ • فأما اللواتي اختلفَ فيها فَطَلَّقَتِ المرأةُ فهي طالقٌ ، وقد قيل : طَلَّقَتْ ، وَحَمَضَ الخُلُ فهو حامضٌ ، وقد قيل : حَمَضَ • وزعم أبو حاتم : أنَّ قولهم فَرَّهْ فهو فاره لا اختلاف فيه • كذا قال ، وقد حكى غيره : فَرَّهْ يَفْرَهُ فهو فَرَّهْ وفَارَّهْ مثلَ حَذَرَ ، حكى هذا قطرب • (غير بعيد) قال أبو اسحاق : أي وقتاً غير بعيد • (فَلَقَالَ آحَطْتُ بما لم تُحِطْ به) فكان في هذا ردٌّ على من قال : إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ تَعْلَمُ الْغَيْبَ ، وحكى الفراء^(٢٥) (آحَطْتُ) يدغم التاء في الطاء ، وحكى أحتُّ يقلب الطاء تاءً ويدغم (وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ نَبِيًّا يَقِينِ) قراءة المدنيين والكوفيين • وقرأ المكيون والبصريون (مِنْ سَبَإٍ نَبِيًّا يَقِينِ)^(٢٦) بغير صرف وزعم الفراء أنَّ الرؤاسي سأل أبا عمرو بن العلاء رحمه الله عن سبأ فقال : ما أدري ما هو • وتأول الفراء على أبي عمرو أنه منعه من الصرف لأنه مجهول وأنه إذا لم يُعرَفِ الشيء لم ينصرف واحتج بقوله :

٣١٧ - يَكُنْ مَا أَسَاءَ النَّارَ فِي رَأْسِ كِبْكَبَا^(٢٧)

وأبو عمرو أجلّ من أن يقولَ مثلَ هذا ، وليس في حكاية الرؤاسي عنه دليل أنه إنّما منعه من الصرف لأنه لم يعرفه^(٢٨) وانما قال : لا أعرفه ،

(٢٥) انظر معاني الفراء ٢/٢٨٩ •

(٢٦) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٠ •

(٢٧) الشاهد للاعشى وصدره « وتدفن منه الصالحات وإن يسي » ،

انظر : ديوانه ق ١٤ ص ١١٣ ، الكتاب ١/٤٤٩ ، معاني القرآن

للفراء ٢/٢٨٩ ، ٢٩٠ •

(٢٨) ب ، د : لم يعرف •

سورة النمل

ولو سُئِلَ نحويّ عن اسم فقال : لا أعرفه ، لم يكن في هذا دليل على أنه يمنع من الصرف بل الحقّ على غير هذا ، والواجب إذا لم تعرفه أن تصرفه لأن أصل الأسماء^(٢٩) الصرف ، وانما يُمنَعُ الشيء من الصرف لعلّة داخلّة عليه فالأصل ثابت فلا يزول بما لا يُعرف . واحتجّاه بِكَبْكَبَ لا معنى له لأن كَبْكَبَ جَبَلٌ معروف ، مُنِعَ من الصرف لأنه بقعة ، وإن كان الصرف فيه حسناً . والدليل على ماقلنا أن أبا عمرو انما احتجّ بكلام العرب ولم يحتجّ بأنه لا يعرفه ، وأشدّ للنابغة الجعدي :

٣١٨ - مِنْ سَبَبِ الْحَاضِرِينَ مَأْرَبَ إِذْ
يَبْنُونَ مِنْ دُونِ سَبِيلِهِ الْعَرَمَ مَنَا^(٣٠)

وان كان أبو عمرو قد عوّضَ من هذا فروي « من سَبَبِ الْحَاضِرِينَ » . . . حَذَفَ التّوَيْنِ لالتقاء الساكنين . قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : سمعت عُمَاةَ يَقْرَأُ « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ » ١٦٤ ب/النَّهَارِ^(٣١) بالنصب ، حذف التّوَيْنِ لالتقاء الساكنين . وقد تكلّم أبو عبيد القاسم بن سلام في هذا بكلام كثير التخلیط ونُصِّلِهِ على نص ماقل ، إذ كان كتابه أصلاً من الأصول لِيُوقَفَ على نصّ ماقل ، ويُعْلَمَ موضع^(٣٢) الغلط منه . قال أبو عبيد : وهي قراءتنا

(٢٩) ب ، د : الاصل في الاسماء .

(٣٠) انظر : شعر النابغة الجعدي ١٣٤ « أو سَبَبِ الْحَاضِرِينَ » .

الكتاب ٢٨/٢ ، شرح الشواهد للشنتمري ٢٨/٢ .

(٣١) آية ٤٠ - يس .

(٣٢) ب ، د : نص .

سورة النمل

التي نختار ، يعني « من سباً نبأ يقين » ، قال أبو عبيد : لأن سباً اسم مؤنث لامرأة أو قبيلة ، وليس بخفيف فيجرى لخفته والسدي يجرى به إلى أنه اسم رجل ، ومن ذهب إلى هذا لزمه أن يجري ثمود في كل القرآن فانه وإن كان اليوم اسم قبيلة فانه في الاصل اسم رجل وكذلك سباً فان قيل : إن ثمود أكثر في العدد من سباً بحرف ، قيل : ان الحركة التي في الباء والهمزة قد زادت في ثقله أكثر من ذلك (٣٣) الحرف أو مثله ، إنما الزيادة في ثمود واو ساكنة . قال أبو جعفر (٣٤) : قوله : « لأن سباً اسم مؤنث لامرأة أو قبيلة » يوجب أنه ترك صرفه لأحد هذين الأمرين ، وأحدهما لا يشبهه صاجته ؛ لأن اسم المرأة تأنيث حقيقي واسم القبيلة تأنيث غير حقيقي ، والاختيار عند سيويه (٣٥) في أسماء القبائل اذا كان لا يستعمل فيها « بنو » الصرف نحو ثمود (٣٦) وفوله « ليس بخفيف فيجرى لخفته » ليس بحجة على من صرفه ؛ لأنه لم يقل أحد علمناه : صرفته لأنه خفيف . وقوله « والذي يجرى به يذهب به إلى أنه اسم رجل » ليس هذا حجة من أجراه ، إنما حجته انه اسم للحي وإن كان أصله على الحقيقة انه اسم للرجل . روى فروة بن مسيك وعبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو معروف في النسب « سباً بن يشجب بن يعرب ابن قحطان » (٣٧) ، وإن

(٣٣) ب ، د : مما في ذلك .

(٣٤) « أبو جعفر » زيادة من ب ، د .

(٣٥) انظر الكتاب ٢/ ٢٥ ، ٢٨ .

(٣٦) في ب ، د زيادة « قال » .

(٣٧) جاء في صحيح الترمذي ٩٩/ ١٢ ، ١٠٠ . قال رجل يا رسول

الله وما سباً ارض او امرأة ؟ قال ليس بأرض ولا امرأة ولكنه

ولد عشرة من العرب فتيا من منهم سنة وتشاءم منهم أربعة . »

سورة النمل

كان أبو اسحاق قد زعم أنه منْ صَرَفَهُ جعله اسماً للبلد . وقوله « فان قيل : إنْ تمود أكثر في العدد من سبأ قيل : ان الحركتين اللتين في الباء والهمزة قد زادتا في ثقله أكثر من ذلك الحرف أو مثله ، فهذا موضع التخليط لأن الحركة التي في الباء والهمزة في تمود وسبأ بالحركة لا معنى له لأنهما جميعاً متحركان . قال أبو جعفر : والقول في سبأ ما جاء التوقيف فيه أنه اسم رجل في الأصل ، فان صرفته فلأنه قد صار اسماً للحي ، وان لم تصرفه جعلته اسماً للقبيلة مثلَ تَمُود ؛ الا أن الاختيار عند سيبويه الصرف ، وحجته في ذلك قاطعة لأن هذا الاسم لما كان يقع للتذكير والتأنيث كان التذكير أولى ؛ لأنه الأصل والأخف .

.. وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ
فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۝ [٢٤] أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ ۝ [٢٥]

هذه قراءة أبي عمرو وعاصم ونافع وحزمة ، وقرأ الزهري وأبو جعفر وأبو عبد الرحمن وخميد وطلحة والكسائي (أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ) (٣٨) ، انقراءة الأولى هي أن دخلت عليها «وأن» في موضع نصب . قال الأخفش : المعنى لثلاثا يسجدوا . وقال الكسائي : المعنى فصدهم أن لا يسجدوا . وقال علي بن سليمان : أن بدل من أعمالهم في موضع نصب . وقيل : موضعها خفض على البدل من السبيل ، والقراءة الثانية بمعنى أَلَا يَاهُؤْلَاءِ اسْجُدُوا ، كما قال :

(٣٨) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٩٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٠ .

سورة النمل

٣١٩ - أَلَا يَأَسْلِمُ بِيَادَارَ مَيَّ عَلَى الْبِلَى
وَلَا زَالَ مِنْهُلَا بِجِرْعَائِكَ الْقَطْرِ (٣١)

وقال آخر :

٣٢٠ - يَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامِ كُلِّهِمْ
وَالصَّالِحِينَ عَلَى سَمْعَانَ مِنْ جَارٍ (٣٢)

والمعنى ياهؤلاء لعنة الله . قال أبو جعفر : وهذا موجود في كلام العرب إلا أنه غير معتاد أن يقال : يا قَدِمَ زيدٌ ، والقراءة به بعيدة لأن الكلام يكون مقترضا . والقراءة الأولى يكون الكلام بها مُتَّسِقًا ، وأيضاً فإن السواد على غير هذه القراءة ؛ لأنه قد حُذِفَ منها ألفان وإنما يُخْتَصَرُ مثلُ هذا بحذف ألف واحدة نحو : يا عيسى بن مَرْيَمَ ، (١) . (الذي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ / ١٦٥ أ / والأَرْضِ) والوقف عليه بتسكين الهمزة ، وإذا كان في موضع رفع جاز الضم (٢) ، والأشمام (٣) ، ولا يجوز التضعيف ، وحكى أبو حاتم أن عكرمة قرأ (الذي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ

-
- (٣٩) الشاهد لدى الرمة انظر : ديوانه ٢٠٦ .
(٤٠) استشهد به غير منسوب في : الكتاب ١ / ٣٢٠ ، الكامل ١٠١٦ ، اشتقاق أسماء الله للزجاجي ٣٨ ، تثقيف اللسان لابن مكسي ٢٥٨ ، الخزانة ٤ / ٤٧٩ .
(٤١) آية ١١٠ ، ١١٦ - المائة .
(٤٢) ب : د كان الروم ، (والروم هو تضعيفك الصوت بالحركة حتى يذهب بذلك معظم صوتها فتسمع لها صوتاً خفياً يدركه الاعمى بحاسة سمعه ويكون في الرفع والضم والخفض والكسر . انظر تيسير الداني ٥٩) .
(٤٣) مر ذكره في ١ / ١١٧ وانظر تيسير الداني ٥٩ .

سورة النمل

في السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (٤٤) ، بآلف غير مهموزة ، وزعم أن هذا لا يجوز في العربية واعتل بأنه ان خَفَّفَ الهمزة ألقى حركتها على الباء وحذفها فقال : « الخَبَّ في السَّمَوَاتِ » وأنه ان حول الهمزة قال « الخَبِّي » ، باسكان الباء وبعدها ياء . قال أبو جعفر : قوله لا يجوز « الخَبَّ » وسمعتُ علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : كان دُونُ أصحابه في النحو ، ولم يلحق بهم ، يعني أبا حاتم ، إلا أنه اذا خَلَجَ من بلده لم يَلْقَ أعلمَ منه . وحكى سيويه (٤٥) عن العرب أنها تُبَدَلُ مَسْنِ الهمزة أَلْفًا اذا كان قبلها ساكنٌ وكانت مفتوحةً ، وتُبَدَلُ منها واوًا اذا كان قبلها ساكنٌ وكانت مضمومةً ، وتُبَدَلُ منها ياءً اذا كان قبلها ساكنٌ وكانت مكسورةً ، وانه يقال : هذا الوَثُو ، وعَجِبْتُ من الوَثَى ، ورَأَيْتُ الوَثَا . وهذا من وَثَّتْ يَدُهُ ، وكذلك هذا الخَبُّو ، وعَجِبْتُ من الخَبِّي ، ورَأَيْتُ الخَبَّا . وانما فعل هذا لان الهمزة خفيفة فأبدلتُ منها هذه الحروف . وحكى سيويه عن قوم من بني تميم وبني أسد أنهم يقولون : هذا الخَبُّو فيضمون الساكن اذا كانت الهمزة مضمومةً ، ويشبتون الهمزة ويكسرون الساكن اذا كانت الهمزة مكسورةً ، ويفتحون الساكن اذا كانت الهمزة مفتوحةً . وحكى سيويه أيضا أنهم يكسرون وان كانت الهمزة مضمومةً إلا أن هذا عن بني تميم ، فيقولون : هذا الرِدَى ، وزعم (٤٦) أنهم لم يَضُمَّوا الدال لانهم كَرِهُوا ضَمَّهُ قبلها كَكُسْرَةٍ لأنه ليس في الكلام فِعْلٌ . وهذه كلها لغات داخلة على اللغة التي قرأ بها الجماعة .

-
- (٤٤) وهي أيضا قراءة ابن مسعود ومالك بن دينار . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٩ ، البحر المحيط ٦٩/٧ .
 (٤٥) الكتاب ١٦٤/٢ .
 (٤٦) ب ، د : زعم الفراء .

سورة النمل

اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَاَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ۝ [٢٨]

قال أبو اسحاق : فيها خمسة أوجه : (فألقهه إليهم)^(٤٧) ، أثبت الياء في اللفظ^(٤٨) ، وبحذف الياء وأثبت الكسرة دالة عليها (فألقهه إليهم)^(٤٩) ، وبضم الهاء وأثبت الواو على الأصل (فَأَلْقَهُوْا إِلَيْهِمْ)^(٥٠) ، وبحذف الواو وأثبت الضمة (فَأَلْقَهُ إِلَيْهِمْ)^(٥١) ، واللغة الخامسة قرأ بها حمزة باسكان الهاء (فَأَلْقَهُ إِلَيْهِمْ)^(٥٢) وهذا عند النحويين لا يجوز إلا على حيلة بعيدة يكون يقدر الوقف . وسمعت علي ابن سليمان يقول : لا تكتسفت إلى هذه اللغة^(٥٣) ، ولو جاز أن يصل وهو ينوي الوقف لجاز أن تحذف الأعراب من الأسماء .

أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَأَنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ [٣٠]

أي وإن الكلام ، أو أن مبتدأ الكلام « بسم الله الرحمن الرحيم » ، وأجاز الفراء^(٥٤) (أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَأَنَّهُ) بفتحهما جميعاً على أن يكونا في موضع رفع بمعنى ألقى إلى أنه من سليمان ، وأجاز أن يكونا في موضع نصب على حذف الخافض .

(٤٧) قراءة ابن كثير والكسائي . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨١ .

(٤٨) في ب ، د زيادة « وبحذفها من الخط » .

(٤٩) قراءة ابن عامر برواية ابن ذكوان ، وقراءة نافع برواية قالون السبعة ٤٨١ .

(٥٠) ، (٥١) قراءة مسلم بن جندب . مختصر ابن خالويه ١٠٩ .

(٥٢) قراءة عاصم وحمزة . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨١ .

(٥٣) ب ، د : العلة .

(٥٤) معاني ألفراء ٢/٢٩١ .

سورة النمل

أَلَا تَعْلَمُوا عَلَىَّ ۝ [٣١]

ذكر أبو اسحاق في « أن » ثلاثة أوجه : تكون في موضع نصب على معنى بأن ، وتكون في موضع رفع بمعنى أَلَيْقَىَّ اليَّ أن ، والوجه الثالث أن تكون بمعنى أى مثل « وانطلق المَلَأُ منهم أن امشوا »^(٥٥) المعنى أى امشوا وقالوا أن امشوا ، وكذا « أَلَا تَعْلَمُوا عَلَىَّ » أى قال : لا تعلموا علىَّ ، وعن وهب بن منبّه أنه قرأ (أَلَا تَعْلَمُوا عَلَىَّ)^(٥٦) من غللا يغلوا اذا تجاوز (وَأَتُونِي مَسْلِمِينَ) يكتب بغـير ياء لان الواو لا تنفصل .

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي ۝ [٣٢]

بتخفيف الهمزة الثانية اللغة الفصيحة ، وإن شئت خففت^(٥٧) الاولى وحدها ، وإن شئت^(٥٨) خففتُهما جميعاً ، [وإن شئتَ حَقَّقْتُهُمَا جميعاً]^(٥٩) ، وهي أبعد اللغات لثقل الجمع بين همزتين • (ما كنت قاطعةً أمراً حتى تشهدون) حذفت النون للنصب ، وحذفت الياء لان الكسرة دالة عليها والنون مع الفعل وهي^(٦٠) رأس آية ، ولا يجوز فتح^(٦١) النون ولو كان كذلك لكان الفعل مرفوعاً • / ١٦٥ / ب

قَالُوا نَحْنُ أُولُو قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ ۝ [٣٣]

« أولو » هذا اسم للجمع والواحد ذو • وَرَوَى الاعمش عن

(٥٥) آية ٦ - ص •

(٥٦) قرأ بها ابن عباس أيضاً • انظر مختصر ابن خالويه ١٠٩ •

(٥٧-٥٨) ساقط من ب ، د •

(٥٨) زيادة من ب ، د •

(٥٩) ب ، د : وهو •

(٦٠) في أ « حلف » تحريف فائت ما في ب و د لانه الصواب •

سورة النمل

مجهّد قال : كان تحتَ يديها اثنا عشر ألفاً يقول "تَحْتَ يَدَيَّ كُلِّ قَيْلٍ مِائَةُ أَلْفٍ فَأُجَابَتُهُمْ عَنْ هَذَا (أَنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا) [٣٤] أَي عَنُوتُ أَي عَلَى الْقَهَرِ وَالْقَلْبَةِ (وَجَعَلُوا أَعْزَةَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً) قال الله جل وعز (وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ) وليس هذا من كلامها ، كذا قال سعيد بن جبير •

وَأَنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ ۖ ۞ [٣٥]

قال سعيد بن جبير عن ابن عباس : أَرْسَلَتْ إِلَيْهِمْ بَلِيغَةً مِنْ ذَهَبٍ أَوْ بَذَّهَبَ ، فَرَأَتْ الرِّسْلَ الْحَيْطَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَصَنُفَتْ عَنْدهُمْ مَا جَاؤُوا بِهِ وَقَالَتْ : « مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ ، وَأَنَا هُوَ إِلَى سُلَيْمَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يُخْبِرُ عَنْ الْمَلُوكِ فَيُخَاطَبُونَ وَيُخَاطَبُونَ » ، وَقِيلَ : إِنَّ الْهَدِيَّةَ كَانَتْ غَيْرَ هَذَا إِلَّا أَنْ قَوْلَهُ « أَتَمِدُّونَنِي بِمَالٍ يَدُلُّ عَلَى هَذَا (فَنَظَرَتْهُ بِسْمِ يَرْجِعُ الْمُسْلِمُونَ) وَالْأَصْلُ « بِمَاءٍ » ، حَذَفَتْ الْأَلْفَ فَرَقًا بَيْنَ الْاسْتِفْهَامِ وَالْخَبَرِ ، وَأَنَا يَكُونُ هَذَا إِذَا كَانَ قَبْلَ «مَاءٍ» حَرْفِ جَرٍّ ، وَقَوْلُ فِي الْخَبَرِ : رَغِبْتُ فِيمَا عِنْدَكَ فَتَقَبَّلْتُ فِيمَا عِنْدَكَ الْأَلْفَ لَا غَيْرَ • وَقَوْلُ فِي الْاسْتِفْهَامِ : فِيمَ نَظَرْتُ ؟ فَتَحْذَفُ الْأَلْفُ ، وَأُجَازَ الْفَرَاءُ (٦١) اثْبَاتُهَا فِي الْاسْتِفْهَامِ ، وَهَذَا مِنَ الشُّنُودِ الَّتِي جَاءَ الْقُرْآنُ بِخِلَافِهَا •

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِي بِمَالٍ ۖ ۞ [٣٦]

وَأَنْ شُتَّ أَذْغَمَتْ النُّونَ فِي النُّونِ فَذَلِكَ جَائِزٌ وَإِنْ كَانَ فِيهِ جَمْعٌ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ •

۞ فَلَنَأَيِّبَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا ۖ ۞ [٣٧]

(٦١) معاني الفراء ٢/٢٩٢ •

سورة النمل

لام قسم والنون لها لازمة • قال أبو جعفر : سمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام توكيد ، وكذا كان عنده أن اللامات كلها ثلاث لا غير : لام توكيد ولام أمر ولام خفض ، وهذا قول الحذاق من النحويين لأنهم يردون الشيء الى أصله ، وهذا لا يتهيأ الا لمن درّب بالعربية (أَذِلَّةَ) على الحال (وَهُمْ صَاغِرُونَ) في موضع الحال أيضا •

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ •• [٣٨]

قيل : انما أراد بهذا أنهم اذا أتوا مسلمين لم يجز أن يؤتى بعرشها الا باذنها ، وقيل : انما أراد سليمان صلى الله عليه وسلم أن يظهر آية معجزة •

قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ •• [٣٩]

قال أبو اسحاق : العفريت النافذ في الامور المبالغ فيها الذي معه حُبٌّ ودهاء • ويقال : عَفْرٌ وَعَفَارِيَّةٌ^(٦٢) وَعِفْرِيَّةٌ ، وعن أبي رجاء أنه قرأ (قال عِفْرِيَّةٌ^(٦٣) من الجن) ويقال : عِفْرِيَّةٌ نفرية اتباع ، ومن قال : عِفْرِيَّةٌ جَمَعَهُ عَلَى عَفَارٍ ، ومن قال : عِفْرِيَّةٌ كان له في الجمع ثلاثة أوجه : ان شاء قال : عَفَارِيَّةٌ وان شاء قال : عَفَارٍ لان التاء زائدة ، كما يقال : طَوَّأَغِرَ في جمع طافوت ، وان شاء عَوَّضَ من التاء فقال : عَفَارِيَّةٌ •

(٦٢) جاء أيضا في اللسان (عفر) قال الخليل : شيطان عفريه وعفريت وهم العفارية والعفاريت •

(٦٣) وهي أيضا قراءة أبي السمال • انظر مختصر ابن خالويه ١٠٩ •

سورة النمل

قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَلْزُمُنِي ۝ [٤٠]

قال الاخفش : المعنى لينظر أأشكر أم أكفر ، وقال غيره : معنى لياونني ليتعبدني وهو مجاز .

قَالَ نَكَّرُوا لَهَا عَرْشَهَا ۝ [٤١]

زعم الفراء أنه إنما أمر بتكثيره لأن الشياطين قالوا له : ان في عقلها شيئاً فأراد أن يمتحنها (نَنْظُرُ) جزم لانه جواب الامر ، ومن رفعه جعله مُسْتَأْنَفًا (أَتَهْتَدِي) في معناه قولان : أحدهما أَتَهْتَدِي بمعرفته ، والآخر أَتَهْتَدِي لهذه الآية العظيمة وتعلم أنها لا يأتي بها إلا نبي من عند الله جل وعز فهتدي وتدع الضلالة (٦٤) .

۝ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۝ [٤٢]

خبر كأن مكسبي عنه لانه قد تقدم ذكره (وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا) قيل : العلم بالتوحيد (وَكُنَّا مُسْلِمِينَ) قيل : لأن قومها أسلموا قبلها .

وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ [٤٣]

تكون « ما » في موضع رفع أي صدها عبادتها من دون الله وعبادتها إياها عن أن تعلم ما علمناه عن أن تسلم ، ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب ، ويكون التقدير وصدها الله جل وعز عن عبادتها أي وصدها سليمان صلى الله عليه وسلم عن عبادتها فحذف / ١٦٦ / « عن » وتعدى الفعل ، وأنشد سيويه :

(٦٤) ب ، د : الضلال .

سورة النمل

٣٢١- وَنُبِّئْتُ عَبْدَ اللَّهِ بِالْجَوِّ أَصْبَحَتْ
كُسرًا مَوَالِيهَا لَتِيمًا صَمِيمًا^(٦٥)

وزعم أن المعنى عنده نُبِّئْتُ عن عبد الله ، ومن قرأ (أُنْهَا)^(٦٦) بفتح
الهمزة كانت أن في موضع نصب بمعنى لأنها ، ويجوز أن يكون بدلاً من
« ما » والكسر على الاستئناف .

قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ٠٠ [٤٤]

التقدير على مذهب^(٦٧) سيويه^(٦٨) ادْخُلِي الى الصرح فَحَذَّ قَتَّ
« الى » وعدَى الفعل . وأبو العباس يغلطه في هذا قال لان « دَخَلَ »
يدلّ على مفعول . (قَالَتْ رَبِّ انِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي) كُسِرَتْ ان
لأنها مبتدأة بعد القول ، ومن العرب من يفتحها فيُعْمَلُ فيها القول
(وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) اذا سَكَنْتَ (مع)
فهى حرف جاء لمعنى بلا اختلاف بين النحويين^(٦٩) ، واذا فَتَحَتْهَا ففيها
قولان : أحدهما أنها بمعنى الظرف اسم ، والآخر أنها حرف خافض مبنى
على الفتح .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ أَخَاهُمْ صَالِحًا ٠٠ [٤٥]

-
- (٦٥) الشاهد للفرزدق انظر : الكتاب ١/ ١٨ . شرح الشواهد
للشمرتمري ١/ ١٨ ، المقاصد النحوية ٢/ ٥٢٢ وورد غير منسوب
في : شرح أبيات سيويه للنحاس ٤٨ (ولم أجده في ديوانه) .
(٦٦) قراءة سعيد بن جبير . انظر مختصر ابن خالويه ١١٠ .
(٦٧) ب ، د : عند .
(٦٨) جاء في الكتاب ١/ ٧٩ « كما أجازوا قولهم دخلت البيت وانما
معناه دخلت في البيت والعامل فيه الفعل .
(٦٩) في ب ، د زيادة « في ذلك » .

سورة النمل

جُعِلَ اسماً للقبيلة فلم يُصْرَفْ ، وصُرفهُ حَسَنٌ على أنه اسم للحَيَّ (فاذا هم قَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ) على المعنى ويختصمان على اللفظ .

قالَ يا قوم لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۖ [٤٦]
قال أبو اسحاق : أى لِمَ قَلِمَ ان كان (٧٠) ما آتيت به حقاً فأنزلنا بالعذاب .

قالوا اطيرنا بكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ۖ [٤٧]
قال مجاهد : أى تشاء منا . قال أبو اسحاق : الاصل تطيرتنا فأدغمت التاء في الطاء لانها من مخرجها واجتلبت ألف الوصل لثلاثا يُبْتَدَأُ بساكن ، فاذا وَصَلْتَ حَذَقْتَهَا (قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ) قال الفراء (٧٢) : يقول في اللوح المحفوظ عند الله عز وجل تَشَاءُ مَوْنٌ بِسِي وتَطِيرُونَ ، وذلك من عند الله تعالى مثل قوله «طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ» (٧٣) أى لازم لكم ما كان من خيرٍ أو شرٍّ لازم لكم وفي رقابكم .

وكانَ في المَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ ۖ [٤٨]
اسم للجمع ، وجميعه أرهط ، وجميع الجمع أرهيط (يُفْسِدُونَ في الأرضِ ولا يُصلِحُونَ) قال الضحاك : كان هؤلاء التسعة عظماء أهل المدينة ، وكانوا يفسدون ويأمرون بالفساد فجلسوا

(٧٠) ب ، د : كلما .

(٧١) ب ، د : فادغم .

(٧٢) معاني الفراء ٢/٢٩٥ .

(٧٣) آية ١٩ - يس .

سورة النمل

تَحْتَ صَخْرَةٍ عَظِيمَةٍ عَلَى فَهْرٍ فَقَلَبَهَا اللَّهُ جِلَّ وَعَزَّ عَلَيْهِمْ
فَقَتَلَهُمْ قَتْلَكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا .

قَالُوا اتَّفَقَسُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ۝ [٤٩]

وهذا ، من أحسن ما قرئ به هذا الحرف لأنه يدخل فيه
المخاطبون في اللفظ والمعنى . وإذا قرأ (لَنُبَيِّتَنَّهُ)^(٧٤) لم يدخل
فيه المخاطبون في اللفظ ودخلوا في المعنى ، وقراءة مجاهد (لَنُبَيِّتَنَّهُ)^(٧٥)
بالياء . قال أبو إسحاق : « لَنُبَيِّتَنَّهُ » أي قالوا لنبيته ، متقاسمين أي
متحالفين ثم لنقولن لوليته ما شهدنا مهلك أهله^(٧٦) « مهلك »
بمعنى إهلاك ، ويكون بمعنى الظرف وعن عاصم (ما شهدنا مهلك)
بمعنى هلاك وعنه (مهلك)^(٧٧) وهو اسم موضع الهلاك كما تقول :
مجلس .

وَمَكْرُوا مَكْرًا ۝ [٥٠]

انما عملوه (ومكرونا مكرًا) جازيناهم على ذلك ، وقيل المكر
من الله الاتيان بالعقوبة المستحقة من حيث لا يدري العبد .

فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ ۝ [٥١]

وقرأ الكوفيون والحسن وابن أبي إسحاق وهي قراءة الكسائي (أنا
دَمَرْنَاهُمْ) بفتح الهمزة ، وزعم الفراء^(٧٨) أن فتحهما من جهتين :

(٧٤) قراءة ابن مسعود أنظر معاني الفراء ٢/٢٩٦ .

(٣٥) أنظر معاني الفراء ٢/٢٩٦ ، مختصر ابن خالويه ١١٠ .

(٧٦) قراءة السبعة سوى عاصم . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٣ .

(٧٧) المصدر السابق .

(٧٨) معاني الفراء ٢/٢٩٦ .

سورة النمل

إحداهما أن تردّها على كيف • قال أبو جعفر : وهذا لا يُحصَلُ لأنّ كيف للاستفهام و « أنا » غير داخل في الاستفهام ، والجهة الأخرى عنده أن تكررَ عليها « كان » كأنك قلت : كان عاقبة أمرهم تدميرهم • قال أبو جعفر : وهذا مُتَعَسِّفٌ ، وفي فتحها خمسة أوجه : منها أن يكون التقدير لأننا دمرناهم وتكون أن في موضع نصب ، ويجوز أن تكون في موضع رفع بدلاً من عاقبة ، ويجوز أن تكون في موضع نصب على خبر كان ويجوز أن تنصب عاقبةً على خبر كان وتكون^(٧٩) أن في موضع رفع على أنّها اسم كان^(٧٩) ، ويجوز أن تكون في موضع رفع على اضممار مبتدأ تبيناً للعاقبة ، والتقدير من أنا دمرناهم ، ومن قرأ (إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ) / ١٢٦ب / جعلها مستأنفة قال أبو حاتم : وفي حرف أُبَيٍّ (أن دمرناهم)^(٨٠) تصديقاً لفتحها •

فَتِلْكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا •• [٥٢]

النصب على الحال ، والرفع من خمسة أوجه تكون « بيوتهم » بدلاً من تلك و « خاوية » خبر الابتداء ، وتكون « بيوتهم » خبراً و « خاوية » خبراً ثانياً كما يقال : هذا حلوةٌ حامضٌ ، وتكون « خاوية » على اضممار مبتدأ أي هي خاوية ، وتكون بدلاً من بيوتهم لأن النكرة تُبدَلُ من المعرفة •

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ •• [٥٤] بمعنى وأرسلنا لوطاً أو واذكر لوطاً •

(٧٩-٧٩) ساقط من ب ، د •

(٨٠) انظر البحر المحيط ٨٦/٧ •

سورة النمل

(أَأَيْنَكُمْ ۞) ^(٨١) [٥٥] بتخفيف الهمزة الثانية اختيار الخليل وسيبويه رحمهما الله فأما الخط فالسبيل فيه أن يُكَمَّبَ بالفتن على الوجوه كلها لأنها همزة مبتدأة دَخَلَتْ عليها ألف ^(٨٢) الاستفهام ۞ وتأتسون في ناديكُم المنكر ^(٨٣) ۞ قال مجاهد : كان يجامع بعضهم بعضاً في المجالس ۞ وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق (فما كان جَوَابُ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا [٥٦] جَعَلَا دَنْ ، خبر كان ، فما كان جواب قومه إِلَّا قولهم ۞ وقرأ عاصم (قَدَرْنَاهَا) ^(٨٤) مخففاً ، والمعنى واحد يقال : قَدَرْتُ الشيءَ قَدْرًا وَقَدْرًا وَقَدَرْتُه ۞

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۞ [٥٩]

قال الفراء ^(٨٥) : المعنى قيل للوط صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله على مُلْكِهِمْ (وسَلَامٌ على عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى) وخالف جماعة من العلماء الفراء في هذا فقالوا : هو مخاطبة لنبينا صلى الله عليه وسلم ۞ قال أبو جعفر : وهذا أولى لأن القرآن مُنْزَلٌ على النبي صلى الله عليه وسلم وكل ما فيه فهو مخاطبٌ به عليه السلام إِلَّا ما لم يصح معناه إلا بغيره (أَللهُ خَيْرٌ) وأجاز أبو حاتم (أَللهُ) بهَمْزَ تَيْنٍ ولم نعلم

(٨١) قرأ ابن كثير بهمزة واحدة غير ممدودة وبعدها ياء ساكنة وكذلك روى ورش عن نافع ، وقرأ أبو عمرو ونافع في غير رواية ورش (آينكم) ممدودة بهمزة واحدة وقرأ الباقون بهمزتين ۞ انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٤ ۞

(٨٢) ب ، د : همزة ۞

(٨٣) هذا من الآية ٢٩ - العنكبوت وبدايتها ۞ أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديكُم المنكر ۞ ، ۞

(٨٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٤ ۞

(٨٥) انظر معاني الفراء ٢٩٧/٢ ۞

سورة النمل

أجدأ تابعه على ذلك لأن هذه المدة انما جيء بها فرقاً بين الاستفهام والخبر ، وهذه ألف التوقيف ، «وخير» ههنا ليس بمعنى أقبل منك إنما هو مثل قول الشاعر (٨٦) :

٣٢٢ - فَشَرُّكُمْ لَخَيْرٍ كَمَا الْفِدَاءُ (٨٧)

فالضی فالذي فيه الشر منكما للذي فيه الخير الفداء ، ولا يجوز أن يكون بمعنى من لأنك إذا قلت : فلان شر من فلان ، ففي كل واحد منهما شر .

قال عكرمة : الحقائق النخل (ذَاتَ بَهْجَةٍ) [٦٠] قال أهل التفسير : البهجة الزينة والحسن .

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ . .

[٦٥]

قال أبو اسحاق : هذا بدل من «مَنْ» والمعنى لا يعلم أحد الغيب إلا الله قال : وَمَنْ نَصَبَ نَصَبًا عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ يعني في الكلام . قال أبو جعفر : وَسَمِعْتُهُ يُحْتَجُّ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى مَنْ صَدَّقَ مُنْجِمًا ، وَقَالَ : أَخَافُ أَنْ يَكْفُرَ لِعُمُومِ هَذِهِ الْآيَةِ .

بَلْ إِنْ دَارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ . . [٦٦]

هذه قراءة (٨٨) أكثر النحويين (٨٩) منهم شية ونافع ويحيى بن وثاب وعاصم والأعمش وحزمة والكسائي ، وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن

(٨٦) ب ، د : حسان .

(٨٧) مر الشاهد ٣٠٩ .

(٨٨) معاني الفراء ٢/٢٩٩ ، كتاب السبعة ٤٨٥ .

(٨٩) ب ، د : الناس .

سورة النمل

كثير وحميد (بل اذرك) (٩٠) ، وقرأ عطاء بن يسار (بل اذرك) (٩١) بتخفيف الهمزة ، وقرأ ابن مجيصن (بل اذرك) (٩٢) علمهم في الآخرة (وقرأ ابن عباس (بلى اذرك) (٩٣) واسناده اسناد صحيح هو من حديث شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس ، وزعم هارون القاري ان قراءة أبي بن كعب (بل تدارك علمهم) • القراءة الأولى والآخرة معناهما واحد ؛ لأن أصل اذرك تدارك أدغمت التاء في اندال فجبي ، بآلف الوصل ؛ لأنه لا يتبدأ ساكن فاذا وصلت سقطت ألف الوصل وكسرت اللام لالتقاء الساكنين • وفي معناه قولان : أحدهما أن الماضي بل تكامل علمهم في الآخرة لأنهم رأوا كلما وعيدوا به معاينة فتكامل علمهم به ، والقول الآخر أن الماضي بل تابع علمهم اليوم في الآخرة فقالوا تكون ، وقالوا لا تكون • وفي معنى اذرك قولان : أحدهما معناه كمل في الآخرة ، وهو مثل الأول ، والآخر على معنى الإنكار / ١٦٧ / أ وهذا مذهب أبي إسحاق ، واستدل على معنى صحة هذا القول بأن بعده (بل هم منها عمون) • فأما معنى اذرك فليس فيه إلا وجه واحد ، يكون فيه معنى الإنكار كما تقول : أنا قاتلك أي لم أقاتلك فيكون الماضي لم يدرِك • • بل هم منها عمون ، حذفت منه الياء لالتقاء الساكنين ، ولم يجز تحريكها لثقل الحركة فيها •

وقال الذين كفروا اذا كنّا تراباً وآبأنا أنّنا المخرجون

[٦٧]

(٩٠ ، ٩١) مختصر ابن خالويه ١١٠ •

(٩٢) السابق •

(٩٣) معاني الفراء ٢ / ٢٩٩ •

سورة النمل

هكذا يقرأ نافع^(٩٤) في هذه السورة وفي سورة « العنكبوت »^(٩٥) ،
 وقرأ أبو عمرو باستفهامين إلا أنه خَفَفَ الهمزة ، وقرأ عاصم وحمزة
 باستفهامين أيضا إلا أنهما حَقَّقَا^(٩٦) الهمزتين • وكل ما ذكرناه فسي
 السورتين جميعاً واحد ، وقرأ الكسائي (إذا) بهمزتين (انا) بنونين في
 هذه السورة وفي سورة « العنكبوت »^(٩٧) باستفهامين • القراءة الاولى
 (اذا كنا تراباً وآبأؤنا أننا) موافقة للخطِّ حَسَنَةٌ ، وقد عارض فيها
 أبو حاتم ، فقال : وهذا معنى كلامه « اذ » ليس باستفهام و « أننا » استفهام
 وفيه « أن » فكيف يجوز أن يعمل ما في حيز الاستفهام فيما قبله ، وكيف
 يجوز أن يعمل ما بعد أن فيما قبلها ، وكيف يجوز غداً أن زيدا
 خارج ، فإذا كان فيه استفهام كان آبعد ، وهذا اذا سئل عنه كان مشكلاً
 لما ذكره • قال أبو جعفر : وسمعت محمد ابن الوليد يقول : سألنا أبو
 العباس محمد بن يزيد عن آية من القرآن صعبة الاعراب مُشْكِلَةٌ وهي
 قوله جل وعز « وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل يُضِلُّكُمْ اذا
 مُزَّقْتُمْ كُلَّ مُمْزَقٍ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ »^(٩٨) فقال : ان عمل في
 « اذا » « ينشكم » كان محالاً لانه لا ينشهم ذلك الوقت ، وان عمل فيه
 ما بعد ان كان المعنى صحيحاً ، وكان خطأ في العربية أن يعمل ما بعد
 ان فيما قبلها • وهذا سؤال بين ، ويجب أن يُذكر في السورة التي هو
 فيها • فأما أبو عبيد فقال الى قراءة نافع ورد على من جمع بين
 استفهامين ، واستدل بقول الله جل وعز « آفان مات أو قتل انقلبتم »

-
- (٩٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٥ •
 (٩٥) انظر اعراب الآية ٢٩ من سورة العنكبوت ص ٨٠٨ • وانظر
 كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٥ •
 (٩٦) ب ، د : إلا أنه حقق •
 (٩٨) آية ٧ - سبا •

سورة النمل

على أعقابكم ، (٩٩) ، وبقوله جل وعز : أفان ميت فهم الخالدون ، (١٠٠) وهذا الرد على أبي عمرو وعاصم وحزمة وطلحة والاعرج لا يلزم منه شيء ، ولا يشبه ما جاء به من الآية شيئاً ، والفرق بينهما أن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد ، ومعنى « أفان ميت فهم الخالدون » أفان ميت خلدوا ، ونظير هذا : أزيد منطلق ، ولا يقال : (١٠١) أزيد آمنطلق ، لأنهما بمنزلة شيء واحد ، وليس كذا الآية ، لان الثاني جملة قائمة بنفسها فصلح فيها الاستفهام والاول كلام منفرد يصلح فيه الاستفهام فأما من حذف الاستفهام من الثاني وأثبت في الاول يقرأ (١٠٢) (أ إذا كنّا تراباً وآبائنا انا) فحذف من الثاني الاستفهام لان في الكلام دليلاً عليه لمفسى الانكار .

وما أنت بهادى العُمى ٠٠ [٨١]

هذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وأجاز الفراء وأبو حاتم (وما أنت بهادى العُمى) (١٠٣) وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش وحزمة (وما أنت تهدي العُمى) (١٠٤) عن ضلاتهم) وفي حرف عبدالله (وما ان تهدي (١٠٥) العُمى عن ضلاتهم) . القراءة الاولى بحذف الياء في اللفظ لالتقاء الساكنين وإثباتها في الخط ، والقراءة الثانية بحذف الياء في اللفظ والخط لسكونها وسكون التوين بعدها ، ومن

(٩٩) آية ١٤٤ - آل عمران .

(١٠٠) آية ٣٤ - الانبياء .

(١٠١) ب ، د : يقول .

(١٠٢) ب ، د : فقرأ .

(١٠٣) انظر معاني الفراء ٣٠٠/٢ .

(١٠٤) انظر المصدر السابق ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٦ :

(١٠٥) انظر معاني الفراء ٣٠٠/٢ .

سورة النمل

العرب من يشبها في الوقف فيقول : مَرَرْتُ بِقَاضِي ، لأن التنوين لا يثبت في الوقف ، والقراءة الثالثة بحذف الياء منها في اللفظ وفي الوصل لالتقاء الساكنين وفي حرف عبدالله (وما ان تهدي) ان زائدة للتوكيد وهي كافة لما عن العمل (ان تُسَمِّعُ الا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا) قال أبو اسحاق : أى ما تُسَمِّعُ [قال : والمضى ما تُسَمِّعُ فيعمل ويعمل الا من يؤمن بآياتنا فأما من يَلْسَمُ] (١٠٦) ولا يقبل فبمنزلة (١٠٧) الاسم .

واذا وَقَعَ القولُ عَلَيْهِمْ ٠٠ [٨٢]

[قالت حفصة ابنة سيرين : سألت أبا العالية عن قول الله جل وعز « واذا وَقَعَ القولُ عَلَيْهِمْ » (١٠٨) أخرجنا لهم دابةً من الارض ، فقال : آوَحَى اللهُ جَل / ١٦٧ / ب وعز الى نوح صلى الله عليه وسلم « أنه لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ الا مَنْ قَدْ آمَنَ » (١٠٩) فكانما كان على وجهي غطاء فكشفت . قال أبو جعفر : وهذا من حَسَنِ الجوابِ لأنَّ الناسَ مُتَحَدِّثُونَ وَمُؤَخَّرُونَ لان فيهم مؤمنين وصالحين ، ومن قد عَلِمَ اللهُ جَل وعز أنه سيؤمن ويتوب ، ولهذا (١١٠) أمرنا بأخذ الجزية فاذا زال هذا وجب القول عليهم فصاروا كقوم نوح صلى الله عليه وسلم حين قال الله جل وعز فيهم « أنه لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ الا مَنْ قَدْ آمَنَ - » (أخرجنا لهم دابةً من الأرض تكلمهم) قال عبدالله بن عمر رحمة الله عليه : تخرج الدابة من صدع في الصفا ، وقرأ ابن عباس

(١٠٦) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(١٠٧) ب ، د : فهو بمنزلة .

(١٠٨) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(١٠٩) آية ٣٦ - هود .

(١١٠) في ب ، د زيادة « اهلوا » .

سورة النمل

وعكرمة وعاصم الجحدري وطلحة وأبو زرعة (أخرجنا لهم دابةً من الأرض تَكَلِّمُهُمْ) (١١١) قال عكرمة : أي تَسْمِيهِمْ • وفي معنى « تَكَلِّمُهُمْ » قولان : فأحسن ما قيل فيه ما روى عن ابن عباس قال : هي والله تَكَلِّمُهُمْ وتَكَلِّمُهُمْ • تَكَلَّمَ المؤمن ، وتَكَلَّمَ الكافر أو الفاجر تجرّحه • وقال أبو حاتم : تَكَلِّمُهُمْ كما تقول : تَجَرَّحَهُمْ يذهب الى أنه تكثير من تَكَلَّمَ • وقرأ الكوفيون وابن أبي اسحاق (أن الناس) بفتح الهمزة ، وقرأ أهل الحرمين وأهل الشام وأهل البصرة (انّ الناس) بكسر الهمزة • قال أبو جعفر : في المفتوحة قولان وكذا المكسورة ، قال الاخفش : المعنى بأنّ الناس ، وقال أبو عبيد : موضعها نصب بوقوع الفعل عليها أي تخبرهم أنّ الناس • وقال الكسائي : والفراء : (١١٢) « ان الناس » بالكسر على الاستثاف ، وقال الاخفش : هو بمعنى تقول انّ الناس •

ويومَ يُنْفَخُ في الصُّور •• [٨٧]

بمعنى واذكر ، ومذهب الفراء (١١٣) أنّ المعنى وذلك يومَ يُنْفَخُ في الصور ، وأجاز فيه الحذف وجعله مثل « ولو ترى اذ فزعوا فلا فتّوت » (١١٤) • (فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ) فهذا ماضٍ « وَيُنْفَخُ » مستقبل ، ويقال : كيف عَطِيفَ ماضٍ على مستقبل ؟ وزعم الفراء أنه محمول على المعنى ، لان المعنى اذا انْفَخَ في الصور ففزع (الا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) في موضع نصب على الاستثناء • قرأ

(١١١) انظر مختصر ابن خالويه ١١٠ •

(١١٢) معاني الفراء ٣٠٠/٢ •

(١١٣) معاني الفراء ٣٠١/٢ •

(١١٤) آية ٥١ - سبأ •

سورة النمل

المدنيون وأبو عمرو وعاصم والكسائي (وكلُّ آتَوْهُ داخرين)^(١١٥)
 جعلوه فعلا مستقبلا ، وقرأ الاعمش وحمة (وكلُّ آتَوْهُ) جملاء^(١١٦)
 فعلا ماضيا . قال أبو جعفر : وفي كتابي عن أبي اسحاق في القرآن من
 قرأ (وكلُّ آتَوْهُ) وحده على لفظ كلُّ ومن قرأ آتَوْهُ ، جمع على
 معناها . وهذا القول غلط قبيح لانه اذا قال : وكلُّ آتَوْهُ فلم يوحد وانما
 جمعَ فلو وحَّدَ لقالَ : آتاء ، ولكن من قال : آتَوْهُ جمعَ على
 المعنى وجاء به ماضيا لانه ردهُ على « ففَرَّعَ » ، ومن قرأ (وكلُّ
 آتَوْهُ) حملة على المعنى^(١١٧) ، وقال : آتَوْهُ لانها^(١١٨) جملة منقطعة
 من الاول .

وتَرَى الْجِبَالَ ۝ [٨٨]

من رؤية العين ، ولو كان من رؤية القلب لَتَعَدَّتْ الى مفعولين ،
 والاصل تَرَأَى فَأُلْقِيتُ حَرَكَةُ الهمزة على الراء فَتَحَرَّكَتِ الراء
 وحذفت الهمزة فهذه سبيل تخفيف الهمزة اذا كان قبلها ساكن الا أن
 التخفيف لازم لِتَرَى وأخواتها من المضارع لكثرت في الكلام ، وأنسه
 يفع لرؤية العين والقلب . (تَحَسَّبُهَا جَامِدَةً) لا بدَّ لِتَحَسَّبُ من
 مفعولين ، وظننتُ قد يتعدى الى واحد فقط . وأهل الكوفة يقرءون
 (تَحَسَّبُهَا) وهو القياس لانه من حَسَبَ يَحَسَّبُ الا أنه قد
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافها أنه قرأ بالكسر في المستقبل
 فيكون على فَعِلٍ يَفْعَلُ ، كما قالوا نَعِمَ يَنْعَمُ وَيَسْ يَيْسُ ، ووحكى

(١١٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٧ .

(١١٦) ب ، د : جملة .

(١١٧) في ب ، د زيادة « أيضا » .

(١١٨) ب ، د : لانه .

سورة النمل

يَبْسُ يَبْسُ من السالم ، لا يُعرف في كلام العرب غير هذه الأحرف .
(وهي تمرُّ مرَّ السحابِ) مصدر ، وتقديره مرّاً مثل مرَّ السحابِ
فَأَقَمْتَ الصَّفَةَ مقام الموصوفِ والمضاف اليه ٠ / ١٦٨ / أ (صُنِعَ
الله) منصوب عند الخليل وسيبويه رحمهما الله على أنه مصدر لانه لما
قال عز وجل « وهي تمرُّ مرَّ السحابِ » دلّ على أنه صُنِعَ ذلك
صُنْعاً ، ويجوز النصب على الاغراء أى انظروا صُنِعَ الله . قال أبو
اسحاق : ويجوز الرفع على معنى ذلك صُنِعَ الله .

.. وَهُمْ مِنْ فَرْعٍ يَوْمِئِذٍ آمِنُونَ [٨٩]

تخفّض يوماً على الاضافة (١١٩) وَتَحَذِفُ التَّوِينَ لها ومن نصب
وَأَضَافَ فَقَرَأَ (مِنْ فَرْعٍ يَوْمِئِذٍ آمِنُونَ) جعل يَوْمِئِذٍ مَبْنِياً على
الفتح ، مضاف الى غيرِ مُتَمَكِّنٍ ، وأنشد سيبويه :

٣٢٣- على حينَ الهَيِّ الناسَ جُلُّ أُمُورِهِمْ (١٢٠)

فان قال قائل : قد قال سيبويه (١٢١) : التوين علامة الامكنِ عِنْدَهُمْ ،
وقال (١٢٢) : وَبَعْدَتْ مِنْ الْمُضَارَعَةِ بِدَ كَمْ و « اذْ » ، مِّن
الْمُتَمَكِّنَةِ فكيف يكون التوين علامةً للامكنِ ثُمَّ يدخلُ فيما
لا يتمكنُ بوجهٍ من الوجوه فهذا ضرب من المناقضة ؟ فالجواب عن

(١١٩) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع وابن عامر . انظر كتاب

السبعة لابن مجاهد ٤٨٧ .

(١٢٠) مر انشاهد ٢١٦ .

(١٢١) انظر كتاب ٧/١ .

(١٢٢) المصدر السابق ٤/١ .

سورة النمل

هذا أن التوين الذي عُلّي سبويه ليس هو هذا التوين وإنما^(١٢٣) يتوهمه أنه^(١٢٣) كان ضعيفاً في العربية والتوين الذي أراده هو الذي يقول بعض التحويين فيه : أدخلَ فرقاً بينَ ما ينصرف وما لا ينصرف ، ويقول بعضهم : فرقاً بينَ الاسم والفعل • وللتوين قسمان آخران يكون فرقاً بينَ المعرفة والتكرة ، ويكون عوضاً في قولك : جوارٍ وفي قولك : يومئذٍ •

وَمَنْ جَاءَ بِالسِّتَةِ فُكِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ۝ [٩٠]

والفعل من هذا كِبَيْتُهُ واللازم منه أكْبَ وقلّ ما يأتي هذا في كلام العرب •

إنما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا ۝ [٩١]

« الذي » في موضع نصب نعت لرب ، ولو كان بالالف واللام قلت : المُحَرَّمِهَا ، فإن كان نعتاً للبلدة المُحَرَّمِهَا هُوَ ، لا بدّ من اظهار المُضْمَرِ مَعَ الْاَلِفِ وَاللّامِ لان الفعل جرى على غير من هو له فان قلت : الذي حَرَّمَهَا لم تَحْتَجْ أَنْ تَقُولَ هُوَ •

وَأَنْ آتَلُو ۝ [٩٢]

نَصَبٌ بان • قال الفراء :^(١٢٤) وفي إحدى القراءتين (وَأَنْ آتَلْ الْقُرْآنَ)^(١٢٥) ، وزعم أنه في موضع جزم بالامر فلذلك حُذِفَتْ مِنْهُ

(١٢٣-١٢٣) في ب ، د « يتوهمه اياه من » •

(١٢٤) انظر معاني الفراء ٣٠١/٢ •

(١٢٥) هي قراءة ابن مسعود وأبي • انظر مختصر ابن خالويه ١١١ •

سورة النمل

«الواو • قال أبو جعفر : ولا نعرفُ أحداً قرأ بهذه القراءة وهي مخالفة لجميع المصاحف ، وقوله في موضع جزم خطأ عند البصريين لانه لا يكون جزم بلا» (١٢٦) جازم ، وتقديره اللام خطأ» (١٢٧) لم يكن بدّ من المجيء بحرف المضارعة فكيف تَضِمُّ اللام وهي اذا جيء بها كان الكلام على غير ذلك ، وحروفُ الجزم لا تُضَمُّ ، وهذا الفعل لا يجوز أن يكون مُعْرَباً لانه ليس بالمضارع • قال سيويه : آسَكُوهاَ لانها لا يُوصَفُ بها ولا تقع موقع المضارعة •

• • وما رَبُّكَ بِمِقَالٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ [٩٣]

بالتاء ليكون الكلام على نسق واحد ، وبالياء عله أن يُردَّ الى (١٢٨) ما قبله أو على تحويل المُخَاطَبَةِ •

• (١٢٦) ب ، د : بغير •

• (١٢٧) في ب ، د الزيادة « أيضا لان اللام اذا جيء بها ، •

• (١٢٨) ب ، د : على •

شرح إعراب سورة القصص

بسم الله الرحمن الرحيم

طَسَمَ [١] تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ [٢]

(تِلْكَ) في موضع رفع بمعنى هذه تلك و « آيات » بدل منها ، ويجوز أن يكون « تلك » في موضع نصب بتلوه و « آيات » بدل منها أيضا واتصاها^(١) كما تقول : زيدا ضربت .

ان فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ [٤]

« علا » ههنا فعل ، وقد يكون في غير هذا اسماً اذا قلت : آخذته من على الحائط ، وتكون حرفاً ، في قولك : على زيد مال . ويجوز كتابه^(٢) بالياء اذا كان اسماً أو حرفاً ، لان ألفه^(٣) ينقلب ياء مَعَ المضمر وانما انقلبت ياءاً فرقاً بينها وبين المتمكن في قولك : رأيت عصاه يا هذا ، ومن العرب من لا يقلب الالف ياءاً ، كما قال :

٣٢٤ - طارُوا علاهِنَّ فَطِيرٌ علاهِنَّ^(٤)

واذا كانت اسماً خُفِضَ^(٥) ما بعدها بالاضافة ، ١٦٨/ب وتخفّض ما

(١) ب ، د : وتنصيها .

(٢) ب ، د : كتابته .

(٣) ب ، د : الالف .

(٤) مر الشاهد ٦ « طارت ... » .

(٥) ب ، د : خفّضت .

سورة القصص

بَعْدَهَا^(٦) اذا كانت حرفاً ، واذا كانت فعلاً رَفَعَتْ مابعدا بفعله أو نَصَبَتْهُ لتعديها اليه . (وجعل أهلها شيعةً) مفعولان . وواحد الشَّيْعِ شِيعَةٌ وهي الفرقة التي يُشْتَبِعُ بَعْضُهَا بَعْضاً أي يعاونه .

وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِفُوا فِي الْأَرْضِ ۝ [٥]
قال سعيد عن قتادة قال : هم بنو اسرائيل (وَنَجْعَلُهُمْ آيَةً)
قال : ولأه الأمر (وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ) قال : أي من بعد فِرْعَوْنَ
وَقَوْمِهِ .

وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ۝ [٦]

عطف على ما قبله . قال أبو الاسحاق : ويجوز و نُمَكِّنُ ، بالرفع على معنى ونحنُ نُمَكِّنُ (وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ) هذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم ، وهي على نسق الكلام لأن قبله و نريد ، ، وقرأ سائر الكوفيين^(٧) (وَبَرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ)^(٨) وأجاز الفراء (وَبَرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ) بمعنى وبَرِي الله فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ^(٩) (وَجُنُودَهُمْ مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ) تلعدى إلى مفعولين لأنه مُتَعَدِّي يَرَى .

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۝ [٧]

فان خَلَقَتْ الهمزة أُلْقِيَتْ حَرَكَتُهَا عَلَى النَّوْنِ وَحَذَقَهَا لقربها من الساكن ، وأن النون كانت قبلها ساكنة .

(٦) ب ، د : وتخفص بها اذا ۝

(٧) ب ، د : أهل الكوفة .

(٨) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢ .

(٩) معاني الفراء ٣٠٢/٢ .

سورة القصص

فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۝ [٨]

نَصَبَ « ليكون » بلام كي ، وربما أَشْكََلَ هذا على من يجهل اللغة ويكون ضعيفاً في العربية فقال : ليست بلام كي وَلَقَبَهَا بما لا يعرف الحُذَاف من التحوين أصله ، وهذا كثير في كلام العرب ، يقال : جَمَعَ فلانُ المالَ لِيُهْلِكَهُ ، وَجَمَعَهُ لِحَتْفِهِ ، وَجَمَعَهُ لِيُمَاقِبَ عليه ، لما كان جَمَعَهُ إِيَّاه قد أدَّاهُ إِلَى ذلك كان بمنزلة من جَمَعَهُ لَهُ (١٠) كما قال :

٣٢٥ - فَلِلْمَمَوْتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةُ (١١)

وقرأ الكوفيون إِلَّا عاصماً (ليَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) (١٢) فهذا الاسم للغم ، والحزن مصدر حَزَنَ •

وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ ۝ [٩]

قال الكسائي : المعنى هذا قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ • قال أبو جعفر : وفي رفعه وجه آخر بعيد ذكره أبو اسحاق : يكون رفعاً بالابتداء والخبر (لا تَقْتُلُوهُ) وإنما بَعْدَ لأنه يَصِيرُ المعنى انه معروف بأنه قُرَّةُ عَيْنٍ له ، وَجَوَّازُهُ أَنْ يكون المعنى (١٣) اذا كان قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ فلا تقتلوه ، ويجوز النصب بمعنى لا تقتلوا قُرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكَ • وقالت : لا تقتلوه ولم تقل : نَقْتُلُهُ ، وهي مخاطب فرعون كما يخاطب الجبارون وكما يُخْبِرُونَ عن أنفسهم (وهم لا يَشْعُرُونَ) يكون

(١٠) ب ، د : لذلك •

(١١) مر الشاهد ١٣٦ •

(١٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢ •

(١٣) ب ، د : بمعنى •

سورة القصص

لبنی اسرائیل ، ویجوز أن يكون لقوم فرعون أي لا يشعرون أنه
يَسْلِبُهُمْ مُلْكَهُمْ .

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا ۖ [١٠]

قد ذكرناه ، وعن فضالة بن عبيد (وأصبح فؤاد أم موسى
فارغاً)^(١٤) . (إن كادت لتبدي به) من بدا يبدا إذا ظهر ،
وعن ابن مسعود قال : كانت تقول : أنا أمه . قال الفراء :^(١٥) أي إن
كادت لتبدي باسمه لضيق صدرها . (لنولا أن ربطننا على
قلبيها) « أن » في موضع رفع وحذف الجواب لأنه قد تقدم ما يدل
عليه ولا سيما بعده (لتكون من المؤمنين) .

وَحَرَّمَأَ عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ ۖ [١٢]

« المراضع » جمع مريض على جمع التكسير ، ومن قال :
مرأضيع فهو جمع مريضاً ومفعلاً تكون للتكثير ، ولا تدخل
الهاء فيه فرقاً بين المذكر والمؤنث ؛ لأنه ليس بجار على الفعل ولكن من
قال : مرصاعة جاء بالهاء للمبالغة ، كما يقال : مطرابة . قال الفراء :
تدخل الهاء فيما كان مدحاً يراد به الداهية وفيما كان ذماً يراد به البهيمة .
وهذا القول خطأ عند البصريين ، ولو كان كما قال لكنت الهاء للتأنيث .
(من قبل) غاية ومعنى غاية أنه صار غاية الاسم لما حذف منه .
قال محمد بن يزيد : فأعطي الضمة لأنها غاية الحركات ، وقال غيره :

(١٤) قرأ بها أيضاً الحسن وأبو هذيل وابن قطيب . انظر معاني الفراء

٣٠٣/٢ ، المحتسب ١٤٧/٢ وبعدها زيادة في ب « بالزاي والعين

من الفزع » .

(١٥) معاني الفراء ٣٠٣/٢ .

سورة القصص

أَعْطِيَ الضَّمَّةَ لَأَنهَا لَا تَدْحَقُهُ فِي حَالِ السَّلَامَةِ • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ :
 /١١٩٩/ التقدير مِنْ قَبْلِ أَنْ نَرْتَمَهُ إِلَيْهَا (فَقَالَتْ هَلْ آدُ لَكُمْ
 عَلَيَّ أَهْلُ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) « يكفلونه » ليس بجوابٍ ، ولكن
 يكون مقطوعاً من الأول ، أو في موضع نعت لأهل (وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ)
 ليس « له » متعلقاً بناصحين فلو كان ذلك لكان تفريقاً بَيْنَ الصَّلَةِ وَالْمَوْصُولِ •
 وقد ذكرناه في « سورة الأعراف » • (١٦)

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ •• [١٤]

عند سيبويه (١٧) جمع شِدَّةٌ ، وقال غيره : هو جمع شَدَّةٍ وقيل :
 هو واحد ، وحكى أبو إسحاق في غير هذه السورة أَنَّهُ لَا يُعْرَفُ فِي كَلَامِ
 الْعَرَبِ اسْمٌ وَاحِدٌ عَلَى أَفْعَلٍ بغير هاء إِلَّا أَشُدُّ وَهُوَ وَهُمْ • وقد
 حكى أهل اللغة أَصْبَحَ • قال أبو إسحاق : وتأويل بَلَغَ أَشُدَّهُ استكمل
 نهاية قُوَّةِ الرَّجُلِ (وَاسْتَوَى) أهل التفسير منهم ابن عباس على أَنَّ
 معنى وَاسْتَوَى بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، وتأوَّلَهُ أَبُو إِسْحَاقَ : على أَنَّهُ يَجُوزُ
 أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً وَاسْتَوَى وَصَفَ بُلُوغِ الْأَشَدِّ • (آتَيْنَاهُ حُكْمًا
 وَعِلْمًا) العالم والحكيم هو الذي يعمل بعلمه (وَكَذَلِكَ نَجْزِي
 الْمُحْسِنِينَ) قال أبو إسحاق : فَجَعَلَ إِيَّانَ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ جَزَاءَ
 الْإِحْسَانِ لِأَنَّهُمَا يُؤَدِّيَانِ إِلَى الْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ •

(١٦) مر في اعراب الآية ٢١ - الاعراف ، وقاسمهما اني لكما الحسن
 الناصحين • ٦٠٤/١

(١٧) الكتاب ١٨٣/٢ وقد مر القول في ذلك في اعراب الآية ٢٢ -
 يوسف •

سورة القصص

وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا ۖ ۝ [١٥]

أكثر أهل التفسير منهم ابن عباس على أنه دخل نصف النهار ، وقال الضحاك : طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها ، فدخلها حين علم منهم ذلك فكان منه ما كان من قتل الرجل من قبل أن يؤمر بقتله فاستغفر ربه ففر له . ويقال في الكلام : دخلت المدينة حين غفل أهلها ، ولا يقال : على حين غفل أهلها ، ودخلت « على » في هذه الآية لأن الغفلة هي المقصودة ، فصار^(١٨) هذا كما تقول : جئت على غفلة وإن شئت قلت : جئت على حسين غفلة فكذا الآية . (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته) ابتداء وخبر . والمعنى إذا نظر إليهما الناظر قال : هذا من شيعته أي من بني إسرائيل . (وهذا من عدوكم) أي من قوم فرعون . وعدوه بمعنى أعداء ، وكذا يقال في المؤنث : هي عدوكم لك . ومن العرب من يدخل الهاء في المؤنث لأنه بمعنى معادية عند البصريين وعند الكوفيين لأن الواو خفية ، كذا يقولون . والواو ليست بخفية بل هي حرف جلد (أنه عدوكم مصل مبين) خبر بعد خبر ، وإن شئت كان « مصل مبين » نعتاً .

قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَهِيراً

لِلْمُجْرِمِينَ ۖ ۝ [١٧]

فيه قولان : أحدهما أنه بمعنى الدعاء ، وهذا قول الكسائي والفراء ،

(١٨) ب ، د : فكان .

سورة القصص

وقَدَّرَهُ الْفَرَاءُ^(١٩) بمعنى اللهم فلن أكون ظهيراً للمجرمين ، والقول الآخر أنه بمعنى الخبر ، وزعم الفراء أن قوله هو قول ابن عباس . قال أبو جعفر : وأن يكون بمعنى الخبر أولى وأشبهه بنسلق الكلام ، كما يقال : لا أعصيك لأنك آتعت علي ، وهذا قول ابن عباس على الحقيقة لا ما حكاه الفراء^(٢٠) ؛ لأن ابن عباس قال : لم يستن فابتلي ، والاستثناء لا يكون في الدعاء ، لا تقول : اللهم اغفر لي إن شئت . وأعجب الأشياء أن الفراء روى أن ابن عباس قال هذا ثم حكى عنه قوله .

فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً ۝ [١٨]

منصوب على خبر أصبح ، وإن شئت على الحال ويكون الظرف في موضع الخبر قال الضحاك : خاف أن يراه أحد أو يظهر عليه قال : و (يترقب) يتلفت (فاذا الذي استنصره بالأمس يستنصره)^(٢١) الذي في موضع رفع بالابتداء يستنصره ،^(٢٢) في موضع الخبر ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال ، وأمس ، إذا دخلت عليه الألف واللام تمكن وأعرب عند أكثر النحويين ، ومنهم من بينه وفيه الألف واللام ، وإذا أضيف أو نكّر تمكن أيضاً . والعملة في بناءه عند محمد بن يزيد أن تعريفه ليس كتعريف التمكنات /١٦٩ب/ فَوَجَبَ أَنْ يُبْنَى ولا يُعْرَب فكُسِرَ آخره لالتقاء الساكنين ، ومذهب الخليل رحمه الله أن الياء محذوفة منه . وللكوفيين فيه قولان : أحدهما أنه منقول من قولهم : أمس بخير ، والآخر أن

(١٩ ، ٢٠) انظر معاني الفراء ٣٠٤/٥

(٢١-٢٢) ساقط من ب ، د .

سورة القصص

خَلَقَ السِّينَ الْكَسْرُ ، هذا قول الفراء ، وحكى سيويه^(٢٢) وغيره أن من العرب من يجري أس مجرى ما لا ينصرف في موضع الرفع خاصة ، وربما اضطر الشاعر ففعل هذا في الخفض والنصب كما قال :

لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَبًا مِذْ أَسَا^(٢٣)

فَخَفَضَ بِمِذْ فِيمَا مَضَى وَاللَّغَةُ الْجَيِّدَةُ الرِّفْعُ وَأَجْرَى ' أَسْ ' فِي الْخَفْضِ مَجْرَاهُ فِي الرِّفْعِ عَلَى اللُّغَةِ الثَّانِيَةِ • (قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ) وَالْغَوِيُّ الْخَائِبُ أَيْ لَأَنْكَ تَشَارُ مِنْ لَا تُطِيقُهُ •

فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ •• [١٩]

« أَنْ » زائدة للتوكيد • وقرأ يزيد بن القمقاع (أَنْ يَبْطِشَ)^(٢٤) وهي لغة إلا أَنْ (يَبْطِشَ) أعرف منها ، وإن كان الضمُّ أَقْبَسَ ، لأنه فَعْلٌ لَا يَتَعَدَّى • (إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ) قال عكرمة : لا يكون الإنسان جباراً حتى يقتل نفسين • قال أبو اسحاق : الجبار في اللغة الْمُتَعَزِّمُ الَّذِي لَا يَخْضَعُ لِأَمْرِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَإِنَّمَا تَأُولَ عَكْرَمَةَ فِي قَتْلِ النَّفْسَيْنِ الْآيَةَ كَمَا تَأُولُ عَطَاءُ • فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ، على أنه لا يحل لأحد أن يعين ظالماً ، ولا يكتب له ، ولا يصحبه ، وإنه إن فعل شيئاً من ذلك فقد صار مُعِينًا لِلظَّالِمِينَ حَتَّى

(٢٢) انظر الكتاب ٤٣/٢ ، ٤٤ •

(٢٣) استشهد به غير منسوب في : الكتاب ٤٤/٢ ، وبعده « عجائز

امثل السعالى خسا » أسرار العربية ٣٢ ، شرح الشواهد

للمسنثري ٤٤/٢ ، وفي معجم شواهد العربية ٤٨٥ هو للعجاج •

(٢٤) وهي أيضاً قراءة الحسن • انظر البحر المحيط ١١٠/٧ •

سورة القصص

قال لمن استفتاه : ارمِ قَلَمَكَ واسترِزِقِ اللهَ جل وعز ولا تكنَ
ظهيراً للمجرمين •

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ ۝ [٢٢]

قال أبو اسحاق : أي سلك الطريق الذي هو تلقاء مدين ، قال :
ولم ينصرف مدين لأنه اسم للبقعة • (قال عسى ربِّي أن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ
السَّبِيلِ) • قال أبو اسحاق : وسواء السبيل قصد السبيل •

•• وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذودَانِ ۝ [٢٣]

فقد ذكرنا قول ابن عباس : ان معنى تَذودَانِ تَجِسَّانِ ، وذلك
معروف في اللغة يقال : ذَادَهُ يَذُوذُهُ إِذَا حَبَسَهُ (٢٥) ، وإذا قَادَهُ لَأَن
معنى قَادَهُ حَبَسَهُ على ما يريد ، وانما كاتا تجسنان غَنَمَهُمَا لأنهما
لا طاقة لهما بالسَّقْيِ وكانت غَنَمَهُمَا تَطْرُدُ عن الماء [قال
ما خَطْبُكُمَا) مبتدأ وخبره قال أبو اسحاق : والمعنى ما تريدان بذود
غَنَمِكُمَا عن الماء] (٢٦) (قالتا لا نَسْقِي) أي لا نقدر على السَّقْيِ
(حتَّى يُصَدِّرَ الرِّعَاءُ) قراءة أهل الكوفة وأهل الحرمين إلا أبا جعفر
فانه قرأ (حتَّى يُصَدِّرَ الرِّعَاءُ) (٢٧) (الرِّعَاءُ) وكذا قرأ أبو عمرو • فمعنى القراءة
الأولى حتَّى يُصَدِّرَ الرِّعَاءُ مَوَاشِيَهُمْ ، ومعنى الثانية حتَّى ينصرف
الرِّعَاءُ فَقَادَتِ القراءتان معنيتين وهما حسان إلا أن « يُصَدِّرَ » أشبه
بالمعنى • وزعم أبو حاتم أن المعنى حتَّى يُصَدِّرُوا مَوَاشِيَهُمْ • قال :

(٢٥) في أ « حبس » فثبت ما في ب ، دلالة اقرب •

(٢٦) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(٢٧) وهي أيضا قراءة ابن عامر • انظر كتاب السبعة لابن مجاهد

سورة القصص

وَلَمْ يَرِدْ حَتَّى يَنْصَرِفُوا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ وَ «الرَّعَاءُ جَمْعُ رَاعٍ كَمَا تَقُولُ : صَاحِبُ وَصِحَابٍ» • قَالَ يَعْقُوبُ : وَذُكِرَ لِي فِي لُغَةِ الرَّعَاءِ بَضْمُ الرَّاءِ ، وَأَنْكَرَ أَبُو حَاتِمٍ هَذِهِ اللَّغَةَ ، وَقَالَ : إِذَا ضَمَمْتَ الرَّاءَ لَمْ تَقُلْ : إِلَّا الرَّعَاءَ بِالْهَاءِ وَالَّذِي أَنْكَرَهُ لَا يَمْتَنِعُ ، كَمَا يَقَالُ : غَازٍ وَغَزَاءٌ وَغَزَاءٌ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ (وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ) قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : الْفَائِدَةُ فِي وَأَبُونَا شَيْخٌ أَنَّهُ لَا يُمَكِّنُهُ أَنْ يَحْضُرَ فَيَسْقِي فَاخْتَجْنَا وَنَحْنُ نَسَاءُ أَنْ نَخْرُجَ فَنَسْقِي •

فَسَقَى لَهُمَا •• [٢٤]

أَيَّ قَبْلَ الْوَقْتِ الَّذِي كَانَتَا تَسْقِيَانِ فِيهِ (ثُمَّ تَوَلَّيَ إِلَى الظِّلِّ) وَهُوَ فِي اللَّغَةِ مَا لَيْسَ عَلَيْهِ شَمْسٌ ، وَالْفَيْءُ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ شَمْسٌ ثُمَّ زَالَتْ (فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ) قَالَ (٢٨) سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (٢٨) : لَقَدْ قَالَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ، وَمَا أَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ جُلُوعًا وَغَزْمًا وَلَقَدْ افْتَقَرَ إِلَى شِقِّ تَمْرَةٍ فَصَبَّهَا / ١٧٠ / فَلَزِقَ بَطْنُهُ يَظْهَرُ مِنَ الْجُوعِ •

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ •• [٢٥]

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْهُدَيْلِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ : جَاءَتْ وَقَدْ جَعَلَتْ كُمًّا قَبِصَهَا عَلَى وَجْهِهَا أَوْ كُمًّا دَرْعَهَا • قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : وَيُقَالُ : جَاءَتْ تَمْشِي مَشْيَ مَنْ لَمْ يَعْصِدِ الدَّخُولَ وَالْخُرُوجَ مُسْتَحْيِيَةً ، (قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرٌ)

(٢٨-٢٨) فِي ب ، د قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَوَاهُ عَنْهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ •

سورة القصص

مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ (وفي الكلام حذف أي ^(٢٩)) فَأَجَابَهَا وَمَضَى
مَعَهُمْ فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ (حُدِّثَ
الضمة من الفاء للجزم ، وحُدِّثَ الألف لالتقاء الساكنين .

•• إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ •• [٢٦] أَي
مَنْ قَوِيٍّ عَلَى عَمَلِكَ وَأَدَّى فِيهِ الْأَمَانَةَ .

قَالَ ذَلِكَ •• [٢٨]

في موضع رفع بالابتداء (بَيْنِي وَبَيْنَكَ) في موضع الخبر ،
والتقدير عند سيوفه بَيْنَنَا ، وَأُعِيدَتِ الثَّانِيَةُ توكيداً (أَيَّمَا الْأَجْلِينَ)
نصب بَقَضِيَّتْ و « ما » زائدة (فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ) تبرية ، ويجوز
(فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ) من جهتين : إحداهما ^(٣٠) أَنْ تَكُونَ «لَا» عاملية
كليس ، والأخرى أَنْ يَكُونَ «عدوان» مرفوعاً بالابتداء و «علي» الخبر ،
كما تقول : لا زيد في الدار ولا عمرو • (وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ)
ابتداء وخبر • قال أبو إسحاق : والمعنى والله شَهِيدٌ أَعْلَى مَا عَقَدَ
بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ •

وَقَرَأْ عَاصِمٌ (أَوْ جَذْوَةٌ مِنَ النَّارِ) [٢٩] بفتح الجيم ، وروي
عن الأعمش (أَوْ جَذْوَةٌ) ^(٣١) بضم الجيم •

وعن الأشهب المقيلي (فِي الْبَقْعَةِ) ^(٣٢) [٣٠] بفتح الباء ، وهي
لغات ، وقولهم بِقَاعٌ يدل على بَقْعَةٍ ، كما يقال : جَفَنَةٌ وَجِفَانٌ ،

(٢٩) ب ، د : والمعنى •

(٣٠) ب ، د : من وجهين أحدهما •

(٣١) وهي أيضاً قراءة حمزة وأبي حيوة • انظر كتاب السبعة لابن
مجاهد ٤٩٣ البحر المحيط •

(٣٢) انظر مختصر ابن خالوية ١١٢ •

سورة القصص

ومن قال : بَقْعَةٌ قال : في الجمع بَقْعٌ مثلُ غُرْفَةٍ وَغُرْفٍ • قال أبو اسحاق : ويجوز بَقْعَةٌ وبقاعٌ مثلُ جُفْرَةٍ وَجِفَارٍ • قال : و (أَنْ) في موضع نصب بمعنى أَنَّهُ (ياموسى) •

قال (٣٣) : (وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ) [٣١] عليها • (ولّى مُدْبِرًا) على الحال (ولم يُعَقَّبْ) أي لم يلتفت ، والتقدير قيل له (ياموسى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ) قال وَهْبٌ : قيل له : ارجعْ الى حيث كنتَ فَرَجِعْ فلف دُرَاعَتَهُ على يده فقال له الملك : أَرَأَيْتَ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَكَ بِمَا تُحَاذِرُ (٣٤) أَيْنَعُكَ لَفُّكَ يَدَكَ فقال : لا ولكني ضَعِيفٌ خَلَقْتُ مِنْ ضَعْفٍ وَكَشَفَ يَدَهُ فَأَدْخَلَهَا فِي فِصْمِ الْحِيَةِ فَعَادَتْ عَصَا • قال (٣٥) (إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ) مما تُحَاذِرُ •

• • وَاضْمُمُ إِلَيْكَ جَذَاكَ مِنْ الرَّهْبِ • • [٣٢]

يكون التقدير وَلَّى مُدْبِرًا مِنَ الرَّهْبِ أَوْ لَفَّ يَدَهُ مِنْ الرَّهْبِ وَعَنْ ابْنِ كَيْرٍ وَالْجَحْدَرِيِّ (مِنْ الرَّهْبِ) (٣٦) بَضَمَ الرَاءَ وَالْهَاءَ، وَعَنْ قَتَادَةَ (مِنْ الرَّهْبِ) (٣٧) بَفَتْحِ الرَاءِ وَاسْكَانِ الْهَاءِ عَلَى أَصْلِ الْمَصْدَرِ (فَذَانِكَ بَرَهَانَانِ) ابتداء وخبر ، ومن قرأ (فَذَانِكَ) (٣٨) فله تقديران :

(٣٣) ، (٣٥) « قال » زيادة من ب ، د •

(٣٤) ب ، د : « ما تحذر » •

(٣٦) قرأ بها أيضا عيسى بن عمر وقتادة • انظر مختصر ابن خالويه

١١٢ ، البحر المحيط ١١٨/٧ ، وقراءة ابن كثير بضم الراء واسكاه

الهاء كما في تيسير الداني ١٧١ •

(٣٧) وهي أيضا قراءة حفص • انظر تيسير الداني ١٧١ •

(٣٨) قراءة ابن كثير وأبي عمرو • انظر كتاب السبعة لابن مجاهد

• ٤٩٣

سورة القصص

منها انه ثَنَى ذلك فقال : ذَانِكَ ومن قال : ذَانِكَ وقيل : تشديد النون عوض من الألف التي حذفت من «ذاه» ، وكذا « واللذين يأتيناها منكم » (٣٩) ، وكذا « هذان خصمان » (٤٠) ، وهذا القول الثاني قول أبي حاتم ، وقيل : تشديد النون للفرق بين النون التي لا تقع معها اضافة فتُحذف وبين النون المحذوفة في الاضافة ، فأما فذانك وفذانيك فلا وجه لهما .

.. فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا .. [٣٤]

نصب على الحال ومعنى « رِدْء » مُعِين مشتق من أَرَدَّأَهُ أى أَعَنَّهُ ، وقد حكى رَدَّأَهُ رِدْءًا . وَجَمَعَ رِدْءُ أَرَدَّأَهُ ، ومن حذف الهمزة حذفها واقتى حركتها على الدال ، فقال : فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا (يُصَدِّقُنِي) (١) وقرأ عاصم وحمزة (يُصَدِّقُنِي) بالرفع يكون نعتاً لَرِدْءٍ ويكون حالا . قال أبو اسحاق ومن جَزَمَ فَعَلَى جواب السؤال .

قال الفراء : والصرح كل بناء مُتَّسِعٍ (وائى لأظنه مسن الكاذبين) [٣٨] فالظن ههنا شك فكفر على الشك لانه قدر أى من البراهين ما لا يُخِيلُ على ذى فطنة .

بصائر .. [٤٣]

نصب على الحال ، والتقدير ولقد آتينا موسى الكتاب بصائر / أى مُبِينًا (وَهَدَى وَرَحْمَةً) عطف على بصائر ، ويجوز (٤٢) الرفع

(٣٩) آية ١٦ - النساء .

(٤٠) آية ١٩ - الحج .

(٤١) قراءة السبعة سوى عاصم وحمزة . انظر كتاب السبعة لابن

مجاهد ٤٩٦ .

(٤٢) ب ، د : ويكون .

سورة القصص

بمعنى فهو هدى ورحمة •

وما كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ •• [٤٤]

أَقِيَمَتِ الصَّفَّةُ مقام الموصوف أى بجانب الجبل الغربي •

•• وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ •• [٤٦]

نصب على المصدر ، كذا عند الاخفش قال (٤٣) : ولكن رَحِمَكَ رَبُّكَ رحمة ، وعند أبي اسحاق مفعول من أجله أى لِلرَّحْمَةِ ، وعند الكسائي على خبر كان • قال : ويجوز الرفع بمعنى ولكن هي رحمة • قال أبو اسحاق : الرفع بمعنى ولكن فعل ذلك رحمة •

•• فَاتَّبَعَ •• [٤٧] جواب (لولا) أي هلا •

قال الراء (٤٤) (بكتاب من عند الله هو أهدى منهما اتبعه) [٤٩] بالرفع لأنه صلة للكتاب وكتاب نكرة • قال : وإذا جَزَمْتَ وهو الوجه فعلى الشرط •

أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ •• [٥٤]

ابتداء وخبر • قال أبو العالية : هؤلاء قوم من أهل الكتاب آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم قيل أن يُبْعَثَ وقد أدركه بعضهم • قال محمد ابن اسحاق : سألت الزهري عن قوله جل وعز : أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ ، من هم ، فقال : التجاشي وأصحابه ، ووجه بائلي عشر رجالاً فجلسوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وكان أبو جهل وأصحابه قريباً منهم فأمروا بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما قاموا من عنده تبعهم

(٤٣) ب ، د ، اي •

(٤٤) انظر معاني الفراء ٣٠٧/٢ •

سورة القصص

أَبُو جَهْلٍ وَمِنْ^(٥٥) مَعَهُ فَقَالُوا لَهُمْ خَيِّبْكُمْ اللَّهُ مِنْ رَكْبٍ ، وَقَبِّحْكُمْ مِنْ وَفْدٍ^(٥٦) ، لَمْ تَلْبِسُوا أَنْ صَدَقْتُمُوهُ ، مَا رَأَيْنَا رَكْبًا أَحْمَقَ وَلَا أَجْهَلَ مِنْكُمْ ، فَقَالُوا (سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) [٥٥] لَمْ نَكَلْ أَنْفُسَنَا رُشْدًا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ (وَيَدْرَأُونَ) مِنْ دَرَأَاتٍ أَيْ دَفَعَتْ أَيْ يَدْفَعُونَ بِالْإِحْتِمَالِ وَالْكَلَامِ الْحَسَنِ الَّذِي ، وَقِيلَ يَدْفَعُونَ بِالتَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ الذُّنُوبَ . (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) فَأَتَتْهُ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ يَنْفِقُونَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ .

وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نَتَّخِطْفَ مِنْ أَرْضِنَا ۖۖ [٥٧] شرط ومجازاة . (تَجِبْنِي إِلَيْهِ نَمَرَاتٌ كُلَّ شَيْءٍ)^(٥٦) عَلَى تَأْنِيثِ الْجَمَاعَةِ وَ (يُجِبْنِي) عَلَى تَذْكِيرِ الْجَمْعِ ، وَنَمَرَاتٌ جَمْعُ نَمْرَةٍ ، وَنَمَرٌ جَمْعُهُ نِمَارٌ .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرْتْ مَعِيشَتَهَا ۖۖ [٥٨]

منصوب عند المازني بمعنى في معيشتها فلما حُذِفَ «فِي» تعدى الفعل ، وهو عند الفراء^(٥٧) منصوب على التفسير ، قال : كما تقول : أَبْطَرَكَ مَالُكَ وَبَطَرْتَهُ ، وَنَظِيرُهُ عِنْدَهُ «الْأَمِنْ سَفْسَفِهِ نَفْسُهُ»^(٥٨) ، وَكَذَا عِنْدَهُ «فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا»^(٥٩) ،

(٤٥-٤٥) فِي ب وَ د « وَأَصْحَابَهُ فَقَالُوا لَهُمْ خَيِّبْتُمْ مِنْ وَفْدٍ وَقَبِّحْتُمْ مِنْ رَكْبٍ » .

(٤٦) قِرَاءَةُ نَافِعٍ . انْظُرْ كِتَابَ السَّبْعَةِ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ٤٩٤ .

(٤٧) انْظُرْ ذَلِكَ فِي مَعَانِي الْفَرَاءِ ٣٠٨/٢ .

(٤٨) آيَةُ ١٣٠ - الْبَقَرَةُ .

(٤٩) آيَةُ ٤ - النِّسَاءُ .

سورة القصص

ويصبُ المعارف على التفسير مُحالٌ عندَ البصريين لان معنى التفسير والتمييز أن يكون واحداً نكرةً يدلّ على الجنس .

قال مجاهد : (أَقَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ) [٦١]
حَمَزَةُ ابن عبدالمطلب (كَمَنْ مُتَّعَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أبو جهل بن هشام .

•• وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ • [٦٤]

قال أبو اسحاق : جوابُ « لو » محذوف ، والمعنى لو أنهم كانوا يهتدون [لما اتبعوهم] ، ولما رأوا العذاب ، وقال غيرُ : التقدير لو أنهم كانوا يهتدون [^(٥٠)] لانجاهم الهدى ولما صاروا الى العذاب .

فَعَسَيْتَ عَلَيْهِمُ الْإِنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ •• [٦٦]

أى تحيروا فلم يدروا ما يُجِيبُونَ به لما سُئِلُوا ، ف قيل لهم : « ماذا آجبتُمُ الْمُرْسَلِينَ » ، ^(٥١) .

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ •• [٦٨]

قال علي بن سليمان : هذا وقف التمام ^(٥٢) و لا يجوز أن يكون « ما » في موضع نصب بيختار لانها لو كانت في موضع نصب لم يَعْبُدُ عليها شيء قال : وفي هذا ردٌّ على الْقَدَرِيَّةِ ، وقال أبو اسحاق : « ويختار » هذا وقف التمام المختار ، قال : ويجوز أن يكون « ما » في

(٥٠) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٥١) آية ٦٥ من السورة .

(٥٢) سمي به التمام وانقطاع ما بعده عنه في المعنى . انظر كتاب المنع الفكرية على متن الجزرية ٧٤ ، ٧٥ .

سورة القصص

موضع نصب يختار ، ويكون المعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخير .

•• أَفَلَا تَسْمَعُونَ • [٧١]

أى أفلا تقبلون ، وبعده (أَفَلَا تُبْصِرُونَ) • [٧٢] أى أفلا تتفهمون هذا •

وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا •• [٧٥]

قبل مضاء من كل قرن وفي كل أمة قوم يكونون عدولاً يشهدون على الناس يوم القيامة بأعمالهم • (فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) أى حجتكم بما كنتم تدعون به (فَاعْلَمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ) أى (٥٣) أَنَّ الْحَقَّ مَا / ١٧١ / أ في الدنيا (٥٣) (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أى ما كانوا يدعون من دون الله ، وقد قال جل وعز قبل هذا « وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ » [آية ٦٤] أى (٥٤) الذين جعلتموهم مع الله جل وعز شركاءكم (٥٤) لانهم جعلوا لهم نصيباً من أموالهم ، وهذا على جهة التوبيخ أى ادعوهم لينجوكم مما أنتم فيه ، فدعوهم فلم يستجيبوا لهم أى فلم ينجوهم ولم يعينوهم ، فهذا معنى « وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ » •

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى •• [٧٦]

ان « قارون » لم ينصرف ، لانه اسم أعجمي وما كان على فاعول أعجمياً لا يحسن فيه الالف واللام لم ينصرف في المعرفة وانصرف في النكرة فان حسنت فيه الالف واللام انصرف ان كان اسماً لمذكر نحو طاووس وراقود • قال أبو اسحاق : ولو كان قارون من العربية من قرئت الشيء

(٥٣-٥٣) ساقط من ب ، د

(٥٤-٥٤) ساقط من ب ، د

لا نصرفَ . (وآتينا من الكنوز ما ان مفاتيحه) ان واسمها
 في صلة ما ، قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : ما
 أفصحَ ما يقول الكوفيون في الصلوات أنه لا يجوز أن يكون صلة الذي
 واخواته « ان » ، وما عملت فيه وفي القرآن « ما ان مفاتيحه » ، وهو جمع
 مفتاح ، ومن قال : مفتاح قال : مفاتيح (لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ) أحسنُ ما
 قيل فيه أن المعنى لتُنِيءُ العُصْبَةُ أى تُسِيلُهُمْ من ثقلها . كما يقال :
 ذهبتُ به وأذهبتُهُ ، وجئتُ به وأجأتُهُ ، وأنأتُهُ ونُؤتُ به . فأما
 قولهم : له عندي ما ساءُ ونساء فهو اتباع كان يجب ان يقال :
 وأنساءهُ ومثله يقال : (٥٥) هنأني الشيءُ (٥٦) ومرأسي
 وآخذهُ ما قدّم وما حدث . (اذ قال له قومهُ) تأوله الفراء (٥٧)
 على أن موسى صلى الله عليه وسلم هو الذي قال له وحدهُ فجمع ،
 ومثله عنده « الذين » قال لهم الناس (٥٨) ، وانما هو نُعَيْمُ بنُ مسعود
 رجل من أشجع وحدهُ . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان
 يقول : غير هذا ، ويُسَكَّرُ ما قال الفراء لانه بطلان اليان . قال : وانما
 هذا على أن نُعَيْمًا قاله ومن يذهب مذهبه . (لا تَفَرَّحْ) تأوله
 أبو اسحاق على أن المعنى لا تفرحْ بالمال لان الفرح لا يؤدي فيه الحق .
 (ان الله لا يُحبُّ الفَرَحِينَ) فرّق الفراء (٥٩) بينَ الفَرَحِينَ
 والفَرَحِينَ ، وزعم أن الفَرَحِينَ الذين هم في حال الفَرَح وان الفَرَحِينَ
 الذين يُفَرِّحُونَ في المستقبل ، وزعم أن مثله طَمِعٌ وطامِعٌ ومبْتَغٍ

(٥٥) ب ، د : ومنه قولهم .

(٥٦) ب ، د : الطعام .

(٥٧) انظر ذلك في معاني الفراء ٣١١/٢ .

(٥٨) آية ١٧٣ - آل عمران .

(٥٩) معاني الفراء ٣١١/٢ .

سورة القصص

ومائت^{٦٠} ، وبذلك على خلاف ما قال قول^(٦١) الله جل وعز « انك ميت^{٦٢} وانهم ميتون^(٦١) » ولم يقل : مائت^{٦٠} .

قال انما أوتيته^{٦٣} على علم^{٦٤} عندي .. [٧٨]

تأوله الفراء^(٦٢) على معنيين : أحدهما على فضل^{٦٥} عندي ، والآخر على علم^{٦٦} فيما رأى ، كما تقول : هذا كذا عندي ، وقال أبو اسحاق : المعنى انما أوتيته^{٦٣} على علم^{٦٦} بالثبوت ، لانه كان عالما بها وأنكر قول من قال انه كان يعمل الكيمياء ، قال : لان الكيمياء باطل للاحقيقة له .

.. يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ ..

[٨٢]

أحسن ما قيل في هذا قول الخليل رحمه الله^(٦٣) ويونس وسيويه والكسائي أن القوم تَنَبَّهُوا أو نُبَّهُوا فقالوا وَيَ ، والمتقدم من العرب يقول في حال تنده : وَيَ ، وحكى الفراء^(٦٤) : أن بعض النحويين قال : انها وَيَكْ أَى وَيَلِكْ ثم حُذِفَتِ اللام . قال أبو جعفر : وما أعلم جهة من الجهات الا هذا القول خطأ منها فمن ذلك أن المعنى لا يصح عليه لان القوم لم يخاطبوا أحداً فيقولوا له ويلك ، وكان يجب على قوله أن يكون « انه » بكسر « ان » ، لأن جميع النحويين يكسرون « ان » بعد ويلك ، وأيضا فان حذف اللام من ويل لا يجوز ، وأيضا فليس يكتب هذا ويك .

(٦٠) « قول » زيادة من ب و د .

(٦١) آية ٣٠ - الزمر .

(٦٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٣١١/٢ .

(٦٣) انظر ذلك في الكتاب ٣٩٠/١ .

(٦٤) معاني الفراء ٣١٢/٢ .

سورة القصص

•• والماقِبَةُ لِّلْمُتَّقِينَ • [٨٣] قال الضحاك الجنة •

من جاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا •• [٨٤]

قال عكرمة : ليس شيءٌ خيراً من « لا اله الا الله » ، وانما المعنى
من جاء بلا اله الا الله ، فله خير •

•• كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ •• [٨٨]

استثناء • قال أبو اسحاق : ولو كان في غير القرآن لجاز الا وَجْهَهُ

/١٧١/ ب بمعنى كل شيءٍ غَيْرُ وَجْهِهِ هَالِكٌ ، كما قال :

٣٢٧- وَكُلُّ اَخٍ مُفَارِقُهُ اَخُوهُ

لَعُمْرُ اَبِيكَ اِلَّا الْفَرَقْدَانِ (٦٥)

والمعنى وكلُّ اَخٍ غَيْرُ الْفَرَقْدَيْنِ مُفَارِقُهُ اَخُوهُ • (وايهِ تَرْجَعُونَ)
بمعنى وتَرْجَعُونَ اليه •

[٢٩]

شرح إعراب سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

الم [١] أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا ۖ [٢]
 « أن ، الأولى في موضع نصب بحسب وهي وصلتها مقام المفعولين
 على قول سيبويه و « أن » الثانية في موضع نصب على إحدى جهتين^(١)
 بمعنى لان يقولوا وبأن يقولوا وعلى أن يقولوا ، والجهة الأخرى أن يكون
 التقدير أحسبوا أن يقولوا .

ۖ فليعلمنَّ الله الذين صدقوا وليعلمنَّ الكاذبين ۖ [٣]

فيه قولان : أحدهما أن يكون صدقوا مشتقاً من الصدق ،
 والكاذبين مشتقاً من الكذب الذي هو ضد الصدق ، ويكون المعنى
 فليبيننَّ الله الذين صدقوا ، فقالوا نحن مؤمنون واعتقدوا مثل ذلك ،
 والذين كذبوا حين اعتقدوا غير ذلك وصدقوا في قولهم نحن نصبر
 ونثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الحرب ويعلم الذين كذبوا ،
 والقول الآخر أن يكون صدقوا مشتقاً من الصدق ، وهو الصلب ،
 والكاذبين من كذب اذا انهزم ، فيكون المعنى فليعلمنَّ الله الذين
 نبتوا في الحرب والذين انهزموا ، كما قال :

(١) في ١ « أحد وجهين » فثبت ما في ب ، دلالة أقرب .

سورة العنكبوت

٣٢٨ لَيْتَ "بِعَثْرٍ يَصْطَادُ الرَّجَالَ إِذَا
مَا اللَّيْتُ كَذَّبَ عَنْ أَقْرَانِهِ صَدَقًا" (٢)
وَجُعِلَتْ (٣) فَلْيَعْلَمَنَّ فِي مَوْضِعٍ لَيْتَنَّ (٤) مَجَازًا •
• • سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ • [٤]

قَدَّرَ أَبُو اسحاق « ما » تقديرين أحدهما أن تكون في موضع
نصب بمعنى ساء شيئاً يحكمون ، والتقدير الآخر أن يكون « ما » في
موضع رفع بمعنى ساء الشيء يحكمهم وقدرها أبو الحسن بن كيسان
تقديرين آخرين سوى ذينك : أحدهما أن يكون « ما » مع يحكمون
بمنزلة شيء واحد ، كما تقول : أَعْجَبَنِي مَا صَنَعْتَ أَي صَنَعُكَ ،
[قَالَ : وَإِنْ قُلْتَ سَاءَ صَنَعُكَ] (٥) لم يجز ، والتقدير الآخر أن يكون « ما »
لا موضع لها من الاعراب وقد قَامَتْ مقام الاسم لساء ، وكذا نعم
ويشس • قال أبو الحسن بن كيسان : وأنا أختار أن أجعل لِمَا مَوْضِعاً
في كلِّ ما أقدر عليه نحو قول الله جل وعز « فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ
اللَّهِ ، (٦) ، وكذا « فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ » (٧) ، وكذا « أَيُّهَا الْاِجْلِينَ
قَضَيْتُ » (٨) ، « ما » في موضع خفض في هذا كله وما بعدها تابع لها ،
وكذا « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ » (٩) ، « ما »
في موضع نصب وبعبارة تابعة لها •

-
- (٢) الشاهد لزهير بن أبي سلمى انظر شرح ديوانه ٥٤ •
(٣) ب ، د : فجعلت •
(٤) ب ، د : فليبين •
(٥) ما بين القوسين زيادة من ب و د •
(٦) آية ١٥٩ - آل عمران •
(٧) آية ١٥٥ - النساء •
(٨) آية ٢٨ - القصص •
(٩) آية ٢٦ - البقرة •

سورة العنكبوت

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ ۖ [٥]

أهل التفسير على أن المعنى من كان يخاف الموت فليُفعل عملاً صالحاً فإنه لا بد أن يأتيه و « من » في موضع رفع بالابتداء ، و « كان » في موضع الخبر وفي موضع جزم بالشرط و « يرجو » في موضع خبر كان ، والمنجزة (فانَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ) .

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۖ [٨]

قال أبو اسحاق : مثل ووصَّيْنَا الإنسان بوالديه ما يحسن قال : رُوِيَتْ احساناً ، والمعنى ووصَّيْنَا الإنسان بوالديه أن يحسن إليهما احساناً .

وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۖ [١١]

قيل : معناه يُبَيِّنُ أَمْرَهُمْ لأنَّ الْمُبَيِّنَ للأمر هو العالم به . وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا . [١٢] قال أبو اسحاق : أي الطريق الذي نسلكه في ديننا (وَلَنَحْمِلَنَّ خَطَايَاكُمْ) قال : هو أمر في تأويل شرط وجزاء أي إن تَتَّبِعُوا سبيلنا حملنا خطاياكم ، كما قال :

٣٢٩ - فَقُلْتُ ادْعِي / ١٧٢ / وَأَدْعُوا إِنِ اتَّدَى

لِصَوْتِ أَنْ يُنَادِيَ دَاعِيَهُنَّ (١٠)

(١٠) نسب الشاهد للاعش في الكتاب ٤٢٦/١ ونسب للاعش وللحطيئة في شرح الشواهد للشنتمري ٤٢٦/١ ، ولهما ولربيعه بن جشم ولد ثار بن شيبان النمري في المقاصد النحوية ٣٩٢/٤ وورد غير منسوب في معاني الفراء ١٦٠/١ ، ٣١٤/٢ « ادعى وادع » ، مجالس ثعلب ٥٢٤/٢ « وادع » ، اللسان (لوم « وادع فان » معجم شواهد العربية ٤٠٥ .

سورة النكبات

أَيُّ إِنْ دَعَوْتُ دَعَوْتُ ، وَيَجُوزُ « وَلِيَحْمِلَ » ، بكسر اللام وهو الأصل إلا أن الكسرة حذفت استخفافاً ، وحققة المعنى : « والله أعلم - اتبعوا سبيلنا ونحن لكم بمنزلة المأمورين في حمل خطاياكم إن كانت لكم خطايا كما تقول : قَلَدْنِي وَزَرَهُذَا » .

وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ ۝ [١٣]

جمع 'ثقل' ، والثقل في الأذن ، وربما دخل أحدهما على الآخر . (١١)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ آلَافَ سَنَةٍ

إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ۝ [١٤]

في الكلام حذف ، والمعنى ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ليدعوهم إلى الإيمان فدعاهم إليه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وأظهر البراهين فكذبوه ، ودل على هذا الحذف (فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ) وإن هذه القصة قد ذكرت في غير موضع من القرآن « آلَافَ سَنَةٍ » منصوب على الظرف « إِلَّا خَمْسِينَ » منصوب على الاستثناء من الموجب وهو عند سيويه (١٢) بمنزلة المفعول ؛ لأنه مستثنى عنه كالمفعول ، وعند الفراء * بأن لأنها عنده « إِنْ » ، دخلت عليها « لا » ، فالنصب عنده بأن ، والرفع عنده بلا إذا رفعت . فأما أبو العباس محمد ابن يزيد فهو عنده مفعول محض " كأنك قلت عنده : استثنيت زيدا . قال أبو جعفر : ورأيت أبا إسحاق يذهب إلى أن قول أبي العباس هذا

(١١) في ب ، د زيادة « وهذا هو الأصل » .

(١٢) ب ، د زيادة « من المفعول أي » .

(*) انظر الهمع ١/ ٢٢٤ .

سورة العنكبوت

خطأ ، ولا يجوز عنده فيه الا ما قال سيويه . ونملي كلام أبي اسحاق في الاستثناء الذي ذكره في الآية نصا لحسنه ، وأنه قد شرح فيه أشياء من هذا الباب . قال أبو اسحاق (١٣) : « الاستثناء في كلام العرب توكيد (١٤) العدد وَتَحْصِيلُهُ » (١٥) ؛ لأنك قد تذكر الجملة ويكون الحاصل أكثرَ هنا فاذا أردت التوكيد في تمامها قلتَ كُلُّهَا واذا أردت التوكيد في نقصائها أدخلتَ فيها الاستثناء تقول : جاءني إخوانك ، تعني أن جميعهم جاءك ، وجائز أن تعني أن أكثرهم قد جاءك ، واذا قلت : جاءني إخوانك كلهم أكدت معنى الجماعة وأعلمت أنه لم يتخلف منهم أحد وتقول : جاءني إخوانك إلا زيدا فتؤكد أن الجماعة تنقص زيدا ، وكذلك رؤوس الأعداد تُشَبَّه (١٦) بالجماعات ، تقول : عندي عشرة فجائز (١٧) أن تكون ناقصة وجائز أن تكون تامة فاذا قلت : عندي عشرة إلا نصفاً أو عشرة كاملة أعلمت تحقيقها (١٨) ، وكذلك إذا قلت : لبت ألفاً إلا خمسين فهو كقولك : عشرة إلا نصفاً لأنك استعملت الاستثناء فيما كان أملك بالشرة من التسعة لأن النصف قد دخل في باب العاشر ولو قلت : عشرة إلا واحداً أو إلا اثنين كان جائزاً وفيه قبح ؛ لأن تسعة وثمانية يؤدّيان عن ذلك العدد ولكنه جائز من جهة التوكيد إن هذه التسعة لا تزيد ولا تنقص لأن قولك : عشرة إلا

(١٣) انظر معاني الزجاج نسخة ٢٤٩ معهد المخطوطات . ورقية ١٥٩ ، ب .

(١٤) العبارة في معاني الزجاج « الاستثناء مستعمل في كلام العرب وتأويله عند النحويين » .

(١٥) في معاني الزجاج « وكما له » .

(١٦) معاني الزجاج : مشبهة .

(١٧) لفظ « فجائز أن » غير موجودة في معاني الزجاج .

(١٨) عبارة « أعلمت تحقيقها » غير موجودة في معاني الزجاج .

سورة النكبت

واحدًا قد آخبرت بحقيقة العدد فيه (١٩) . والاختيار في الاستثناء في الاعداد التي هي عقود الكسور والصحاح (٢٠) ان يُستثنى . فأمّا استثناء نصف الشيء فمصحح جداً لا تتكلم به العرب فاذا قلت عندي عشرة إلا خمسة (٢١) فليس تكون الخمسة مستثناة من العشرة (٢١) ؛ لأنها ليست تقرب منها ، وانما يُتكلم بالاستثناء كما يُتكلم بالنقصان فقول : عندي درهم ينقص قيراطاً فلو قلت : عندي درهم ينقص خمسة الدوايق (٢٢) أو ينقص نصفه كان الأولى بذلك (٢٣) عندي نصف درهم (٢٤) لأن نصف درهم لا يقع عليه اسم درهم وإخوتك يقع على بعضهم اسم الاخوة ، (٢٥) « فأخذهم الطوفان » مشتق من طاف يطوف ، وهو اسم موضوع على ما أحاط بالأشياء من غرق أو قتل أو غيرهما « وهم ظالمون » ابتداء وخبر في موضع الحال .

فأنجيناه وأصحاب السفينة .. [١٥]

مطوف على الهاء . قال الكسائي : (وإبراهيم) [١٦] منصوب بأنجينا . يعني أنه مطوف على الهاء ، وأجاز أن يكون مطوفاً على نوح ، والمعنى وأرسلنا إبراهيم ، وقول ثالث أن يكون منصوباً بمعنى واذكر إبراهيم . ١٧٢ب/

-
- (١٩) في معاني الزجاج « واستثنيت ما يكون نقصاناً من رأس العدد » .
 (٢٠) معاني الزجاج زيادة « جافز » .
 (٢١-٢٢) في معاني الزجاج « فليس تكون الخمسة بالعشرة » .
 (٢٢) في معاني الزجاج « دوائق » دون آل .
 (٢٣) معاني الزجاج « الاولى أن يقال عندي » .
 (٢٤) في معاني الزجاج تكملة العبارة كما يأتي « ولم يأت بالاستثناء في كلام العرب الا قليل من كثير فهذه جملة كافية » .
 (٢٥) ب ، د زيادة « تمت المسألة » .

سورة العنكبوت

إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوتَانًا ۝ (١٧)

نصب يتعبدون و « ما » كافة ، ولا يجوز أن يكون صلة لأن إن لا تقع على الفعل فإن كان بعد « ما » اسم فقلت : إنما زيد جالس ، فما أيضا كافة ، وأجاز بعض النحويين أن يكون صلة فتقول : إنما زيدا جالس • ويجوز في غير القرآن رفع أوتان على أن تجعل « ما » اسما لأن و « تعبدون » صلتها ، وحذفت الهاء لطول الاسم ، وجعلت أوتانا خبر إن • فأما (وَتَخْلُقُونَ أَفْكَا) فهو منصوب بالفعل لا غير •

وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ (٢٢)

ذكر أبو اسحاق فيه قولين : أحدهما أن المعنى وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا أهل السماء ، والآخر ولا لو كنتم في السماء • قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يحكي عن محمد بن يزيد قال : المعنى وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا من في السماء على أن من ليست موصولة ولكن يكون فكرة ويكون في السماء من نعتها ، ثم أقام النعت مقام المنعوت • قال أبو اسحاق : وهذا خطأ لأن من إذا كانت نكرة فلا بد من نعتها فقد صار بمنزلة الصلة لها فلا يجوز حذف الموصول وإبقاء الصلة وكذا نعتها (٢٦) إذا كان بمنزلة الصلة ، ولكن الناس خُوطِبُوا بما يعرفون ، وعندهم أنه من كان في السماء فالوصول إليه أبعد ، فالمعنى وما أنتم بمعجزين في الأرض ولو كنتم في السماء ما أعجزتم ، ومثله أينما تكونوا يَرِ كُكْمُ الموت ولو كنتم في بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ • (٢٧)

(٢٦) ب ، د : إذ •

(٢٧) آية ٧٨ - النساء •

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ۖ [٢٤]

خبر كان ، واسمها (إِلَّا أَنْ قَالُوا) ويجوز رفع « جواب » تجعله اسم كان والخبر « أَنْ قَالُوا » .

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ^(٢٨) بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ [٢٥]

هذه قراءة الحسن ومجاهد وأبي عمرو والكسائي . قال أبو اسحاق : وقرئ (مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ)^(٢٩) ، وقرأ أهل المدينة وعاصم وابن عامر (مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ)^(٣٠) ، وقرأ حمزة (مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ) . القراءة الأولى برفع مودة فيها ثلاثة أوجه ، ذكر أبو اسحاق منها وجهين : أحدهما أنها مرفوعة على خبر إن ويكون ما بمعنى الذي ، والتقدير إن الذي اتخذتموه من دون الله أوثاناً مودةً بَيْنَكُمْ ، والوجه الآخر أن يكون على اضمار مبتدأ أي هي مودة أو تلك مودة بَيْنَكُمْ . والمعنى أَلْفَتَكُمْ وجماعتكم مودة بينكم ، والوجه الثالث الذي لم يذكره أن يكون « مودة » رفعاً بالابتداء « وفي الحياة الدنيا » خبره ، فأما إضافة مودة إلى بَيْنَكُمْ فإنه جعل بَيْنَكُمْ اسماً غير ظرف ، والنحويون يقولون : جملة مفعولاً على السعة ، وحكى سيويه « يا سارق الليلة أهل الدار »^(٣١) ، ولا يجوز أن يضاف إليه وهو ظرف لعلته ليس هذا موضع ذكرها . والقراءة الثانية على أنه جَعَلَ بَيْنَكُمْ ظرفاً فنصبه .

(٢٨) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٨ .

(٢٩) رواها الاعشى عن أبي بكر عن عاصم . انظر المصدر السابق ٤٩٩ .

(٣٠) المصدر السابق .

(٣١) استشهد بهذا القول في الكتاب ٨٩/١ ، المحتسب ١٨٣/١ ،

سورة العنكبوت

والقراءة الثالثة على أنه نصب مودة لأنه جعلها مفعولاً من أجلها ، كما
تقول : جَسَّكَ ابتناء العلم ، (٣٢) وقصدت فلائاً مودة له .

.. وَآيَنَاهُ آجَرَهُ فِي الدُّنْيَا .. [٢٧]

معولان [قال أبو جعفر : قد ذكرناه وبيننا معناه .] (٣٣) (وإنه في
الْآخِرَةِ لَمَنِ الْمُصْلِحِينَ) ليس في الآخرة ، داخلاً في الصلة وإنما
هو تبيين وقد ذكرناه في غير هذا الموضع بأكثر من هذا .

ولوطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ .. [٢٨]

قال الكسائي : المعنى وأنجينا لوطاً أو أرسلنا لوطاً . قال : وهذا
الوجه أحب إلي .

قراءة الكوفيين (آتَيْنَكُمْ) (٣٤) [٢٩] في الأولى والثانية على
الاستفهام ، وكذا قراءة أبي عمرو إلا أنه يُخَفَّفُ ، وقرأ نافع
(إِنِّكُمْ) (٣٥) بغير استفهام في الأولى واستفهام في الثانية . وهذه القراءة
على اتباع السواد ، وهي على الإلزام لا على الاستفهام . وكذا قال محمد
ابن يزيد في قول الشاعر :

ثُمَّ قَالُوا نَحْبُهَا قُلْتُ بِهَرَأٍ (٣٦) - ٣٣٨

(٣٢) ب ، د : الخير .

(٣٣) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٣٤) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٩ ، ٥٠٠ .

(٣٥) السابق .

(٣٦) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة وعجزه د عدد النجم والحصي

والتراب ، انظر شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٤٣١ ، الكتاب

١٥٧/١ .

سورة العنكبوت

والقراءة الأولى عند أبي عبيد بريدة للجمع بين الاستفهامين • قال أبو جعفر : وليس الأمر كذلك لأن هذا استفهام بعد استفهام وليس يُنكرُ في مثل هذا استفهامان وقد شبهه بما لا يشبهه ممّا ذكره في هذه السورة •

•• إِنَّا مُنَجِّوكَ وَأَهْلَكَ •• [٣٣]

عطف على الكاف في التأويل ، ولا يجوز العطف على موضعها بغير تأويل لثلاث عطف ظاهر "مخفوض على مكني" ، (إلا امرأتك) استثناء من موجب •

وعاداً ونموداً (٣٧) •• [٣٨]

قال الكسائي : (٣٨) قال بعضهم : هو / ١٧٣ / راجع الى أول السورة ولقد فتنّا الذين من قبلهم وعاداً ونموداً ، قال : وأحب إليّ أن يكون على « فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةَ » ، وأخذت عاداً ونموداً • وزعم أبو إسحاق أن التقدير وأهلكنا عاداً ونموداً • (وكانوا مُسْتَبْصِرِينَ) فيه قولان : أحدهما أن المعنى وكانوا مستبصرين في الضلالة ، والقول الآخر وكانوا مُسْتَبْصِرِينَ ؛ أي قد عرّفوا الحق من الباطل بظهور البراهين • وهذا القول أشبه - والله أعلم - لأنه إنما يقال : فلان مُسْتَبْصِرٌ إذا عرّف الشيء على الحقيقة ، ومن كفر فلم يعرف الشيء على حقيقته فلا يخلو أمره من إحدى جهتين إما أن يكون معانداً وإما أن يكون قد ترك ما يجب عليه من الاستدلال وتعرّف الحق ، وهو على أحد هذين يعاقب •

(٣٧) بالتنوين قراءة السبعة سوى حمزة • تيسير الداني ١٢٥ •

(٣٨) في ب ، د زيادة « ظاهر على مكني » •

سورة العنكبوت

وقارونَ وفرعونَ وهامانَ [٣٩]

قال الكسائي : إن شئتَ كان على عاد وكان فيه ما فيه وإن شئتَ
كان على « فصدَّهمُ عن السيلِ » وصدَّ قارونَ وفرعونَ
وهامانَ .

فكلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ ۖ ۞ [٤٠] قال الكسائي : « فكلًّا »
مصوب بأخذنا .

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ
الْعَنْكَبُوتِ ۖ ۞ [٤١]

الكاف في موضع رفع على التأويل ، لأنها خبر الابتداء في موضع
نصب على الظرف . والعنكبوت مؤنثة ، وحكى الفراء (٣٩) تذكيرها
وأشد :

٣٣١ - على هَطَّالَهُمْ مِّنْهُمْ بَيُوتٌ
كَأَنَّ الْعَنْكَبُوتَ هُوَ ابْتِثَاهَا (٤٠)

قال أبو جعفر : وفي جمع العنكبوت (٤١) وجوه يقال : عَنَّاكِبُ
وعَنَّاكِبٌ وَعَكَابٌ وَعُكْبٌ وَأَعَكْبٌ ، وقد حكى أنه يقال :
عَنكَبٌ . (وَإِنْ آوَهْنِ الْبُيُوتَ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتَ) قال
الضحاك : ضَرَبَ مَثَلًا لِضَعْفِ آلِهِمْ ووهنها فَتَشَبَّهَهَا ببيت
العنكبوت .

-
- (٣٩) انظر معاني الفراء ٣١٧/٢ المذكر والمؤنث للفراء ١٠٢ .
(٤٠) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٣١٧/٢ ،
المخصص ١٧/١٧ ، اللسان (هطل) .
(٤١) ب ، د : في جمعها .

سورة العنكبوت

قال : (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَدْعُونَ ^(٤٢)) [٤٢]

أي ما تعبدون من دونه من شيء • قال أبو جعفر : « مِنْ » ههنا للتبويض ولو كانت زائدة للتوكيد لانقلب المعنى •

•• إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ •• [٤٥]

مذهب أبي العالية أن المعنى إن مما يُتلى في الصلاة ، والتقدير على هذا ان تلاوة الصلاة مثل و « اسأل القرية » • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا غير هذا • (وكذلك الله أكبر) مذهب ^(٤٣) الضحاك أن المعنى ولذكر الله عند ما يحرم فيترك أجل الذكر ، وقيل : المعنى ولذكر الله النهي عن الفحشاء والمنكر أكبر أي كبير ، وأكبر يكون بمعنى كبير •

ولا تُجادِلوا أهلَ الكتابِ إلا بالتي هي أحسنُ إلا الذين ظَلَمُوا منهم •• [٤٦]

بدل من أهل ، ويجوز أن يكون استثناء •

وما كنتَ تتلو من قبله من كتابٍ ولا تخطئه يمينك

إذا لارتابَ المبطلونَ •• [٤٨]

فجعل الله جل وعز هذا دليلاً على نبوته لأنه لا يكتب ولا يخالط أهل الكتاب ^(٤٤) ولم يكن بمكة أهل الكتاب ^(٤٥) ، فجاءهم بأخبار الأنبياء والأمم ، وزالت الريبة والشك بهذه الأشياء •

(٤٢) بالتاء قراءة ابن كثير ونافع وحزمة واولكسائي وابن عامر • انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٠١ وقرأ ابو عمرو وحفص عن عاصم « ما يدعون » بالياء •

(٤٣) ب ، د : قال •

(٤٤-٤٤) ساقط من ب ، د •

سورة النكبات

بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ۝ [٤٩]

أي بل الكتاب ، وزعم الفراء^(٤٥) أن في قراءة عبدالله (بل هي آيات بينات) بمعنى بل آيات القرآن آيات بينات ، قال : ومثله « هذا بصائر »^(٤٦) ولو كانت هذه لجاز ، ونظيره « هذا رحمة » من ربي ،^(٤٧) .

وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ ۝ [٥٠]

وكان طلبهم لهذا تعنتاً وتهزؤاً لانه قد ظهر من الآيات ما فيه كفاية فكان هذا مما لانهاية له فأمر أن يقول لهم (انما الآيات عند الله) أى يأتى منها بما فيه الصلاح . (وانما أنا نذير مبين) قيل : معناه يبين^(٤٨) لهم ما يجب عليهم وبين الاول بقوله (أو لستم يكفهم)^(٤٩) .
أَنَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ([٥١]) « أنا ، في موضع رفع بيكفي .

وَكَايِّنَ مِّنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۝ [٦٠]

هذه « أى » دخلت عليها كاف التشبيه فصار فيها معنى « كم » ، والتقدير عند الخليل وسيبويه^(٤٩) رحمهما الله كالعدد . وشرح هذا أبو الحسن بن كيسان فقال : أى شيء من الاشياء ، فالمعنى على قول الخليل وسيبويه : كشيء كثير من العدد ، قال : ولهذا قال الكسائي : الاصل في « كم » كلما فاذا قلت : كم / ١٧٣ ب مالك ؟ فالمعنى كأي شيء من العدد مالك ، قال : ومثل ذلك في الابهام : له كذا وكذا درهماً ، أى له كالعدد

(٤٥) معاني الفراء ٣١٧/٢ .

(٤٦) آية ٣٠ - الجاثية .

(٤٧) آية ٨٩ - الكهف .

(٤٨) ب ، د : أبين .

(٤٩) الكتاب ٢٩٨/١ .

سورة الضكوت

المذكور او المشار اليه ثم كثر استعمالهم لذلك حتى قالوا : له كذا^(٥٠) وان لم يتقدم شيء ولم يُشِيرْ الى شيء^(٥١) . فاذا قلت : له عندي كذا درهماً ، وجب له عند الكوفيين^(٥٢) أحد عشر درهماً ، فاذا قلت : له عندي كذا وكذا درهماً^(٥٣) ، وجب له أحد وعشرون درهماً ، واذا قلت : له عندي كذا درهم كانت مائة ، واذا قلت : كذا دراهم كانت ثلاثة ، ولا يجوز عند البصريين الخفض بوجه ، وهي عندهم مبهمه^(٥٤) يقع للقليل والكثير ، وزعم أبو عبيدة أن الحيوان والحياة والحى واحد . وغيره يقول : إن الحى جمع على فُعُول مثل عصى .

•• وَلَيَسْمَعُوا •• [٦٦]

لام كي ، ويجوز أن تكون لام أمر ، لان اصل لام الأمر الكسر إلا أنه أمر فيه معنى التهديد . ومن قرأ (وَلَيَسْمَعُوا)^(٥٥) باسكان اللام لم يجعلها لام كي ، لأن لام كي لايجوز اسكانها .

•• إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ •• [٦٩]

لام توكيد . ودخلت اللام في مع^(٥٦) على أحد أمرين منهما أن

-
- (٥٠) في ب ، د زيادة « وكذا » .
 (٥١) في ب ، د زيادة « قال الكسائي » .
 (٥٢) العبارة في ب « وجب على قوله وقول الفراء وهشام » .
 (٥٣) في ب ، د زيادة « فأعدت » .
 (٥٤) ب ، د : مبهم .
 (٥٥) هذه قراءة ابن كثير وحزمة والكسائي . كتاب السبعة لابن مجاهد . ٥٠٢ .
 (٥٦) ب ، د : مع مع .

سورة النكبات

تكون اسما ولام التوكيد انما تدخل على الاسماء ومنها أن تكون حرفاً
فدخل عليها لأن فيها معنى الاستقرار ، كما تقول : إنَّ زيدا لفي الدارِ
و « مَعَ » اذا سكنت فهي حرف لا غير ، واذا فتحت جاز أن تكون اسماً^{٥٧}
وان تكون حرفاً ، والأكثر أن تكون^{٥٧} حرفاً جاء لمعنى إلا أنها فُتِحَتْ
ليماً وقع فيها ما ليس في أخواتها •

(٥٧-٥٧) ساقط من ب ، د •

شرح إعراب سورة الروم بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو جعفر : الم [١] غُلِبَتِ الرومُ [٢] في آدنى الأرضِ
وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ [٣]

هذه قراءة أكثر الناس ، وروى عن أبي عمرو وأبي سعيد الخدري
أنهما قرأ (المَ غَلِبَتِ الرومَ) ^(١) وقرأ (سَتَغْلِبُونَ) ، وحكى
أبو حاتم أن عَصْمَةَ روى عن هارون أن هذه قراءة أهل الشام ، وأحمد
بن حنبل يقول : أن عَصْمَةَ هذا ضعيف ، وأبو حاتم كثير الرواية ^(٢)
عنه والحديث يدل ^(٣) على أن القراءة (غُلِبَتِ) بضم الغين ، وكان في
هذا الأخبار دليل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن الروم
غَلِبَتْهَا فارس فأخبر الله جل وعز أن الروم سَتَغْلِبُ فارس في بضع
سنين ، وأن المؤمنين يفرحون بذلك لأن الروم أهل كتاب فكان هذا من
علم الغيب الذي أخبر الله جل وعز به ^(٤) مما لم يكن ^(٥) وأمر أبا بكر
رضي الله عنه أن يراهنهم على ذلك ، وأن يبالغ في الرهان ثم حرم الرهان

(١) قرأ بها أيضا النبي (ص) والامام علي وابن عمر . انظر معاني

الفراء ٣١٩/٢ ، مختصر ابن خالوية ١١٦ .

(٢) ب ، د الحكاية .

(٣) في أ « يدخل » تحريف فائتبت ما في ب ، د .

(٤) ب ، د : عنه .

(٥) في ب ، د زيادة « علموه » .

سورة السوروم

وَنُسِخَ بِتَحْرِيمِ الْقِمَارِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ ، زَعَمَ الْفَرَاءُ^(٦) أَنَّ الْأَصْلَ مِنْ بَعْدِ غَلَبَتِهِمْ فَحُذِفَتِ التَّاءُ كَمَا حُذِفَتْ فِي قَوْلِهِ « وَأَقَامَ الصَّلَاةَ »^(٧) ، وَهَذَا غَلَطٌ لَا يَخْفَى^(٨) عَلَى كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ النَّحْوِ لِأَنَّ « أَقَامَ الصَّلَاةَ » مُصَدَّرٌ حُذِفَ مِنْهُ 'لَاَعْتِلَالُ فَعْلِهِ فَجَعَلَتِ التَّاءُ عَوْضًا مِنَ الْمَحْذُوفِ ، وَ « غَلَبَ » لَيْسَ بِمَقْتَلٍ وَلَا حُذِفَ مِنْهُ شَيْءٌ وَقَدْ حَكَى الْأَصْمَعِيُّ : طَسْرَدَ ضَرَدَ^(٩) وَحَلَبَ حَلَبًا وَغَلَبَ غَلَبًا فَأَيَّ حَذَفٍ فِي هَذَا ، وَهَسَلُ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ : فِي أَكَلٍ أَكَلًا وَمَا أَشْبَهَهُ حُذِفَ مِنْهُ .

فِي بَضْعِ سِنِينَ ٠٠ [٤]

حُذِفَتِ الْهَاءُ مِنَ بَضْعٍ فَرَقًا بَيْنَ الْمَذْكُورِ وَالْمُؤَنَّثِ ، وَفَتَحَتْ التَّوْنُ مِنْ سِنِينَ لِأَنَّهُ جَمْعُ مُسَلِّمٍ ، وَمِنْ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ فِي بَضْعِ سِنِينَ كَمَا يَقُولُ : مِنْ غَسَلِينَ ، وَإِنْ جَازَ فَجَمْعُ سَنَةٍ بِالْوَاوِ وَالتَّوْنِ وَالْيَاءِ وَالتَّوْنُ ، لِأَنَّهُ قَدْ حُذِفَ مِنْهَا شَيْءٌ فَجَعَلَ هَذَا الْجَمْعُ عَوْضًا ، وَكُسِرَتِ السِّينُ وَكَانَتْ مُفْتُوحَةً فِي سَنَةٍ لِأَنَّ الْكُسْرَةَ جَعَلَتْ دَلِيلًا عَلَى أَنَّهُ جَمْعٌ عَلَى غَيْرِ مَا يَجِبُ لَهُ . هَذَا قَوْلُ الْبَصْرِيِّينَ ، وَيَلْزَمُ الْفَرَاءُ أَنَّ يَضْمُهَا /١٧٤/ أ لَّأَنَّهُ يَقُولُ : الضَّمَّةُ دَلِيلٌ عَلَى الْوَاوِ ، وَقَدْ حُذِفَ مِنْ سَنَةٍ وَآوُ فِي أَحَدِ الْقَوْلَيْنِ وَلَا يَضْمُهَا أَحَدٌ عَلَيْهِمَا . (لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ) وَيُقَالُ : مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدٍ ، وَحَكَى الْكِسَائِيُّ عَنْ بَعْضِ بَنِي أَسَدٍ (لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ

(٦) انظر معاني الفراء ٣١٩/٢ .

(٧) آية ٣٧ - النور .

(٨) في أ و ب و د للفتة غير واضحة ورسما يشبهه ، بحل ، وظأن الصواب ما أثبتته .

(٩) في ب ، د زيادة د جلب جلبا ، .

سورة الروم

ومن بعد^(١) الاول مخفوض منون والثاني مضموم بلا^(٢) توين • وحكى الفراء^(٣) • من قبل ومن بعد • مخفوضين بغير توين ، وللفراء في هذا الفصل من كتابه في القرآن أشياء كثيرة • الغلط فيها بين فمنها أنه زعم أنه يجوز • من قبل ومن بعد • ، كما قال الشاعر :

٣٣٢- إِلَّا عُلَالَةً أَوْ بُدَاهَةً سَابِغٍ نَهْدِ الْجُرْأَةِ^(٤)
وكما قال :

٣٣٣- يَا مَنْ رَأَى عَارِضًا كَفَّكَهُ
بَيْنَ ذِرَاعَيْ وَجِبْهَةِ الْأَسَدِ^(٥)

والغلط في هذا بين لأنه ليس في القرآن لله الأمر من قبل ومن بعد ذلك فيكون مثل قوله • بين ذِرَاعَيْ وَجِبْهَةِ الْأَسَدِ • ألا ترى أنك تقول : أَخَذْتُهُ بِنِصْفٍ وَرُبْعِ الدَّرْهِمِ • وَلَا يَجُوزُ أَخَذْتُهُ بِنِصْفٍ وَرُبْعٍ • وتقول : قَطَعَ اللَّهُ يَدَ وَرَجُلٍ زَيْدٍ •

ولا يجوز يَدَ وَرَجُلَ • على أن هذا أيضا ليس بكثير في كلام العرب وإنما يُحْمَلُ كَمَا بُكِبَ اللَّهُ عَلَى الْكَثِيرِ وَالْفَصِيحِ • ولا يجوز أن يقاس عليه مالا يُشَبِّهُهُ • ولو قلت : اشتريت دارَ وَغُلَامَ عَمْرٍو • لم يجوز

(١٠) معاني الفراء ٣٢٠/٢ •

(١١) ب ، د : بغير •

(١٢) انظر معاني الفراء ٣٢٠/٢ ، ٣٢١ •

(١٣) الشاهد للاعشى ميمون بن قيس انظر ديوانه ١٥٩ ، الكتاب ٩١/١ • وقارح نهدي • ، الخزائن ٨٣/١ ، ٢٤٦/٢ ، ١٣١ •

(١٤) الشاهد للفرزدق انظر ديوانه ٢١٥ - طبعة الصاوي - الكتاب ٩٢/١ • وقارح أسربة • ، شرح الشواهد للشنتمري ٩٢/١ ، الخزائن ٣٦٩/١ ، ٢٤٦/٢ • وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ٣٢٢/٢ • يامن يرى • •

سورة الروم

عند احد علمناه ومن ذلك انه زعم انه يجوز من قبل ومن بعد وأنت تريد
الاضافة وهذا نقض الباب كله لأن الضم انما كان فيه لعدم الاضافة
وارادتها ، فاذا خفضت وانت تريدان تناقض الكلام وانما يجوز « من قبل
ومن بعد » على أنهما نكرتان • قال ابو اسحاق : والمعنى من متقدم ومن
متأخر ، ومنها انه شبه من قبل ومن بعد بقولهم : من عل ، وأنشد :

٣٣٤ - ان تأت من تحت أجثها من علو^(١٥)

وليس من قبل ومن بعد من باب من عل • قال سيويه^(١٦) : ولم يسكنوا
من الاسماء ما ضارع المتمكن ولا ما جعل في موضع بمنزلة غير
التمكن • فالضارع « من عل » حر كوه لانهم يقولون : من عل فأما
التمكن الذي جعل بمنزلة غير التمکن فقولهم^(١٧) : أبدأ بهذا أول
ويأحكم ، أفلا ترى أن سيويه لحقه قد فصل بين « من عل » وبين
« أول » ثم جاء القراء فجمع بينهما ، وأنشد الذي ذكرناه ، وأنشد :

٣٣٥ - فوالله ما أدري وإني لأوجل

على آيتنا تعدو المنيّة أول^(١٨)

فخلط الجميع^(١٩) في الباب وجاء بهما في « قبل وبعد » وأحدهما مخالف

(١٥) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للقراء ٣١٩/٢ « من
عل » اللسان « ان يأت من تحت أجثه من عل » •

(١٦) انظر الكتاب ٤٥/٢ •

(١٧) ب ، د : فكقولهم •

(١٨) مر الشاهد ١٤ •

(١٩) ب ، د : فجمعها •

سورة الروم

لقبلُ وبعدُ • فأما الكلام في (٢٠) قبلُ وبعدُ على (٢١) مذهب سيوييه وعلى مذهب البصريين (٢١) إن سيلهما أن لا يعرفا لأنهما قد كاتتا حذْفَ منهما امضاف اليه والاضافة فصارتا معرفتين من غير جهة التعريف فال تمكُّنهما فلم يُخلِّيا من حركة لانهما قد كاتتا معرفتين فاختير لهما الضم لأنه قد يلحقهما بحق الاعراب الجر والنصب فأعطيتا غير تينك الحركتين فضمتا إلا أن أبا العباس محمد بن يزيد قال : لما كاتسا غايتين أُعطيتاه ما هو غاية الحركات (٢٢) • (ويومئذ يفرح المؤمنون) في معناه قولان : أحدهما أنهم فرحون بغلبة الروم فارس ؛ لأن الروم أهل كتاب فهم إلى المسلمين أقرب من الأوثان ، والقول الآخر وهو أولى أن فرحهم انما هو لانجاز (٢٣) وعد الله جل وعز اذ كان فيه دليل على النبوة لأنه أخبر جل وعز بما يكون في بضع سنين فكان فيه •

وَعَدَ اللَّهُ ۝۝ [٦]

مصدر مؤكد • قال أبو اسحاق : ويجوز (وعد الله) بالرفع بمعنى ذلك وعد الله • (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وهم الكفار وهم أكثر •

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝۝ [٧]

ثم بين ما يجهلونه بقوله (وهم عن الآخرة هم غافلون) « هم » الأول ابتداء والثاني ابتداء ثان والجملة خبر الأول ، وفي الكلام معنى

(٢٠) ب ، د : على •

(٢١-٢٢) في ب ، د « على مذهب البصريين سيوييه وما أشبهه » •

(٢٢) في ب ، د زيادة « وهم الضم » •

(٢٣) ب ، د : بانجاز •

سورة السروم

التوكيد ، ويجوز أن يكون « هم » الثاني بدلاً من الأول كما تقول : رأيتهم
أياء ، وفي الكلام أيضاً معنى التوكيد •

• • وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ • [٨]

اللام للتوكيد ، والتقدير لكافرون بقاء ربهم على التقدير والتأخير
/١٧٤ب/ وعلى هذا تقول : إِنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ لَجَالِسٌ ، ولو قلت : إِنَّ
زَيْدًا لَفِي الدَّارِ لَجَالِسٌ ، لجاز ، فإن قلت : إِنَّ زَيْدًا جَالِسٌ لَفِي الدَّارِ •
لم يجز لأن اللام إنما يؤتى بها توكيداً لاسم إِنَّ وخبرها ، فإذا جئت بهما
لم يجز أَنْ تأتي بهما وكذا إِنَّ قلت : إِنَّ زَيْدًا لَجَالِسٌ لَفِي الدَّارِ لم يجز •
• • وَأَثَارُوا الْأَرْضَ • • [٩] لَأَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ لَمْ يَكُونُوا أَصْحَابَ
حَرْبِ •

ثم كَانَ عَاقِبَةُ^(٢٤) الَّذِينَ • • [١٠]

اسم كان وذكرت لأن تأنيثها غير حقيقي (السَّوْأَى) خبر كان
ومن نصب (عَاقِبَةُ) جمل « السَّوْأَى » اسم كان ، وروي عن الأعمش
أنه قرأ (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَصَاؤُا السُّوءَ)^(٢٥) برفع السوء^(٢٦) •
(أَنْ كَذَّبُوا) في موضع نصب ، والمعنى لأن كذبوا •

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ [١٢]

(٢٤) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع • انظر كتاب السبعة لابن
مجاهد ٥٠٦ •

(٢٥) هذه قراءة ابن مسعود بالتذكير انظر البحر المحيطة ١٦٤/٧
« وقراءة الأعمش والحسن السيوطي بإبدال اهللمزة واوا وادغام
الواو فيها » •

(٢٦) في ب ، د زيادة « لانه اسم كان » •

سورة الروم

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (يُبْلَسُ) (٢٧) بفتح اللام والمعروف في اللغة أبلَسَ الرجلُ . اذا سكَّتْ وانقطعتْ حجَّتُه ولم يؤمَلْ أن تكون له حجة ، وقريب منه تحير ، كما قال الراجز :

قالَ نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَبْلَسًا (٢٨)

وقد زعم بعض النحويين أن « إبليس » مشتق من هذا وأنه (٢٩) أبلَسَ أي انقطعت حجَّتُه ، ولو كان كما قال لوجب أن ينصرف وهو في القرآن غير منصرف فاحتج بعضهم بأنه اسم تَقْلِيلَ لأنه لم يُسَمَّ به غيره .

ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء . . [١٣]

قيل : يعني شركائهم ما (٣٠) عبَدُوهُ من دون الله جل وعز .
(وكأنوا بشركائهم كافرين) (٣١) قالوا ليسوا بآلهة .

فأما الذين آمنوا . . [١٥]

سمعتُ أبا اسحاق يقول : مضى « أمّا » دَعُ ما كُنّا فيه وخذ في غيره ، وكذا قال سيبويه : إن معناها مهما يكن من شيء أي مهما يكن من (٣٢) شيء فخذ في غير ما كُنّا فيه . (الذين آمنوا) في موضع رفع

(٢٧) انظر معاني الفراء ٢/٣٢٣ .

(٢٨) الشاهد للعجاج انظر ديوانه ١٢٣ تفسير الطبري ١/٢٢٧ ، وورد

غير منسوب في معاني الفراء ١/٣٣٥ ، ٢/٣٢٣ .

(٢٩) ب ، د : انما .

(٣٠) ب ، د : من .

(٣١) ب ، د : زيادة لانهم ،

(٣٢) ب ، د : يكن .

سورة السروم

بالابتداء (فهم) ابتداء ثان وما بعده خبر عنه والجملة خبر « الذين » • قال الضحاك : (في رَوْضَةٍ) في جنة • والرياض الجنات • وقال أبو عبيدة : الروضة ما كان في تَسْقُلٍ فَإِنْ كَانَ مَرْتَعًا^(٣٣) فهو تَرْعَةٌ ، وقال غيره : أحسن ما تكون الروضة إذا كانت في موضع مرتفع غليظ ، كما قال الأعشى :

— ٣٣٧ — ما روضةٍ مِنْ رِيَاضِ الْحَزَنِ مُعْشِبَةٍ^(٣٤)

إلا أنه لا يقال : لها روضة إلا إذا كان فيها نبت فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهي تَرْعَةٌ وقد قيل^(٣٥) في التربة غير هذا^(٣٥) • قال الضحاك : « يُجْبَرُونَ » يكرمون • حكى الكسائي حَبْرَتَهُ أَي أكرمته وتَعَمَّتَهُ • قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : هو مشتق من قولهم : على أسنانه حَبْرَةٌ أَي أثر فيُجْبَرُونَ أَي يَتَيَّنَ عليهم أثر النعيم ، والحبر مشتق من هذا •

فَسَبَّحَانَ اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ • [١٧]

أهل التفسير على أن هذا في الصلوات • قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : حقيقته عندي فَسَبَّحُوا اللَّهَ في الصلوات لأن

(٣٣) ب ، د : كاذ في شيء •

(٣٤) الشاهد للأعشى وعجزه « خضراء جاد عليها مسبل هطل » وبعده : يوما بأبهج منها وجه ناظرة

ولا بأحسن إذ دنا الاصل

انظر ديوان الاعشى ص ٥٧ وقد مر عجز البيت الثاني (١٦٥) وفي

ب ذكر البيتان كلاهما •

(٣٥-٣٥) في ب ، د « في التربة أقوال ليست تصلح لهذا الموضع » •

سورة الروم

التسبيح يكون في الصلاة ، وعن عكرمة أنه قرأ (فسبحان الله حيناً تمسّونَ وحيناً تحصّحونَ)^(٣٦) وهو منصوب على الظرف ، والمعنى حيناً تمسّونَ فيه وحيناً تحصّحونَ حتى يعود على حين من نعمته شيء ، ومثله في القرآن : يوماً لا تجزي نفسٌ عن نفسٍ شيئاً ،^(٣٧) قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حروف الخفض لا تُحذفُ ولكن تقدّر فيه^(٣٨) الهاء فقط .

وله الحمدُ ٠٠ [١٨] ويجوز التصبّع على المصدر .

ومن آياته أَن خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ٠٠ [٢٠]

« أَن » في موضع رفع بالابتداء ، وكذا (أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا) [٢١] . (وجعلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً) روي عن ابن عباس « المودة » حبُّ الرجل امرأته ، والرحمة رحمة إياها أَن يُصَيِّهَا سُوءٌ .

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافُ السِّنِّكُمْ وَالْوَانِكُمْ ٠٠ [٢٢]

بَيَّنَّ جَلَّ وَغَزَّ آيَاتِهِ الدالة عليه بخلقِ السمواتِ والأرضِ واختلافِ اللسانِ في الفم واختلافِ اللغات واختلافِ الألوان والصور على كثرة الناس فما تكاد ترى أحداً الا وأنت تفرقُ بَيْنَهُ وبينَ /١٧٥/ الآخر ، فهذا^(٣٩) من أدل دليل على المدبّر والباري ؛ لأن من صنع شيئاً

(٣٦) انظر مختصر ابن خالوية ١١٦ .

(٣٧) آية ٤٨ - البقرة .

(٣٨) ب ، د : فيها .

(٣٩) ب ، د : وهو .

سورة السور

غيره لم يكن فيه هذا التفريق •

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِ ۚ [٢٥]

أي تقوم بلا عمد بقدرته ، وجعله أمراً مجازاً كما يقال : هذا أمرٌ عظيمٌ •

وفي معنى (يَسْمَعُونَ) [٢٣] قولان : يُقْبِلُونَ مثل قوله : سَمِعَ (٤٠) ، الله لِمَنْ حَمْدَهُ ، والآخر أَنَّ منهم من كان إذا تَلَّى القرآن وهو حاضر سَدَّ أذنيه لثلاث يسمع فلماً يَتَنَ جَل وعز الدلالة عليه قال جل وعز (ثم إذا دعاكم دعوةٌ من الأرض إذا أنتم تَخْرُجُونَ) [٢٤] أي الذي فعل هذه الأشياء قادرٌ على أن يبعثكم ، وأَجْمَعَ القراء على فتح التاء هنا في « تَخْرُجُونَ » ، واختلفوا في التي في « الأعراف » ، فقرأ أهل المدينة « ومنها تَخْرُجُونَ » (٤١) ، وقرأ أهل العراق بالفتح ، واليه يميل أبو عبيد والمضيان متقاربان إلا أن أهل المدينة فرقوا بينهما لنسق الكلام ، فَبَسَقُ الكلام في التي في « الأعراف » بالضم أَشْبَهُ إذ كان الموت ليس من فعلهم ، فكذا الإخراج والفتح في سورة الروم أَشْبَهُ بنسق الكلام أي إذا دعاكم خرجتم أي أَطَعْتُمْ فالفعل بهم أَشْبَهُ •

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ [٢٦]

قال أبو الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم

(٤٠) جاء في اللسان (سمع) « أي أجاب وعنه قولهم : سمع الله لمن حمده » •

(٤١) آية ٢٥ - الأعراف • انظر تيسير اللغوي ١٠٩ •

سورة الروم

قال : « كل قنوت في القرآن فهو طاعة »^(٤٢) ، قال أبو جعفر : المعنى كل من في السموات والأرض له مطيعون طاعة انقيادهم^(٤٣) ، على ما شاء من صحة وسقم وغنى وفقر ، وليست هذه الطاعة التي يحازون عليها .
 .. وَهُوَ آهْوَنُ عَلَيْهِ .. [٢٧]

وقد ذكرناه^(٤٤) . (وله المثل الأعلى) أي ما أَرادَه جل وعز كان ، وقال الخليل رحمه الله : المثل الصفة .

ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَّيِّمَةٍ مَلَكَ
 أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقَكُم .. [٢٨]

« شركاء » في موضع رفع و « مِنْ » ، زائدة للتوكيد . (فَأَتَمُّ فِيهِ سَوَاءٌ) مبتدأ وخبر وليست سواء هنا التي تكون ظرفاً (تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) نصب بالفعل والكاف والميم في موضع خفض ، وهي أيضاً في موضع رفع في التأويل كما تقول : عَجِبْتُ مِنْ ضَرْبِكُمْ عَمراً . ويجوز من ضَرْبِكُمْ عَمَرٌ لأن المصدر يضاف الى الفاعل والمفعول به ، وتقول : عَجِبْتُ مِنْ وَقْعِ أَنْيَابِهِ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ ، وإن شئت رفعت لأن أنيابه في موضع رفع في التأويل إلا أن الرفع في الظاهر قبيح عند الكوفيين ، فَإِنْ قُلْتَ : عَجِبْتُ مِنْ وَقْعِهَا^(٤٥) ، بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ ،

(٤٢) انظر جامع الرسائل لابن تيمية - المجموعة الاولى ص ٩ د كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت .. ، المعجم المفهرس لونسك ٤٧٣/٥ .

(٤٣) ب ، د : قيادهم .

(٤٤) مر أيضاً في اعراب الآية ٩ - مريم .

(٤٥) ب ، د : وقع .

سورة السروم

حَسَنَ الرِّفْعِ عِنْدَ الْجَمِيعِ (كَذَلِكَ) الْكَافِ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ، وَالتَّقْدِيرُ
نَفْصَلُ الْآيَاتِ تَفْصِيلاً كَذَلِكَ •

بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَ هُمْ •• [٢٩]

جَمْعُ هَوًى لِأَنَّهُ أَصْلُهُ فَعَلَّ •

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ •• [٣٠]

أَيُّ اجْعَلْ جِهَتَكَ لِلدِّينِ (حَنِيفاً) عَلَى الْحَالِ • قَالَ الضَّحَّاكُ :
« حَنِيفاً » مُسْلِماً حَاجِجاً • قَالَ وَ (فِطْرَةَ اللَّهِ) دِينَ اللَّهِ • قَالَ أَبُو اسْمَاقٍ :
« فِطْرَةَ اللَّهِ » [نَصَبٌ بِمَعْنَى اتَّبَعَ فِطْرَةَ اللَّهِ] (٤٦) ، قَالَ : لِأَنَّ مَعْنَى
« فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ » اتَّبَعَ الدِّينَ وَاتَّبَعَ فِطْرَةَ اللَّهِ • [قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ
جَرِيرٍ : « فِطْرَةَ » مُصْدَرٌ مِنْ مَعْنَى فَأَقِمْ وَجْهَكَ ؛ لِأَنَّ مَعْنَى ذَلِكَ فِطَرَ
اللَّهُ النَّاسَ عَلَى ذَلِكَ فِطْرَةً •] (٤٧) وَقَدْ ذَكَرْنَا فِطْرَةَ اللَّهِ بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا فِي
« الْمَعَانِي » ، وَالحَدِيثُ « كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ » (٤٨) ، وَقَوْلُ الْفُقَهَاءِ
فِيهِ • وَقَدْ قِيلَ : مَعْنَاهُ يُولَدُ عَلَى الْخَلْقَةِ الَّتِي تَعْرِفُونَهَا ، وَقِيلَ مَعْنَى
فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا أَيُّ اتَّبَعُوا دِينَ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ النَّاسَ لَهُ •
وَسُمِّيَتِ الْفِطْرَةُ دِيناً لِأَنَّ النَّاسَ يَخْلُقُونَ لَهُ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ « وَمَا خَلَقْتُ
الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » (٤٩) وَاحْتِجَّ قَائِلُ هَذَا الْقَوْلِ بِقَوْلِهِ جَلَّ
وَعَزَّ « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » • (٥٠)

(٤٦) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةٌ مِنْ ب ، د •

(٤٧) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةٌ مِنْ ب وَ د • انْظُرْ تَفْسِيرَ الطَّبْرِيِّ ٤٠/٢١ •

(٤٨) مَرَّ تَخْرِيجَ الْحَدِيثِ ص ٥٦٤ •

(٤٩) آيَةُ ٥٦ - الذَّارِيَّاتِ •

(٥٠) آيَةُ ٧ - الْإِسْرَاءِ •

سورة الروم

مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ۝ [٣١]

منصوب^(٥١) على الحال • قال محمد بن يزيد : لأن معنى « فَأَقْمُ وَجْهَكَ » وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ • وهو قول أبي إسحاق واحتج بقوله جل وعز « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ »^(٥٢) ، وقال الفراء :^(٥٣) المنصبي فَأَقْمُ وَجْهَكَ وَمَنْ مَعَكَ مُنِيبِينَ وَرَدَّ أَبُو الْعَبَّاسِ قَوْلَ مَنْ قَالَ : التَّقدير لا يعلمون منيبين لأن معنى منيبين راجعون فكيف لا يعلمون / ١٧٥ب / راجعين ، وأيضاً فإن بعده « (وَاتَّقُوا) » وإنما معناه فَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ وَاتَّقُوا (وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) •

مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ۝ [٣٢] تَأْوَلَهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَأَبُو أُمَامَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَلَى أَنَّهُ لِأَهْلِ الْقُبْلَةِ ، وَقَالَ الرِّبْعِيُّ بْنُ أَنَسٍ : الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ • وَفَارَقُوا دِينَهُمْ تَرَكَوْا دِينَهُمُ الَّذِي يَجِبُ أَنْ يَتَّبِعُوهُ ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ • (وَكَانُوا شَيْعًا) أَيِ فِرَقًا • (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) قِيلَ : هُمْ فَرِحُوا لِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَّبِعُوا الْحَقَّ وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَتَّبِعُوهُ ، وَقِيلَ : هَذَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ الْبَرَاهِينُ ، وَقَوْلُ ثَالِثٍ أَنَّ الْمَاصِيَّ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ قَدْ يَكُونُ فَرَحًا بِمَعْصِيَتِهِ ، وَكَذَلِكَ الشَّيْطَانُ ، وَقَطَّاعُ الطَّرِيقِ وَغَيْرُهُمْ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ •

وَزَعَمَ الْفَرَاءُ^(٥٤) أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّمَامُ « وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » وَيَكُونُ الْمَعْنَى مِنَ الَّذِينَ فَارَقُوا دِينَهُمْ « وَكَانُوا شَيْعًا »

(٥١) ب ، د : نصب •

(٥٢) آية ١ - الطلاق •

(٥٣) معاني الفراء ٣٢٥/٢ •

(٥٤) انظر معاني الفراء ٣٢٥/٢ •

سورة الروم

على الاستئناف ، وأنه يجوز أن يكون متصلاً بما قبله . قال أبو جعفر :
إذا كان متصلاً بما قبله فهو عند البصريين على البدل باعادة الحرف كما
قال جل وعز : للذين استضعفوا لمن آمن منهم^(٥٥) ، ولو كان
بلا حرف لجاز .

.. دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ .. [٣٣]

على الحال . وعن ابن عباس أي مقبلين اليه بكل قلوبهم .

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ^{٥٦} .. [٣٤]

لام كلي ، وقيل : هي لام أمر فيه معنى التهديد ، كما قال جل وعز
« فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر^(٥٦) » ، وكما تقول^(٥٧) : كَلَّمَ فلاناً
حتى نرى ما يلحقك مني وكذا (فَتَمَتَّعُوا) ، ودل على ذلك
(فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) .

أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ^{٥٨} سُلْطَانًا .. [٣٥]

استفهام فيه معنى التوقيف . قال الضحاك : « سلطاناً » أي كساباً ،
وزعم الفراء أن العرب توثت السلطان ، وتقول : قضت به عليك السلطان .
فأما البصريون فالتذكير عندهم أفصح ، وبه جاء القرآن ، والتأنيث جائز
عندهم ؛ لأنه^(٥٨) بمعنى الحجة . وقولنا سلطان معناه صاحب سلطان أي
صاحب الحجة ؛ إلا أن محمد بن يزيد قال غير هذا فيما حكى لنا عنه

(٥٥) آية ٧٥ - الاعراف .

(٥٦) آية ٢٩ - الكهف .

(٥٧) ب ، د : يقال . وبعدها الزيادة ، ظلم فلان فلاناً ليري ما
يلحقه و ، .

(٥٨) ب ، د : إذ هو .

سورة الروم

علي بن سليمان قال : سلطان جمع سليل كما تقول : (٥٩) رَغِيفٌ ورُغْفَانٌ ، فتذكره على معنى الجميع وتأنيثه على معنى الجماعة .

•• وإنْ تُصِيبَهُمْ سَبْتَةٌ بما قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ • [٣٨]

التقدير عند سيوفه قنطوا فهذا كان جواب الشرط .

فَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ •• [٣٨]

تأوله مجاهد وقناة على أنه قريب الرجل ، وجعلا صلة الرحم فرضاً من الله جل وعز حتى قال مجاهد : لا يقبل صدقة من أحدٍ ورَحْمُهُ محتاجةٌ ، وقيل : ذو القربى القربى بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وحقه مبين في قوله جل وعز : واعلموا أن ما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وللرسول ولذي القربى ، (٦٠) ، د وابن السبيل ، الضيف فَجَعَلَ الضيافة فرضاً ، (وأولئك) مبتدأ و (هُمْ) مبتدأ ثان (المضعفون) (٦٢) خبر الثاني والجملة خبر الأول ، وفي معنى المضعفين قولان : أحدهما تَضَاعَفَ لهم الحسنات والآخر أنه قد أضعف لهم الخير والنعيم أي هم أصحاب أضعاف ، كما يقال : فلان مقوَر أي له أصحاب أقوياء ، ويقال : فلان رَدِيءٌ مُرْدِيءٌ أي هو رَدِيءٌ في

(٥٩) ب ، د : يقال .

(٦٠) آية ٤١ - الانفال .

(٦١) في ب ، د د ذو السبيل ، تحريف .

(٦٢) هذه نهاية الآية ٣٩ ونهاية الآية ٣٨ د وأولئك هم المفلحون ،

واعرابها واحد .

سورة الروم

نفسه (٦٣) وأصحابه أردياء (٦٣) .

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي
النَّاسِ ۝ (٤١)

في معناه قولان : أحدهما ظهر الجذب في البر أي في البوادي وقراها ، وفي البحر أي في مدن البحر مثل « واسأل القرية » (٦٤) أي ظهر قلّة الغيث وغلاء السعر بما كسبت أيدي الناس من المعاصي لِنَذِيقَهُمْ عقاب بعض الذين عملوا ثم حذف . والقول الآخر : انّ معنى « ظَهَرَ الفساد » ظهرت المعاصي من قطع السيل والظلم فهذا هو الفساد على الحقيقة . والأول مجاز إلاّ أنّه على الجواب الثاني يكون في الكلام حذف واختصار دلّ عليه ما بعده . ويكون المعنى ظهرت المعاصي في البر والبحر / ١١٧٩ / فحبس الله عنهم الغيث وأغلى سعرهم لِيَذِيقَهُمْ عِقَابَ بعض ما عملوا (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) وروى داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس « لعلمهم يرجعون » لعلمهم يتوبون .

فأما قوله جل وعز (وما آتيتم من رباً لِيَرْبُوْهُ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ) [٣٩] فقد ذكرنا قول العلماء فيه أنّه أن يَهْدِي الرجل إلى الرجل الهدية يريد عليها المكافأة ولا يريد الثواب فذلك مباح إلاّ أنّه لا يثاب عليه لأنّه لم يَقْصِدْ به ثواب الله جل وعز غير أنّ الضحّاك قال : نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك خاصة بقوله جل وعز « لا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ » (٦٥) وقد قيل : معنى وما آتيتم من رباً

(٦٣-٦٢) في ب ، د « واصحابه أي هو في اصحابه ردى أيضا ويجوز أن يكون اصحابه أردياء » .

(٦٤) آية ٨٢ - يوسف .

(٦٥) آية ٦ - المدثر .

سورة الروم

هو الربا الذي لا يحل ، وقال قائل هذا القول : معنى فلا يربو عند الله فلا يحكم به لآخذه لانه ليس له وانما هو للماخوذ منه . وتنتيه الربا ربوان ، كذا قول سيويه^(٦٦) ، ولا يجوز عند أصحابه غيره . وسمعت أبا اسحاق يقول وذكر قول الكوفيين لا يكفيهم في قولهم رببان أن يخطئوا في الخط فيكتبوا الربا بالياء حتى يخطئوا في التشبيـه واستعظم هذا ، وقد قال الله جل وعز « ليربو في أموال الناس » فهذا ما بين أنه من ذوات الواو ، وأن القول كما قال أبو اسحاق .

.. مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ .. [٤٣]

أى لا يردّه الله جل وعز عنهم فاذا لم يردّه لم ينهيناً لاحد دفعه ، ويجوز عند غير سيويه^(٦٧) « لا مرد له » ، وذلك عند سيويه بعيد الا أن يكون في الكلام عطف^(٦٨) . (يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ) الاصل يتصدعون أدغمت التاء في الصاد لقربها منها ، ويقال : تَصَدَّعَ القوم ، اذا تفرقوا ومنه اشتق الصَّدَاعُ لانه يفرق شعب الرأس

.. وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا .. [٤٧]

خبر كان (نصر المؤمنين) اسمها ، ولو كان في غير القرآن اجاز رفع حق ونصب نصر ، لان حقاً ، وان كان نكرة ، فبَعْدَهُ علينا ، ولجاز رفعهما على أن تضمر في كان^(٦٩) والخبر في الجملة . وفي الحديث^(٧٠) مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضٍ صَاحِبُهُ رَدَّ اللَّهُ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ

(٦٦) الكتاب ٩٣/٢ .

(٦٧) انظر المصدر السابق ٢٩/١ .

(٦٨) في ب ، د زيادة « وحذف » .

(٦٩) في ب ، د زيادة « الاسم » .

(٧٠) انظر صحيح مسلم ١٤٣/٦ ، ١١٧/١٤ في معناه .

سورة الروم

ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم و « كان حقاً علينا نصر المؤمنين » .
 .. وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا ۝ [٤٨]

جمع ' كِسْفَةً وهي القطعة ، وفي قراءة الحسن وأبي جعفر وعبد الرحمن الأعرج (كِسْفًا)^(٧١) باسكان السين ، وهو أيضا جمع ' كِسْفَةٍ كما يقال : سَدْرَةٌ وسَدْرٌ ، وعلى هذه القراءة يكون المضمّر الذي بعده عائداً عليه أي فترى الودق يخرج من خلال الكِسْفِ لان كل جمع بينه وبين واحد الهاء لا غير ، التذكير فيه حسن ، ومن قرأ كِسْفًا فالمضمّر عنده عائداً على الحساب ، وفي قراءة الضحاك (فترى الودق يخرج من خلله)^(٧٢) ويجوز أن يكون خلال ' جمع خلل .

وإن كنّا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين
 [٤٩] ، [٥٠]

قد ذكرناه^(٧٣) ، وكان أبو اسحاق يذهب الى أنه على التوكيد ويقول : إن قول قطرب التقدير من قبل التنزيل خطأ لان المطر لا ينفك من التنزيل ، وأنشد :

٣٣٨- مَشِينٌ كَمَا اهْتَزَتْ رِمَاحٌ تَسْفَهَتْ
 آغَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ التَّوَامِسِ^(٧٤)

(٧١) وهي أيضا قراءة ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد . ٥٠٨

(٧٢) وبها قرأ أيضا معاذ العنبري عن أبي عمرو . انظر البحر المحيط . ٤٦٤/٦

(٧٣) انظر اعراب الآية ١٢ - الروم

(٧٤) مر الشاهد ١٤١ .

سورة الروم

فَآتَتْهُمُ الْمَرْءُ ، لِأَنَّ الرِّيحَ لَا تَنْفُكُ مِنْهُ ، وَلِأَنَّ الْمَضَى تَسْفَهَتْ أَعَالِيهَا
الرِّيحَ ، فَكَذَا مَعْنَى مَنْ قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَطَرُ مِنْ قَبْلِ الْمَطَرِ • وَيُقَالُ :
آثَرَ "وَإِثْرٌ" (كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ) لَا يَجُوزُ فِيهِ الْإِدْغَامُ لِثَلَا يَجْتَمِعُ
فِيهِ سَاكِنَانِ •

وَلَكِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا •• [٥١]

قيل : التقدير فَرَأَوْا الزَّرْعَ مُصْفَرًّا ، وقيل : فَرَأَوْا السَّحَابَ ،
وقيل فَرَأَوْا الرِّيحَ ، وَذَكَرَتْ الرِّيحُ لِأَنَّهَا لِلْمُرْسَلِ مِنْهَا ، (٧٥) وَقَالَ
مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ لَا يَمْتَنِعُ تَذْكِيرُ كُلِّ مُؤَنَّثٍ غَيْرِ حَقِيقِي نَحْوِ أَعْجَبَنِي الدَّارُ ،
وَمَا أَشْبَهَهُ (لَظَلُّوا) قَالَ الْخَلِيلُ رَحِمَهُ اللَّهُ : مِمَّا لَا يَلِظُتْنَ • قَالَ
أَبُو إِسْحَاقَ : وَجَازَ هَذَا لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْمَجَازَةِ •

فَأَنكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدَّعَاءَ •• [٥٢]
جَعَلُوا بِمَنْزِلَةِ الْمَوْتَى وَالصُّمِّ ، لِأَنَّهُمْ لَا يَسْتَفْعُونَ بِمَا يَسْمَعُونَ (٧٦) •

وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ •• [٥٣]

قَالَ الْفَرَاءُ (٧٧) وَيَجُوزُ مِنْ ضَلَالَتِهِمْ بِمَعْنَى وَمَا أَنْتَ بِمَا نَعْمُ مَنْ
ضَلَالَتِهِمْ ، وَ ١٧٦/ب عَنْ بِمَعْنَى وَمَا أَنْتَ بِصَارِفِهِمْ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ •

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ •• [٥٤]

قَالَ عَطِيَّةُ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مِنْ ضَعْفٍ » فَقَالَ لِي (مِنْ ضَعْفٍ) (٧٨) وَقَرَأَ عِيسَى

(٧٥) ب ، د : فِيهَا •

(٧٦) فِي ب ، د زِيَادَةُ « وَقَرَأَ حَمِيدٌ وَمُجَاهِدٌ (وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدَّعَاءَ) •

(٧٧) انْظُرْ مَعَانِي الْفَرَاءِ ٣٢٦/٢ •

(٧٨) انْظُرْ تَيْسِيرَ الدَّانِي ١٧٦ •

سورة الروم

ابن عمر (من ضَعَفَ) ، وقرأ الكوفيون^(٧٩) (من ضَعَفَ) وهو المصدر،
وأجاز النحويون منهم من ضَعَفَ ، وكذا^(٨٠) كل ما كان فيه حرف من
حروف الحلق ثانياً أو ثالثاً . قال أبو اسحاق : تأويله الله الذي خلقكم
من النطفة التي حالكم معها الضعف ثم جعل من بعد الضعف الشيئية .

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَافِرِينَ

ساعة ٥٥ [٥٥]

وليس في هذا ردّ لعذاب القبر إذ كان قد صحّ عن النبي صلى الله
عليه وسلم من غير طريق أنه تموّذ منه^(٨١) ، وأمر أن يتعمّد منه .
من ذلك ما رواه عبد الله بن مسعود قال : سمع صلى الله عليه أمّ حبيبة
تقول : اللهم آمّنني بزوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبى
أبى سفيان وبأخي معاوية فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم « سألت الله
في آجال مضروبة وأرزاق مقسومة ولكن سألته أن يعيدك من
عذاب جهنم أو عذاب القبر »^(٨٢) في أحاديث مشهورة . وفي معنى
« ما لبثوا غير ساعة » قولان : أولهما^(٨٣) أنه يريد لابدّ من
حمدته قبل يوم القيامة ولحق الفناء الذي كتب على الخلق من
رحم ومن عذب فعلى هذا قالوا ما لبثنا غير ساعة لانهم لم يعملوا

(٧٩) ب ، د : وقرأ الكوفيون .

(٨٠) ب ، د : كذلك .

(٨١) ب ، د : من عذاب القبر .

(٨٢) مسلم - قدر - ٣٢ ، ٣٣ ، المعجم المفهرس لونسك ٢٣/١ .

(٨٣) في الاصل ب و د « أولاهما » وأظن الصواب ما أثبتته بدليل أن

أن ما بعدها « والقول الآخر » .

سورة الروم

مُقَدَّرَ ذَلِكَ ، والقول الآخر انهم يعنون في الدنيا لزوالها وانقطاعها وان
كَانُوا قَدْ أَقْسَمُوا عَلَى غَيْبٍ وَعَلَى غَيْرِ مَا يَدْرُونَ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ (كَذَلِكَ
كَانُوا يُؤْفَكُونَ) أَيْ كَذَلِكَ كَانُوا يَكْذِبُونَ فِي الدُّنْيَا ، وَقَدْ زَعَمَ
جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ أَنَّ الْقِيَامَةَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهَا كَذِبٌ لِمَا هُمْ
فِيهِ ^(٨٤) ، وَالْقُرْآنُ يَدُلُّ عَلَى غَيْرِ ^(٨٥) ذَلِكَ . قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ : كَذَلِكَ
كَانُوا يُؤْفَكُونَ » وَقَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ
لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ مُنْهَمُونَ
الْكَاذِبُونَ » ^(٨٦) .

وَرَدَّ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ فَقَالُوا (لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى
يَوْمِ الْبَعْثِ) [٥٦] قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : أَيْ فِي اللُّوحِ الْمَحْضُوظِ ، وَحَكَى
يَعْقُوبُ عَنْ بَعْضِ الْقُرَّاءِ : إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ، ^(٨٧) فَهَذَا مَا ^(٨٨) فِيهِ حَرْفٌ
مِنْ حُرُوفِ الْحَلْقِ .

فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ .. [٥٧]

لَمَّا رَدَّ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ سَأَلُوا الرَّجُوعَ إِلَى الدُّنْيَا وَاعْتَذَرُوا ^(٨٩) فَلَمْ
يُعْذَرُوا (وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ) وَلَا حَالَهُمْ حَالُ مَنْ يَسْتَعْتَبُ
فَيَرْجِعُ .

(٨٤) ب ، د زيادة « من الحقيقة » .

(٨٥) ب : خلاف .

(٨٦) آية ١٨ - المجادلة .

(٨٧) قراءة الحسن : انظر المحتسب ١٦٦/٢ .

(٨٨) ب : مما .

(٨٩) في د : واعتدوه .

ولقد ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۝ [٥٨] ۝
يَدُلُّهُمْ عَلَى مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ ۝

۝ وَلَا يَسْتَخَفُّكَ ۝ [٦٠] فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ بِالنَّهْيِ فَأَكْدَ
بِالنُّونِ الثَّقِيلَةِ فَبُنِيَ عَلَى الْفَتْحِ ، كَمَا يُبْنَى الشَّيْثَانُ إِذَا ضُمَّ أَحَدُهُمَا
إِلَى الْآخَرِ (الَّذِينَ لَا يُؤْفِقُونَ) فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ۝ وَمِنْ الْعَرَبِ مَنْ
يَقُولُ التَّذُونُ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ ۝

[٣١]

شرح إعراب سورة لقمان بسم الله الرحمن الرحيم

الم [١] تلك ٠٠ [٢]

في موضع رفع على اضممار مبتدأ أى هذه تلك ، ويقال : **تِيكَ** .
(آياتُ الكتاب الحكيم) بدل من « تلك » .

هَدَى ورحمة ٠٠ [٣]

نصب على الحال ، مثل « هذه ناقةُ الله لكم آية » ^(١) ، وهذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وقرأ حمزة (هَدَى ورحمة) بالرفع ، وهو من جهتين : أحدهما على اضممار مبتدأ لأنه أول آية ، والآخرى أن يكون خبر تلك ٠ / ١٧٧ / أ

الذين يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ٠٠ [٤]

في موضع رفع على اضممار مبتدأ ، لأنه أول آية أو ^(٢) في موضع نصب بمعنى أغنى ^(٣) ، أو في موضع خفض على انه نعت للمحسنين .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ٠٠ [٥]

« مَنْ » في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة . وعن رجلين ممن

(١) آية ٧٣ - الاعراف ، آية ٦٤ - هود .

(٢) التيسير ١٧٦ .

(٣-٣) ساقط من ب ، د .

سورة لقمان

أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما أن « لَهَوَ الحديث » ههنا الفناء وأنه ممنوع بالكتاب والسنة فيكون التقدير ومن الناس من يشتري ذا لهوٍ أو ذات لهوٍ ، مثل « واسأل القرية »
 أ ويكون التقدير لما كان انما يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشترى اللهو •
 (لِيَضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى لِيَضِلَّ غيره ومن قرأ (لِيَضِلَّ)^(٤)
 فعلى اللازم له عنده ، (وَيَتَّخِذُهَا)^(٥) قراءة المدين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الاعمش وحزمة والكسائي (وَيَتَّخِذُهَا) عطفاً على لِيَضِلَّ • والرفع من وجهين : أحدهما أن يكون معطوفاً على يشتري ، والآخر أن يكون مستأنفاً • والهاء كناية عن الآيات ، ويجوز أن تكسبون كناية عن السيل لان السيل يذكر ويؤثث •

• • كَانَ فِي أذُنَيْهِ وَقَرَأَ • • [٧]

اسم كان وتُحذف الضمة لثقلها فيقال : أذُنٌ •

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا • • [١٠]

يكون « ترونها » في موضع خفض على النعت لعمد أى بغير عمد مرئية ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال • قال أبو جعفر : وسمعت علي ابن سليمان يقول : الأولى أن يكون مستأنفاً ويكون بغير عمد التمام • (أَنْ تَمِيدَ) في موضع نصب أى كراهة أن تميدَ ، والكوفيون يقدرونه بمعنى لثلا تميد • (فَأَنْتَبَهَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) عن ابن عباس من^(٦) كل نوع^(٧) حسن وتأوله الشعبي على

(٤) قراءة ابن كثير وأبي عمرو • انظر تيسير الداني ١٣٤ •

(٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٢ •

(٦-٧) ب ، د : « قال من كل لون » •

سورة لقمان

الناس لأنهم مخلوقون من الأرض ، قال : فمن كان منهم يصير الى الجنة فهو الكريم ومن كان يصير^(٧) الى النار فهو اللئيم ، وقد تأول غيره أن النطفة مخلوقة من تراب وظاهر القرآن يدل على ذلك •

هذا خَلَقَ اللهُ •• [١١]

مبتداً وخبر (فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) « ما » في موضع رفع بالابتداء وخبره « ذا » وذا بمعنى الذي وَخَلَقَ واقع على هاء محذوفة على هذا^(٨) ، تقول : ماذا تعلمت أَنَحْوًا أمْ شِعْرًا ، ويجوز أن يكون « ما » في موضع نصب بخلق و « ذا » زائدة ، وعلى هذا تقول : ماذا تعلمت أَنَحْوًا أمْ شِعْرًا • (بَلِ الظَّالِمُونَ) رفع بالابتداء (في ضلالٍ مبينٍ) في موضع الخبر •

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ •• [١٢]

مفعولان ولم ينصرف لقمان لان في آخره ألفاً ونوناً زائدتين فأشبهه فعلاً الذي أثناء فعلى فلم يُصْرَفْ في المعرفة لأن ذلك ثقل ثانٍ وانصرف في النكرة لأن أحد الثقلين زال • وزعم عكرمة أن لقمان كان نبياً وفي الحديث أنه كان حبشياً^(٩) • (أَلَمْ أَشْكُرْ اللهُ) فيه تقديران : أحدهما أن تكون « أن » بمعنى أى مفسرة أى قلنا له أشكرك ، والقول الآخر أنها في موضع نصب والفعل داخل في صلتها ، كما حكى سيويه : كتبتُ إليه أن قم إلا أن هذا الوجه بعيد (وَمَنْ يَشْكُرْ فَنُضِمْ)

(٧) ب ، د زيادة « منهم » •

(٨) في ب ، د زيادة « القول » •

(٩) انظر ذلك في معاني الفراء ٢/٣٢٧ ، البحر المحيط ٧/١٨٦ •

سورة لقمان

يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ (جزم بالشرط ، ويجوز الرفع على أن مَنْ بمعنى
الشيء) .

وَإِذْ قَالَ لِقْمَانُ لابْنِهِ وَهُوَ بِمِصْرَ ۞ [١٣]

«إِذْ» في موضع نصب ، والمعنى واذكر ، وحكى أبو اسحاق (١) في
كتابه في القرآن أن «إِذْ» في موضع نصب بآياتنا وإن المعنى ولقد آتينا لقمان
الحكمة إذ قال . قال أبو جعفر : وأجسبه غلطاً لأن في الكلام واواً تمنع من
ذلك وأيضاً فإن اسم لقمان مذكور بعد قال . (يابُنِي) (١١) بكسر الياء ؛
لأنها دالة على الياء المحذوفة وَمَنْ فَتَحَهَا فلخفة الفتحة عنده .

إِنَّهَا ۞ [١٦]

الكتابة عن القصة أو عن الفعلِ أو بمعنى إن التي سألتني عنها لأنه
يُرْوَى / ١٧٧ ب / أنه سألته ، والبصريون يجوزون إنَّها زيدٌ ضربته ،
بمعنى إن القصة ، والكوفيون لا يجوزون هذا إلا في المؤنث (إن تكُ
مثال حبة من خردل) خبر «تك» واسمها مضمرة فيها ، واستبعد
أبو حاتم أن يقرأ (إن تك مثقال حبة) (١٢) بالرفع . لأن مثقالاً مذكراً
فلا يجوز عنده إلا بالياء . قال أبو جعفر : وهذا جائز صحيح وهو محمول
على المعنى لأن المعنى إن تك حبة من خردل . وهذا موجود في الكلام ،
يفال : له عندي حبة فضة ومثقال حبة فضة بمعنى واحد ، وهذا كثير
في كلام العرب يقال : اجتمع أهل اليمامة لأن من كلامهم اجتمعت

(١٠) معاني الزجاج ورقة ٦٦ نسخة ٢٤٩ .

(١١) قرأ بها ابن كثير وعاصم برواية أبي بكر وكذا قرأ نافع وأبي
عمرو وابن عامر وحمة والكسائي ، انظر كتاب السبعة لابن
مجاهد ٥١٣ .

(١٢) قد جوز الفراء الرفع بتكن . انظر معاني الفراء ٢ / ٣٢٨ .

سورة لقمان

التيامة ، وزعم الفراء^(١٣) ان مثل الآية^(١٤) .

٣٣٩ - وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَذَعْتَهُ
كَمَا شَرِقتَ صَدْرُ الْقِنَاةِ مِنَ الدَّمِ^(١٥)

فأما (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ) [١٤] فمعرض بين كلام لقمان كما روى شعبة عن سماك بن حرب عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : قالت أم سعد لسعد : أليس قد أمر الله جل وعز ببر الوالدة ؟ فوالله لا أطعم ولا أشرب حتى تكفر بمحمد صلى الله عليه ، وكانوا اذا أرادوا أن يطعموها أو جرّوها بالعصا^(١٦) وجعلوا في فيها الطعام والشراب ، فنزلت « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ » الى (وَأَنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) [١٥] الآية فأما نصب « وهنّ على وهن » قال أبو جعفر : فما علمت أن أحداً من النحويين ذكره فيكون مفعولاً ثانياً على حذف الحرف أي حملته^(١٧) بضعف على ضعف أو فازدادت ضعفاً على ضعف ، و « معروفاً نعت لمصدر محذوف » وزعم أبو اسحاق في كتابه^(١٨) ان « أن » في موضع نصب وان المعنى ووصينا الانسان بوالديه أن اشكر لي ولوالديك . وهذا القول على مذهب سيويه بعيد ولم يذكر أبو اسحاق فيما علمت غيره . وأجود منه أن تكون « أن » مفسرة والمعنى قلنا له أشكر لي ولوالديك .

(١٣) المصدر السابق .

(١٤) في ب ، د زيادة « قول الشاعر » .

(١٥) مر الشاهد ١٣٠ .

(١٦) ب ، د : العصي .

(١٧) ب ، د : جملة .

(١٨) معاني الزجاج ورقة ٦٦ أ نسخة ٢٤٩ .

سورة لقمان

يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ ۚ [١٧]

[معنى إقامة الصلاة]^(١٧) إتمامها بجميع فروضها ، كما يقال : فلان قِيمَ بعمله الذي وليه أي قد وفى العمل جميع حقوقه ، ومنه هذا قوام الأمر (وأصبر على ما أصابك) وهو أن لا يخرج من الجزع الى معصية الله وكذا الصبر عن المعاصي •

وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ ۚ [١٨]

قد ذكرناه وحكي عن محمد بن يزيد أنه قال : « تصاعر » من واحد مثل عافاه الله (ولا تمش في الأرض مراحاً) أي متبخرأ متكبراً • وهو مصدر في موضع الحال •

وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ۚ [١٩]

أي توسط والتوسط أحمد الأمور ، وكذا (واغضض من صَوْنِكَ) أدبه الله جل وعز بالأمر بترك الصياح في وجوه الناس تهاوناً بهم (إن أنكر الأصوات لصوت الحمير) قال أبو عبيدة^(٢٠) : أي أشد ، وقال الضحاك : وهما جميعاً على المجاز • وفي الحديث « ماصح حمار » ولا نبَحَ كلب إلا أن يرى شيطانا ،^(٢١) •

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

ۚ [٢٠]

(٢٠) انظر مجاز القرآن لابي عبيدة ١٢٧/٢ •

(٢١) انظر صحيح الترمذي - الدعاء ١٣/١٣ « واذا سمعتم نهيق

الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم فانه رأى شيطانا »

المعجم المفهرس لونسك ٥١٢/١ •

سورة لقمان

وذلك من نعم الله جل وعز على بني آدم فالأشياء كلها مسخرة لهم من شمس وقمر ونجوم وملائكة تحوطهم ، وتجرب اليهم منافعهم ، ومن سماء وما فيهما^(٢٢) لا يحصى (وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة) على الحال ومن قرأ (نعمة ظاهرة وباطنة)^(٢٣) جملة نعتاً ، وهي قراءة ابن عباس من وجوه صحاح مروية وفسرها الاسلام وشرح هذا أن سعيد بن جبير قال في قوله الله جل وعز : ولكن يريد ليظهركم وليتم نعمته عليكم^(٢٤) ، قال : يدخلكم الجنة وتسام نعمة الله على العبد أن يدخله الجنة فكذلك كان الاسلام يؤول أمره الى الجنة سُمِّيَ نعمة ، وعن ابن عباس قال (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) قال : هو التضرُّ بن الحارث •
•• أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ••

[٢١]

أي أَوْ لَوْ كَانَ كَذَا يَتَّبِعُونَهُ عَلَى التَّوْبِخِ^(٢٥) ••
ومن يُسَلِّمْ وجهه الى الله •• [٢٢]
وقراءة أبي عبد الرحمن السلمي (ومن يُسَلِّمْ وجهه/ ١٧٨ أ/ الى الله) • قال : « يُسَلِّمْ » في هذا أعرف ، كما قال جل وعز : [« فقلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ »^(٢٦)] ومعنى « أسلمت وجهي لله » قصدت بعبادتي الى الله وأقررت أنه لا إله غيره ، ويجوز أن يكون التقدير ومن

(٢٢) ب ، د : وما وما •

(٢٣) قرأ بها علي بن نصر وعبيد بن عقيل عن أبي • انظر معاني الفراء

٣٢٩/٢ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٣ •

(٢٤) آية ٦ - المائدة •

(٢٥) في ب ، د زيادة « لهم » •

(٢٦) آية ٢٠ - آل عمران • وما بين القوسين زيادة من ب و د •

سورة لقمان

يُسَلِّمُ نَفْسَهُ إِلَى اللَّهِ مِثْلَ كُلِّ شَيْءٍ هَالِكٍ إِلَّا وَجْهَهُ» (٢٧) معناه إِلَّا آيَاهُ • ويكون يُسَلِّمُ عَلَى التَّكْثِيرِ إِلَّا أَنْ الْمُسْتَعْمَلَ فِي سَلِّمْتُ أَنَّهُ بِمَعْنَى دَفَعْتُ يُقَالُ : سَلِّمْتُ فِي الْحِنْطَةِ وَقَدْ يُقَالُ : أَسَلَّمْتُ • وروى جعفر ابن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله جل وعز (فقد اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ •

ولو أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ •• [٢٧]

«أَنَّ» فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَالتَّقْدِيرُ وَلَوْ وَقَعَ هَذَا وَ «أَقْلَامٌ» خَبَرُ أَنْ (وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ) مَرْفُوعٌ مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحَدَاهُمَا الْعُطْفُ عَلَى الْمَوْضِعِ ، وَالْآخَرَى أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ • وَقَرَأُ (٢٨) أَبُو عَمْرٍو وَابْنُ أَبِي اسْحَاقَ (وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ) (٢٩) بِالنَّصْبِ عَلَى اللَّفْظِ • وَحَكِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ قَالَ : مَا أَعْرِفُ لِلرَّفْعِ وَجْهًا إِلَّا أَنْ يَجْعَلَ الْبَحْرُ أَقْلَامًا وَأَبُو عَمْرٍو يَخْتَارُ الرَّفْعَ لِكَثْرَةِ مَنْ قَرَأَ بِهِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : يُلْزَمُ مَنْ قَرَأَ بِالرَّفْعِ أَنْ يَقْرَأَ وَ «كَتَبَتَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ» (٣٠) • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : هَذَا مُخَالَفٌ لِمَا كَانَ عِنْدَ سَيِّوِيَةٍ ، قَالَ سَيِّوِيَةُ (٣١) : أَيُّ وَالْبَحْرِ هَذَا أَمْرُهُ يَجْعَلُ الْوَاوُ تَوْذِي عَنِ الْحَالِ ، وَلَيْسَ هَذَا فِي «وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ» ، «يَمْدُهُ» ، وَحَكِي «يَمْدُهُ» ، عَلَى أَنَّهُمَا لَتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، وَحَكِي التَّفْرِيقَ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ وَأَنَّهُ يُقَالُ

(٢٧) آية ٨٨ - القصص

(٢٨) فِي ب، د زِيَادَةُ «أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ»

(٢٩) انْظُرْ كِتَابَ السَّبْعَةِ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ٥١٣ •

(٣٠) آية ٤٥ - المائدة

(٣١) الْكِتَابُ ٢٨٥/١ •

سورة لقمان

فيما كان يزيد في الشيء مَدَّةُ يَمُدُّهُ كما تقول : مَدَّ النيلُ الخليجَ ،
أى زاد فيه ، وأمدَّ اللهُ جل وعز الخليجَ بالنيلِ • وهذا أحسن
القولين ، وهو مذهب الفراء^(٣٢) ، ويجوز تَمُدُّهُ (من بَعْدِهِ سبعةُ
أَبْحُرٍ) على تأنيث السبعة (ما تَفِدَّتْ كلماتُ الله) قال قتادة : قالوا :
إن ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم سَيَنْفَدُ فَأَنْزَلَ اللهُ جل وعز
يعني هذا •

ما خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفْسٍ وَاحِدَةٍ •• [٢٨]

قال الضحاك : أى ما ابتداء خلقكم جميعاً إِلَّا كَخَلْقِ نَفْسٍ
واحدة ، وما بعثكم يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَبَعَثِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ • قال أبو
جعفر : وهكذا قدره النحويون بمعنى إِلَّا كَخَلْقِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ مِثْلِ
و • اسأل القرية • •

•• يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ •• [٢٩]

عن ابن مسعود أنه قال : قَصَرَ نَهَارُ الشِّتَاءِ فِي طُولِ^(٣٣) لَيْلِهِ ،
وقصر لَيْلُ الصَّيْفِ فِي طُولِ نَهَارِهِ^(٣٣) •

وَإِذَا غَشِيَهِمْ مَوْجٌ كَالظُّلُلِ •• [٣٢]

لأن سبيل الموج إذا اشتدَّ أن يرتفع • قال الفراء : يضى بالظُّلِ
السحاب • قال الخليل وسيبويه رحمهما الله في قاضٍ وجازٍ : يوقِفُ
عليهما بغير ياء ، وَعَلَّتَهُمَا فِي ذَلِكَ أَن يُعْرَفَ أَنَّهُ فِي الْوَصْلِ كَذَلِكَ
وكان القياس أن يُوقِفَ عليهما بالياء لأن التوين يزول في الوقف ،

(٣٢) انظر معاني الفراء ٣٢٩/٢ •

(٣٣-٣٣) في ب، د «الصيف وطول نهار الصيف في الشتاء وطول ليل
هذا وقصر ليل هذا» •

سورة لقمان

وحكى يونس ان بعض العرب الموثوق بهم^(٣٤) يقف بلباء فيقول : جاءني قاضي وجازي •

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ^(٣٥) الْغَيْثَ [٣٤]

زعم الفراء^(٣٦) أن في هذا معنى النفي أي ما لم يعلمه أحد إلا الله جل وعز • قال أبو جعفر : إنما صار فيه معنى النفي والایجاب بتوقيف الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم في قول الله جل وعز • وعنده مفاتيح الغيب^(٣٧) لا يعلمها إلا هو أنها هذه • قال أبو إسحاق : فمن زعم أنه يعلم شيئاً من هذا فقد كفر (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ) ومن العرب من يقول : بآية أرض • فمن قال : بأي أرض قال : تأييث الأرض يكفي من تأييث أي • ومن قال : بآية أرض قال : أي تنفرد وتأتي بغير اضافة لو قال : جاءتني امرأة • قلت آية (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) نعت لعلیم أو خبر بعد خبر •

(٣٤) ب، د : بلغتهم •

(٣٥) قرأها نافع وعاصم وابن عامر بالتشديد والباقون بالتخفيف •

• انظر تيسير الداني ١٧٧ •

(٣٦) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٠ •

(٣٧) آية ٥٩ - الانعام •

[٣٢]

شرح إعراب سورة السجدة

بسم الله الرحمن الرحيم

الم [١] تنزيل الكتاب لا ريب فيه ٠٠ [٢]
 الاجماع على رفع تنزيل ، ورفع من ثلاثة أوجه : أحدها بالابتداء
 والخبر ، لا ريب فيه ، ، والثاني على اضممار مبتدأ أى هذا المتلو تنزيل ،
 والثالث بمعنى هذه الحروف تنزيل و « والم » تدل على الحروف كلها
 كما تدل عليها ا ب ت ث . ولو كان تنزيل منصوباً على المصدر لجاز كما
 قرأ الكوفيون « انك لمن المرسلين » على صراط مستقيم .
 تنزيل العزيز الرحيم ، (١) .

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ٠٠ [٣]

« أَمْ » تدل على خروج من حديث الى حديث (يَلْهُوَ الْحَقُّ
 مِنْ رَبِّكَ) مبتدأ وخبره ، وكذا (الله الذي خلق السموات
 والأرض) [٤] (ما لكم من دونه من ولي) أى للكافرين من مولى
 يمنع من عذابهم (ولا شفيع) (٢) ، ويجوز بالرفع على الموضع (أقلا
 تتذكرون) هذه الموعظة .

الذي أحسن كل شئ خلقه ٠٠ [٧]

(١) آية ٥، ٤، ٣ - يس .
 (٢) في ب، د زيادة « عطف على اللفظ » .

سورة السجدة

وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن كثير (خَلَقَهُ)^(٣) باسكان اللام ونصبه في هذه القراءة على المصدر عند سيبويه مثل : صَنَعَ اللهُ الذي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ^(٤) ، وعند غيره على البدل من : كلَّ ، أي السذي أحسنَ خَلْقَ كُلِّ شَيْءٍ [وهما مفعولان على مذهب بعض التحويين بمعنى أَفْهَمَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ]^(٥) ، و^(٥) خَلَقَهُ ، على أنه فعل ماض في موضع خفض نعت لشيء والمعنى على ما يروى عن ابن عباس أحكَمَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ أي جاء به ما أراد لم يتغير عن إرادته ، وقول آخر أن كلَّ شيء [يخلقه حَسَنٌ] لأنه لا يقدر أحدٌ أن يأتي بمثله ، وهو دالٌ على خالقه • قال أبو اسحاق : ويجوز الذي أحسنَ كُلَّ شَيْءٍ^(٦) [خَلَقَهُ] بالرفع بمعنى ذلك خَلَقَهُ (وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ) يعني آدم صلى الله عليه وسلم •

نم جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ ۝ [٨]

مشتقٌ من سللتُ الشيءَ وفُعَالَةٌ للقليل (من ماءٍ مَّهِينٍ) قال أبو اسحاق : أي ضعيف ، وقال غيره : أي لا خَطَرُ له عند الناس •

نم سَوَّاهُ ۝ [٩]

يعني الماء (وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ) أي الذي يحيا به (وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) فَوَحَّدَ السَّمْعَ وجمع الابصار ، لأنَّ السمع في الاصل مصدر ، ويجوز أن يكون واحداً يدلّ على جمع (وَالْأَفْئِدَةَ)

(٣) وهي أيضا قراءة ابن عامر • انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٦ •

(٤) آية ٨٨ - النمل •

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

سورة السجدة

جمع فؤاد وهو القلب •

وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ

•• [١٠]

ويقراً (أئنا) في هذا سؤال صعب من العربية يقال : ما العامل في « إذ » و « وإن » لا يعمل ما بعدهما فيما قبلها ؟ والسؤال في الاستفهام أشد لأن ما بعد الاستفهام أجدر أن لا يعمل فيما قبله من « إن » ، كيف وقد اجتمعا ؟ فالجواب على قراءة من قرأ (إنا) أن العامل ضللتنا ، وعلى قراءة من قرأ (أئنا) أن العامل مضمر ، والتقدير آنبعث إذا متنا ، وفيه أيضاً سؤال يقال : أين جواب إذا على القراءة الأولى لأن لان فيها معنى الشرط ؟ فالقول في ذلك أن بعدهما فعلاً ماضياً فلذلك جاز هذا ، وعن أبي رجاء وطلحة أنهما قرآ (أئذا ضللتنا)^(٧) وهي لفظة شاذة ، وعن الحسن (أئذا ضللتنا) بالصاد ، وهكذا رواها الفراء^(٨) ، وزعم أنها تروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ولا يعرف في اللفظة ضللتنا ولكن يعرف ضللتنا ، يقال : ضل اللحم وأصله ، وخم وأخم إذا أتنن •

قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ •• [١١]

قال أبو اسحاق : هو من توفية العدد أى يستوفى عددكم أجمعين •

(٧) هذه قراءة نافع والكسائي • انظر اجتماع الاستفهامين واختلاف

القراءة فيهما في كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٨٥ •

(٨) وهي أيضاً قراءة يحيى بن يعمر وابن محيصن كما في البحر المحيط

٢٠٠/٧ •

(٩) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٣١/٢ •

سورة السجدة

ولو تَرَىٰ إِذِ الْمَجْرُمُونَ نَاكِسُو رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ [١٢] مبتدأ^(١٠) وخبر • قال أبو اسحاق : المخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم مخاطبة لأُمتِه ، والمعنى ولو ترون ، ومذهب أبي العباس غير هذا ، وأن يكون المعنى : يا محمد قل للمجرم ولو تَرَىٰ إِذِ الْمَجْرُمُونَ نَاكِسُو رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ لندمت على ما كان منك وحُذِفَ جواب « لو » والقول •

ولو شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ۚ [١٣]

مفعولان قيل : في معناه قولان : أحدهما / ١٧٩/ أن ميثاق الكلام يدلّ على أنه في الآخرة أى لو شئنا لزددناهم الى الدنيا والمحنة كما سألوا (ولكن حَقَّ القولُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) أي حَقَّ القولُ مِنِّي لأَعَذِّبَنَّ مِنْ عَصَائِي بِعَذَابٍ جَهَنَّمَ وَعَلَّمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّهُ لَوْ رَدَدْتَهُمْ لَعَادُوا كَمَا قَالَ • وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ،^(١١) •

فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا [١٤]

في معناه قولان : أحدهما أنه من النسيان الذي لا ذكْرَ مَعَهُ أى لم تعملوا لهذا اليوم فكنتم بمنزلة الناسين ، والآخر أن نَسِيتُمْ بمعنى تركتم ، وكذا (إِنَّا نَسِينَاكُمْ) واحتج محمد بن يزيد^(١٢) بقوله « ولقد عهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ »^(١٣) قال : والدليل على

(١٠) ب، د : ابتداء •

(١١) آية ٢٨ - الانعام •

(١٢) في ب، د زيادة «لهذا» •

(١٣) آية ١١٥ - طه •

سورة السجدة

أنه بمعنى ترك أن الله جل وعز أخبر عن إبليس أنه قال له : « ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين » ، (١٤) فلو كان آدم صلى الله عليه وسلم ناسياً لكان قد ذكره : وأنشد :

٣٤٠- كَأَنَّهُ خَارَجًا مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ

سَقُودٌ شَرِبَ نَسْوَهُ عِنْدَ مَفْتَادٍ (١٥)

أى تركوه ولو كان من النسيان لكانوا قد عملوا به مرة •

انما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خرّوا سجّداً

[١٥]••

أى انما يؤمن بالعلاقات والبراهين والحجج الذين إذا ذكروا بها خضعوا لله وسبحوا بمجده • (وهم لا يستكبرون) عن عبادته ولا الاقياد لما أأنه •

تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ •• [١٦]

في موضع نصب على الحال أو رفع لأنه (١٦) فعل مستقبل وليس يَتَجَيَّنُ فيه الاعراب لأنه فعل مقصور • ومعنى مقصور أنه قَصِرَ منه الاعراب ومعنى منقوص أنه نَقِصَ منه الاعراب (يَدْعُونَ) في موضع نصب على الحال (خَوْفًا) مفعول من أجله ، ويجوز أن يكون مصدرًا (وطمعًا) مثله أى خوفًا من العذاب وطمعًا في الثواب ، (ومما رزقناهم)

(١٤) آية ٢٠ - الاعراف •

(١٥) الشاهد للنافية الذياني انظر : ديوانه ٣٢ ، قواعد الشعر لثعلب

٤١ ، الخزانة ٥٢١/١ •

(١٦) ب : د : على أنه •

يُنْفِقُونَ) تكون « ما » بمعنى الذي وتكون مصدرًا ، وفي كلا الوجهين يجب أن تكون منفصلة من « من » .

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۖ [١٧]

ويقراً (ما أُخْفِيَ لَهُم) ^(١٧) باسكان الياء على أنه فعل مستقبل .
وفي قراءة عبدالله (ما نُخْفِي) ^(١٨) بالنون ، قال أبو اسحاق : ويقسرا (ما أُخْفِيَ لَهُم) بمعنى ما أُخْفِيَ اللَّهُ لَهُم فان جعلت « ما » بمعنى الذي كانت في موضع نصب على الوجوه كلها ، وإن جعلتها بمعنى أى وقرأت بقراءة المدنيين كانت في موضع رفع وان قرأت بغيرها كانت في موضع نصب (جزاء) مفعول من أجله أو مصدر .

أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ۖ [١٨]

لأن لفظ « مَن » ، تؤدّي عن الجماعة فلهذا قال : لا يستوون . هذا قول كثير من النحويين ، وقال بعضهم : يستوون لاثنتين إلا أن الاتيين جمع ، لأنه واحد جُمِعَ مَعَ آخر . والحديث يدل على هذا القول لأنه عن ابن عباس رحمه الله وغيره قال : نَزَلَتْ « أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا ، فِي عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، كَمَن كَانَ فَاسِقًا ، فِي الْوَلِيدِ بْنِ عَقِبَةَ بْنِ أَبِي مَعْصُطٍ » ^(١٩) .

أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۖ [١٩]

في موضع رفع بالابتداء فوصفه الله جل وعز بالايمان ، وخبر

(١٧) قراءة حمزة . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٦ .

(١٨) معاني الفراء ٣٣٢/٢ .

(١٩) انظر ذلك في البحر المحيط ٢٠٣/٧ ، تفسير القرطبي ١٠٥/١٤ .

الابتداء (فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى) والمعنى فَلَهُ وَلِنظرائه فعلى هذا جاء الجمع ، وكذا (وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا) [٢٠] ظرف .

وَلَنُذِيقَنَّهُمْ ٥٥ [٢١]

لام قسم (مِنْ الْعَذَابِ الْأَدْنَى) أى الأقرب ، وأكثر أهل التفسير على أنها النصيبات في الدنيا .

وَمَنْ أَظْلَمُ ٥٥ [٢٢]

أى لنفسه (مَنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ) أى بحججه وعلاماته (ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) بترك القبول فأعلم أنه ينتقم منه ، فقال جل وعز (إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ) .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ٥٥ [٢٣]

مفولان (فَلَا تُكِنُّ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ) قد ذكرناه ، وقد قيل : إن معناه فلا تكن في شك من تلقى موسى صلى الله عليه وسلم الكتاب بانقبول ، وعن الحسن أنه قال في معناه : ولقد آتينا موسى الكتاب فأوذى وكذب فلا تكن في شك من أنه سيلقاك ما لقيه من التكذيب والأذى . وهو (٢٠) قول " غريب " إلا أنه / ١٧٩ / ب من رواية عمرو بن عبيد (٢١) .

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آئِمَّةً ٥٥ [٢٤]

والكوفيون يقرؤون (آئِمَّةً) وهو لحن " عند جميع النحويين ، لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة وهو من دقيق النحو ، وشرحه أن

(٢٠) ب، د : وهذا .

(٢١) في ب، د زيادة «عنه» .

سورة السجدة

الأصل أَمَمَةٌ ثم أُلْقِيَتْ حركة الميم الأولى على الهمزة ، وأدغمت الميم في الميم وَخَفَّفَتْ الهمزة الثانية لثلاث تَجْتَمِعُ همزتان ، والجمع بـين همزتين في حرفين بعيد فأما في حرف واحد فلا يجوز البتة إلا بتخفيف آدم وآخر (٢٢) وهذا آدم من هذا (لِمَا صَبَرُوا) (٢٣) لصبرهم (٢٤) و (لِمَا صَبَرُوا) أي حين صبروا جعلناهم أئمة .

أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ ۝ [٢٦]

وقرأ أبو عبدالرحمن السلمي وقتادة (أو لم يهد لهم) (٢٥) بالنون فهذه قراءة بيّنة . والقراءة الأولى بالياء فيها اشكال لأنه يقال : الفعل لا يخلو من فاعل فأين الفاعل ليهْد فتكلم التحويون في هذا فقال الفراء : (٢٦) « كم » في موضع رفع يهد . وهذا نقض لأصول التحويين (٢٧) في قولهم : إن (٢٧) الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا في كم بوجه أعني ما قبلها . ومذهب أبي العباس أن يهد يدل على الهدى فالمعنى أو لم يهد لهم الهدى ، وقيل : المعنى أو لم يهد الله لهم فيكون معنى الياء ومعنى النون واحداً ، وقال أبو اسحاق : « كم في موضع نصب بأهلكنا . (إن في ذلك لآيات) في موضع نصب بان (أَفَلَا يَسْمَعُونَ) بمعنى أفلا يقبلون مثل : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ .

(٢٢) في بء زيادة « يقال » .
(٢٣) قرأها الكسائي وحزمة بكسر اللام وتخفيف الميم وقراءة عبدالله (بما صبروا) (معاني الفراء ٣٣٢/٢) .

(٢٤) في بء زيادة « إذا خففت لما » .
(٢٥) قرأ بها أيضا الإمام علي وابن عباس . انظر مختصر ابن خالويه

١١٨

(٢٦) انظر معاني الفراء ٣٣٣/٢

(٢٧-٢٧) في بء « لان من قولهم » .

سورة السجدة

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ • [٢٧]

روى سفيان بن عيينه عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : هي أرض اليمن ، وقال سفيان وحدثني معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : هي آبِين^(٢٨) ، وقال^(٢٩) الحكم بن أبان عن عكرمة « إلى الأرض الجُرُزِ » قال : هي الظمأى ، وقال جويسر عن الضحاك « إلى الأرض الجُرُزِ » قال : الميتة العطشى ، وقال الفراء :^(٣٠) هي التي لا نبات فيها ، وقال الأصمعي : الأرض الجُرُزِ التي لا تُنبِت شيئاً • قال محمد بن يزيد : بعد أن تكون^(٣١) إلا أرضاً بعينها لدخول الألف واللام إلا أنه يجوز على قول ما قال ابن عباس والضحاك • قال أبو جعفر : الاسناد عن ابن عباس صحيح لا مطعن فيه ، وهذا إنما هو نعت ، والنعت للمعرفة يكون بالألف واللام • وهو مشتق من قولهم : وجل جُرُوزٌ إذا كان لا يُبقي شيئاً إلا أكله • وحكى الفراء^(٣٢) وغيره أنه يقال : أرض جُرُزٌ وجُرُزٌ وجَرَزٌ ، وكذلك^(٣٣) بَخْلٌ ورُعْبٌ ورَهَبٌ في الأربعة^(٣٤) أربع لغات (فنُخْرِجُ به زرعاً) يكون معطوفاً على نسوق ، أو منقطعاً مما قبله (تَأْكُلُ منه أنعامهم) في موضع نصب على النعت

(٨٢) أرض أبين باليمن • انظر تفسير الطبري ١١٥/٢١ ، البحر المحيط ٢٠٥/٧ ، وفي مجاز أبي عبيدة ١٣٣/٢ « الأرض الجرز : أي الغليظة اليابسة التي لم يصبها المطر وكذا في اللسان (جرز) » •

(٢٩) ب، د : وروى •

(٣٠) معاني الفراء ٣٣٣/٢ •

(٣١) في ب، د زيادة « نكرة وإن تكون » •

(٣٢) انظر معاني الفراء ٣٣٣/٢ •

(٣٣-٣٤) في ب، د « وكذلك رعب ورهب فيه » •

سورة السجدة

(وَأَنْفُسُهُمْ) اي ويأكلون منه • والنفس في كلام العرب على ضربين : أحدهما أنه يراد بها الأفضال ، والآخر أنه يراد بها جملة الشيء وحقيقته قال جل وعز : تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ، (٣٤) أي تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم (أَفَلَا يُبْصِرُونَ) يكون (أَلَا) للتثنية •

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ ۖ ۝ [٢٨]

« متى » في موضع رفع ويجوز أن تكون في موضع نصب على الظرف • قال الفراء : (٣٥) يعني فَتْحَ مَكَّةَ ، وَأَوْلَى من هذا ما قاله مجاهد قال : يعني يوم القيامة • قال أبو جعفر : ويوم فتح مكة قد نفع من آمَنَ إيمانه • وَيُرْوَى (٣٦) أن المؤمنين قالوا سيحكم الله جل وعز بيوم القيامة فيصيب المحسن ويعاقب المسيء فقال الكفار على التهزي متى هذا الفتح أي هذا الحكم • ويقال : للحاكم فاتح وفتاح ؛ لأن الأشياء تفتح على يديه وتنفصل ، وفي القرآن « رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ » ، (٣٧) •

قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ ۖ ۝ [٢٩] على الظرف وأجاز الفراء الرفع • (٣٨) قيل : معناه أعرض عن سَفْهِهِمْ ولا تجبهم الا / ١٨٠ / بما أُمِرْتَ بِهِ • (وَاتَّظِرُوا إِنَّهُمْ مُتَنْظِرُونَ) أي انتظر يوم الفتح يوم يحكم

(٣٤) آية ١١٦ - المائدة •

(٣٥) انظر معاني الفراء ٣٣٣/٢ •

(٣٦) ب، د : روى •

(٣٧) آية ٨٩ - الاعراف •

(٣٨) في ب، د زيادة « على الابتداء والخبر (لاينفع الذين) ظلموا معذرتهم » •

فَاعْرِضْ عَنْهُمْ ۝ [٣٠]

الله لك عليهم ، فان قيل : (٣٩) فكيف ينتظرون يوم القيامة وهم لا يؤمنون به ففني هذا جوابان : أحدهما أن يكون المعنى أنهم ينتظرون الموت ، وهو من أسباب القيامة فيكون هذا مجازا ، والآخر أن فيهم من يشكّ ومنهم من يؤقِنُ بالقيامة فيكون هذا لهذين الصنفين والله جل وعز أعلم •

شرح إعراب سورة الأحزاب بسم الله الرحمن الرحيم

يا أيُّها النبي ٠٠ [١]

صَمَتَ أَيًّا لَأَنَّهُ نَدَاءٌ مُفْرَدٌ وَالتَّنْيِيزُ لَازِمٌ لَهَا وَالنَّبِيُّ نَعْتٌ لِأَيٍّ عِنْدَ النَّحْوِيِّينَ ^(١) إِلَّا الْأَخْفَشُ فَانْهَ يَقُولُ : إِنَّهُ صَلَةٌ لِأَيٍّ ، وَهُوَ خَطَأٌ عِنْدَ أَكْثَرِ النَّحْوِيِّينَ لِأَنَّ الصَّلَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا جُمْلَةً وَالْإِحْتِيَالُ لَهُ ، فِيمَا قَالَ ، أَنَّهُ لِمَا كَانَ نَعْتًا لَازِمًا سَمَاءُ صَلَةٍ فَهَكَذَا الْكُوفِيُّونَ ^(٢) يَسْمُونُ نَعْتِ التَّنْكِيرِ صَلَّةً لَهَا ^(٣) ، وَأَجَازَ بَعْضُ النَّحْوِيِّينَ ^(٤) النَّصْبَ ، (اتَّقِ اللَّهَ) حَذَفَتْ الْيَاءَ لِأَنَّهُ أَمْرٌ ٠ (وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ) أَيُّ لَا تَطْعَمُهُمْ فِيمَا نَهَيْتَ عَنْهُ وَلَا تَمِلِ إِلَيْهِمْ ، وَدَلَّ بِقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا) عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا كَانَ يَمِيلُ إِلَيْهِمْ اسْتِدْعَاءً لَهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ أَيُّ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّ مِلْكَ إِلَيْهِمْ فِيهِ مَنْفَعَةٌ لَّمَّا نَهَاكَ عَنْهُ لِأَنَّهُ حَكِيمٌ ٠ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ٠٠ [٢] أَيُّ مِنْ اجْتِنَابِهِمْ ٠

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ٠٠ [٣]

أَيُّ فِي الْخَوْفِ مِنْ ضَرَرِهِمْ (وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا) أَيُّ كَافِيًا لَكَ مِمَّا تَخَافُهُ مِنْهُمْ « وَكِيلًا » نَصَبٌ عَلَى الْيَأْنِ أَوْ عَلَى الْحَالِ ٠

(١) في ب، د : زيادة « أجمعين » ٠

(٢) ب، د : وهكذا ٠

(٣) ب، د : لهذا ٠

(٤) أجازته المازني ٠ أسرار العربية ٢٢٩ ٠

سورة الأحزاب

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ۖ [٤]

« مِنْ » زائدة للتوكيد ، وشبَّهَ هذا بالأول أنه لم يجعل للإنسان قلبين قلباً يخلص به الله جل وعز وقلباً يميل به إلى أعدائه • (وما جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ) (٥) منهن أمهاتكم مفعولان وهو مشتق من الظاهر لأن الظاهر موضع الركوب • وكانت العرب تطلق بالظَّهَارِ (١) • (وما جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ) أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد بن حارثة • وفي الحديث أن خديجة رضي الله عنها وهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاء أبوه حارثة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خُذْ مِنِّي فِدَاءً فقال له : أَنَا أُخَيْرُ ۖ فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ عِنْدِي أَقَامَ ، وَإِنْ اخْتَارَكَ فَخِذْهُ فَاخْتَارَ الْمَقَامَ فَأَعْتَقَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وقال : « هُوَ ابْنِي يَرِثُنِي وَأُورِثُهُ » (٧) ، ثم أنزل الله جل وعز : « وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ، أَيُّ ادْعَوْهُمْ لِأَبْنَائِهِمْ » قال بن عمر : ما كنا ندعوه (٨) إلا زيد بن محمد فنسب كل دعي إلى أبيه • (ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ) ابتداء وخبره أي هو قول بلا حقيقة • (وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ) أي القول الحق نعمت لمصدر ، ويجوز أن يكون مفعولاً •

۞ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ۖ [٥]

(٥) هذه فرائده ابن كثير ونافع وأبي عمرو ، وقرا عاصم «تظاهرون» وقرأها الحسن تظهرون « مشددة بغير ألف (معاني الفراء ٣٣٤/٢) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٩ •

(٦) كان الظهار طلاقاً في الجاهلية وهو أن يقول الرجل لامرأته : أنت علي كظهر أمي ، فهم يتجنبون المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة (معاني الفراء ٣٣٤/٢ البحر المحيط ٢١١/٧) •

(٧) انظر الترمذي - تفسير ٦/١٢ - ٨٩ (جاء بمعناه) •

(٨-٨) في ب، د « ما كان منا أحد يدعوه » •

سورة الأحزاب

- أي^(٩) فهم إخوانكم (ومواليكم) عطف عليه • (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) قول^(١٠) قتادة هو أن ينسب الرجل إلى غير أبيه ، وهو يرى أنه أبوه • قال أبو جعفر : وقد قيل : إن هذا معجل أي وليس عليكم جناح في شيء أخطأتم به ، وكانت فتياً عطاه على هذا إذا حلف رجل ألا يفارق غريمه حتى يستوفي منه حقه فأخذ منه ما يرى أنه جيد من دنائير فوجدها زجاجاً أنه لا شيء عليه ، وكذا عنده إذا حلف أنه لا يسلم على فلان فسلم عليه وهو لا يعرفه / ١٨٠ ب / أنه لا يخش^(١١) ؛ لأنه لم يعمد لذلك (ولكن ما تعمدت قلوبكم) • ما ، في موضع خفض ردّاً على • ما ، التي مع أخطأتم ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على اضممار مبتدأ ، والتقدير ولكن السذي تؤاخذون به ما تعمدت قلوبكم •

النبي وآلئ بالؤمنين من أنفسهم •• [٦]

في معناه قولان : أحدهما النبي وآلئ بالؤمنين من بعضهم لبعض مثل • فاقبلوا أنفسكم^(١٢) ، والآخر أنه إذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بشيء ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبي صلى الله عليه وسلم آولئ • وفي الحديث • أنا آولئ بالؤمنين من أنفسهم ، من ترك مالا فلورثته ومن ترك ديناً أو ضياعاً فعلي^(١٣) (وأزواجه

(٩) ب ب ، د : المعنى •

(١٠) ب ، د : قال •

(١١) ب ، د : لا شيء عليه •

(١٢) آية ٥٤ - البقرة •

(١٣) انظر الترمذي - الجنائز ٤ / ٢٩١ ، سنن ابن ماجه - الصدقات -

باب ٣ حديث ٢٤١٦ ، المعجم المفهرس لونسك ١١٨ / ١ •

سورة الأحزاب

أَمْهَاتُمْ) أي في الحرمة ولا يحل لهم^(١٤) تزوجهن (وأولو الأرحام) مبتدأ و (بعضهم) مبتدأ ثان أو بدل (أولى بعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) يكون التقدير وأولو الأرحام من المؤمنين والمهاجرين ، ويجوز أن يكون المفسى أولى من المؤمنين والمهاجرين (إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً) في موضع نصب استثناء ليس من الأول . قال محمد بن الحنفية رحمة الله عليه : نزلت في إجازة الوصية لليهودي والنصراني (كان ذلك في الكتاب مسطوراً) أي مكتوباً في نسق كالسطر . ويقال : سطر والجمع أسطار ، ومن^(١٥) قال سطر قال^(١٦) : أسطر وسطور يصلح لهما جميعاً إلا أنه بالمسكن أولى وأكثر .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ۖ ۞ [٧]

قال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم قال : على قومهم وعن أبي بن كعب قال : هو مثل « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ »^(١٦) الآية ، قال : فأخذ ميثاقهم وعلى الأنبياء - صلوات الله عليهم - منهم النور كأنه السرج ثم أخذ ميثاق النبيين خاصة للرسالة قال : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ » الآية قال : « ومن نوح » ولم يقل : ونوح لأن المظهر إذا عطف على المضمّر^(١٧) المخفوض أعيد الحرف تقول : مررت به وبزيد (وإبراهيم) عطف مظهر على مظهر فلم يعد الحرف وكذا (وموسى وعيسى) .

(١٤) ب، د : ما يحل لن .

(١٥-١٥) في ب، د « فيمن قال سطر ومن قال سطر قال في الجمع . . . »

(١٦) آية ١٧٢ - الاعراف .

(١٧) « المضمّر » زيادة من ب و د .

لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ۚ ۞ [٨] قد ذكرناه .

۞ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا ۚ ۞ [٩]

وفي الحديث «نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادٌ» بالدَّبُورِ ، (١٨) وكان في هذه الريح أعظم الآيات والدلالات للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله جل وعز أرسل على أعدائه ريحاً شديدة البرد فقطعت خيامهم وشغلتهم ببردها ، والمؤمنون حينئذ هم لم يلحقهم منها شيء .

۞ وَتَتَنُحُّونَ بِاللَّهُ الظُّنُونَا ۚ ۞ [١٠]

والكوفيون يقرؤونها بغير ألف ، وذلك مخالف للمصحف وإن كان حسناً في العربية . وآولى الأشياء في هذا أن يُوقَفَ عليه بالألف ولا يُوصَلَ لأنه إن وُصِلَ بالألف كان (١٩) لاحقاً ، وإن وُصِلَ بغير ألف كان مخالفاً للمصحف ، وإذا وقف بالألف كان (٢٠) متبعا للسواد (٢٠) موافقا للاعراب ؛ لأن العرب تثبت هذه الألف [في القوافي وتثنيها] (٢١) في الفواصل ليتحقق الكلام .

هَٰذَاكَ ابْتِلَى الْمُؤْمِنُونَ ۚ ۞ [١١]

أي في ذلك الوقت اختبر المؤمنون . واللام زائدة للتوكيد ، وإن كانت مكسورة والكاف للخطاب . (وَزَلْزَلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا) ،

(١٨) البحر المحيط ١٤٠/٨ ، اللسان «دبر» ، المعجم لونسنك ٤٦٠/٦ .

(١٩) في ب، د زيادة «وأصله» .

(٢٠-٢٠) في ب، د «كان موافقا للسواد غير لاحق بل كان» .

(٢١) زيادة من ب و د .

سورة الأحزاب

ويقال : زَلَّزَالَ في المضاعف خاصة وغير المضاعف لا يجوز فيه الفتح .
ويقال : دَحَرَ جَحْتَهُ دَحْرًا .

وَإِذْ ٥٠ [١٢]

في موضع نصب بمعنى واذكر ، وكذا (وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ) [١٣] قال أبو عبيدة : (٢٢) يثرب اسم أرض والمدينة منها . (لا مَقَامَ لَكُمْ) (٢٣) أي مكان يقيمون فيه ، وأتشد :

٣٤١ - فَأَيُّيَ مَا وَأَيْكَ كَانَ شَرًّا

فَسَيِّقَ إِلَى الْمَقَامَةِ لَا يَرَاهَا (٢٤)

وقرأ أبو عبد الرحمن / ١٨١ / والأعرج (لا مَقَامَ لَكُمْ) يكون مصدرًا من أقام يُقيمُ أو موصلاً يُقيمُونَ فيه أو يُقَامُونَ (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وما هي بَعُورَةٌ) وقراءة أبي رجاء وتروى عن ابن عباس (إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ) (٢٥) وما هي بعورة) وهذا اسم الفاعل من عَوَّرَ يَعَوِّرُ عَوْرَةً ويجوز أن يكون مصدرًا أي ذات عَوْرَةٍ ويجوز أن يكون في موضع اسم الفاعل على السعة كما تقول : (٢٦) رجلٌ عَدْلٌ ، أي عادل ويقال : آعَوَّرَ المكانُ إِذَا تَبَيَّنَتْ فِيهِ عَوْرَةٌ وآعَوَّرَ الفارسُ إِذَا تَبَيَّنَ مِنْهُ مَوْضِعٌ

(٢٢) مجاز القرآن ١/ ١٣٤ .

(٢٣) وهي قراءة السبعة سوى عاصم فهو قرأ بضم الميم . انظر كتساب السبعة لابن مجاهد ٥٢٠ .

(٢٤) مر الشاهد ١٢٠ .

(٢٥) وهي أيضا قراءة ابن يعمر وأبي رجاء بخلاف وقتادة . انظر المحتسب

١٧٦/٢ .

(٢٦) ب، د : يقال :

سورة الأحزاب

خَلَلِ • (إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا) أي ليس قصدهم ما قالوا (٢٧)
وانما قصدهم للفرار •

ولو دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا •• [١٤]

وهي البيوت أو المدينة (ثم سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا) هذه قراءة أهل الحرمين ، وقراءة أهل البصرة وأهل الكوفة (لَأَتَوْهَا) (٢٨) وهو اختيار أبي عبيد ، واحتجّ بحديث (٢٩) الجماعة الذين فيهم بلال أنهم أَعْطَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ غَيْرَ بِلَالٍ • قال أبو جعفر : الحديث في أمر بلال لا يُشَبِّهُهُ ؛ الآية لأن الله جل وعزّ خبر عن هؤلاء بهذا الخبر وبلال وأصحابه إنما أكرهوا ، وفي هذه الآية « ولو دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا » أي لو دخل عليهم الكفار لجأؤهم ، وهذا خلاف ما عاهدوا الله عليه وفي القصة (وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُوَلِّونَ الْآدِبَارَ) [١٥] فهذا يدلّ على « لَأَتَوْهَا » مقصوداً • (وما تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يُسِيرًا) أي كان العذاب يأخذهم أو يهلكون •

•• وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا • [١٦]

وفي بعض الروايات (وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ) تنصب (٣٠) بِإِذْنٍ ، والرفع بمعنى لا تُمْتَعُونَ إِذْنٌ فتكون إِذْنٌ ملغاة ، ويجوز أعمالها فهذا حكمها إذا كان قبلها الواو أو الفاء ، فإن كانت مبتدأة نصبت بها فقلت : إِذْنٌ

-
- (٢٧) في أ : « الا ما قالوا » (فيه الا مقحمة) فأنبت ما في ب و د •
(٢٨) قرأ عاصم والاعمش بتطويل الالف وقصرها أهل المدينة (معانيه الفراء ٣٣٧/٢ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٠) •
(٢٩) انظر ذلك في تفسير الطبري ١٤/١٤٩ •
(٣٠) انظر معاني الفراء ٣٣٧/٢ •

سورة الأحزاب

أَكْرَمَكُمْ^(٣١) • وروى 'مسيويه'^(٣٢) عن بعض أصحاب الخليل عن الخليل رحمه الله أن^٣ « أَنْ ، مَعَهَا مُضْمَرَةٌ » وسامعه منه النصب بها فان تَوَسَّطَتْ لم يَجْزْ أَنْ تَنْصِبَ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ تَقْضُولُ : أَنَا إِذَنْ أَكْرَمُكَ ، وَكُنْتُ إِذَنْ أَكْرَمُكَ ، وَإِنِّي إِذَنْ أَكْرَمُكَ • والفراء^(٣٣) ينصب هنا أعني في « إِنَّ » خاصة ، وأنشد :

٣٤٢ - إِنِّي إِذَا أَهْلِكَ آوِ أَطِيرَا^(٣٤)

والشعر منصوب وعلته في « إِنَّ » أنها لا تصرف •

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ •• [١٨]

أي الْمُتَعَرِّضِينَ لِأَنْ يَصُدَّوَا النَّاسَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ • مشتق من عاقني عن كذا أي صرفني عنه ، وعوَّق على التكرير • (وَالْقَائِلِينَ لَا خَوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا) على لغة أهل الحجاز وغيرهم يقول : هَلِّمُوا لِلْجَمَاعَةِ وَهَلِّمَنِي لِلْمَرْأَةِ ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ هَا الَّتِي لِلتَّيْسِ ضُمَّتْ إِلَيْهَا « لَمْ » نَمَّ حُذِفَتِ الْأَلْفُ اسْتِخْفَافًا ، وَبُنِيَتْ عَلَى الْفَتْحِ وَلَمْ يَجْزْ فِيهَا الْكُسْرُ وَلَا الضَّمُّ لِأَنَّهَا لَا تَصْرَفُ • ومعنى « هَلَمْ » أَقْبَلُ •

أَشِجَّةٌ •• [١٩] نصب على الحال • قال أبو إسحاق : وَتَصَبُّهُ

(٣١) ب، د : أكرمك •

(٣٢) انظر الكتاب ٤١٢/١ •

(٣٣) معاني الفراء ٣٣٨/٢ •

(٣٤) الشاهد غير منسوب وقبله « لا تترك فيهم شطيروا » انظر : معاني

القرآن للفراء ٣٣٨/٢ الانصاف ١٧٧ ط السعادة • مغني اللبيب رقم

٢١ • ونسب لرؤبة معجم شواهد العربية ٤٧٦ (الشطير : مثل

الغريب والبعيد في الوزن والمعنى) •

سورة الأحزاب

عند الفراء^(٣٥) من أربع جهات : إحداهما أن يكون على الذم ، ويجوز عنده أن يكون نصباً يعوقون أشحةً ، ويجوز عنده أن يكون التقدير والقائلين أشحةً ، ويجوز عنده ولا يأتون البأس إلا قليلاً يأتونه أشحةً أي أشحةً على الفراء بالضميمة جبناء . قال أبو جعفر : لا يجوز أن يكون العامل فيه المعوقين ولا القائلين لثلاث يفرق بين الصلة والموصول (فإذا جاء الخوف رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) وصفهم بالجبن ، وكذا ميل الجبان ينظر يميناً وشمالاً محدداً بصره . وربما غشي عليه (فإذا ذهب الخوف سَلَقُوكُمْ بِاللِّسَانِ حِدَادٍ) وحكى الفراء (سَلَقُوكُمْ)^(٣٦) بالصاد . وخطيب مسلاق ومصلاق^(٣٧) إذا كان بليفاً . (أُولَئِكَ لَمْ يَوْمِنُوا) أي وان كان / ١٨١ب / ظاهرهم الايمان فليسوا بمؤمنين لأن المنافق كافر على الحقيقة وصفهم الله جل وعز بالكفر (وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) أي يقول الحق .

يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ۖ ۖ [٢٠]

أي لجبنهم . وقرأ طلحة (وَإِن يَأْتُ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لِمَا أَنَّهُمْ يُدْعَوْنَ فِي الْأَعْرَابِ) يقال : بادى وبُدأ بالقصر مثل غازي وغزوي ويحلل مثل صائم وصوام . وقرأ الحسن وعاصم الجحدري (يَسْأَلُونَ عَنْ أَسْبَابِكُمْ)^(٣٩) والأصل يتساءلون تم أدغم . (وَلَوْ

(٣٥) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٨ .

(٣٦) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٩ .

(٣٧) في ١ : صلاق . تحريف .

(٣٨) انظر مختصر ابن خالويه ١١٩ .

(٣٩) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٩ .

سورة الأحزاب

كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلْتُمُوا إِلَّا قَلِيلًا) نعت لمصدر أو لظرف .
 لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ إِمْوَةٌ^(٤٠) ، حَسَنَةٌ^{٥٠} [٢١]
 أي في خروجه الى الخندق وصبره ، وقراً عاصم (اُسْوَةٌ) بضم
 الهمزة . والكسر أكثر في كلام العرب والجمع فيهما جميعاً واحد عند
 الفراء ، والعلّة عنده في الضم على لغة من كَسَرَ في الواحد الفرق من
 ذوات الواو وذوات الياء فيقولون : كِسْوَةٌ وكِسِيٌّ ، وَلِحِيَّةٌ وَلِحِيٌّ
 (لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ) لا يجوز عند النحويين
 الحَذَاقُ أَنْ يَكْتَبَ « يَرْجُو » إِلَّا بِغَيْرِ أَلْفٍ إِذَا كَانَ لَوَاحِدٍ ؛ لِأَنَّ الْعِلَّةَ
 الَّتِي فِي الْجَمْعِ لَيْسَتْ فِي الْوَاحِدِ (وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا) [أي ذكراً
 كثيراً]^(٤١) .

وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ^{٥٠} [٢٢]

ومن العرب من يقول : رَأَى عَلَى الْقَلْبِ (قالوا هنا ما وَعَدَنَا
 اللَّهُ وَرَسُولُهُ) إِنْ جَعَلْتَ « مَا » بمعنى الذي فالفاء محذوفة ، وإن
 جعلتها^(٤٢) مصدراً لم يحتج الى عائد . (وما زادهم إِلَّا إِمْسَانًا
 وَتَسْلِيمًا) قال الفراء : وما زادهم النظر الى الأحزاب . قال أبو جعفر :
 وسعت علي بن سليمان يقول : رَأَى يَدُلُّ عَلَى الرُّؤْيَةِ ، وتأنيت الرُّؤْيَةِ
 غير حقيقي . والمعنى ' وما زادهم الرُّؤْيَةَ ، مثل ' مَنْ كَذَبَ كَانَ
 شَرًّا لَهُ ' .

(٤٠) قراءة السبعة سوى عاصم بكسر الهمزة . تيسير الطائي ١٧٨ .

(٤١) زيادة من ب، د .

(٤٢) ب، د : كانت .

سورة الأحزاب

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ ۝ [٢٣]

رفع بالابتداء ، وصلح الابتداء بالنكرة لأن « صَدَقُوا » في موضع النعت . قال أبو اسحاق : « ما » في موضع نصب . قال أبو جعفر : يقال : صَدَقْتُ الْعَهْدَ أَي وَفَيْتُ بِهِ . (فَمِنْهُمْ مَنْ قُضِيَ نَجَاةُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء . وقد ذكرنا معناه .

وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَغَالُوا ۝ [٢٥]

قال محمد بن عمرو عن أبيه عن جده عن عائشة رضي الله عنها (٤٣) قالت في قوله (٤٤) « وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ » أبو سفيان وعيينة ابن بُرْدٍ ، رَجَعَ أَبُو سَفْيَانَ إِلَى تَهَامَةٍ وَعَيْنَةُ إِلَى نَجْدٍ . (وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) بَأَن أَرْسَلَ عَلَيْهِمُ الرِّيحَ حَتَّى رَجَعُوا فَرَجَعَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ إِلَى صِيَاصِيهِمْ . قال أبو جعفر : فَكَفَى أَمْرَ بَنِي قُرَيْظَةَ بِالرَّعْبِ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حُكْمِ سَعِيدِ بْنِ مَازٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَحُكِمَ بِقَتْلِ مَقَاتِلَتِهِمْ وَسَبْيِ ذُرَارِيهِمْ . (وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا) أَي لَا يَرُدُّ أَمْرُهُ (عَزِيزًا) لَا يُغْلَبُ .

وَيَبِّينَ (٤٥) هَذَا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ قَالَ جُلْ ثَنَاؤُهُ (٤٥) (وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُواهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صِيَاصِلِهِمْ ، وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ) [٢٦] قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : أَصْلُ الصِّيَصِيَّةِ مَا يُمْتَنَعُ بِهِ فَالْحِصْنُ صِيَصِيَّةٌ وَيُقَالُ لِقُرُونِ الْبَقَرِ : صِيَاصٍ .

(٤٣) انظر تفسير الطبري ١٤٩/٢١ .

(٤٤) ب، د : في قول الله جل وعز .

(٤٥-٤٥) في ب، د « وبين بعد هذا حال بني قريظة فقال جل وعز » .

سورة الأحزاب

لامتناعها • وكذا يقال في شوكة الديك قال : ويقال لشوكة الحائك صَبِيصَةً تشبهاً بها ، وأشد :

٣٤٣ - كَوَقَعَ الصَّبَاصِي فِي النَّسِيجِ الْمُمَدَّدِ (٤٦)
(فَرِيقًا) نصب يقتلون (وفريقًا) نصب (٤٧) تَأْسِرُونَ ، وحكى
الفراء (٤٨) « تَأْسِرُونَ » بضم السين •

وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا ۝ [٢٧]
لأن المهاجرين لم تكن لهم بالمدينة دور •

۝ فَتَعَالَيْنَ ۝ [٢٨]

نون المؤنث فيه وهي لا تُحذفُ لأنه مبني ولو حذفت لأشكَل •
قال الخليل رحمه الله : الأصل في تعال : ارتفع ثم كثر استعمالهم
حتى قيل للمتعالى : تعال أي انزل •

وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهَا غَمًّا فَزًّا وَلَوْ رَدَّتْ لَأَشْكَل •
قراءة أهل الحرمين والحسن وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر
الكوفيين (وَيَعْمَلُ صَالِحًا) (٤٩) ، وأبو عبيدٍ يحيل إلى هذه القراءة

(٤٦) الشاهد لدريد بن الصنعة وصدره « غداة دعاني والرماح ينشنة ۝
انظر : الاصحيات ١١٤ ، السيرة النبوية ٢/٢٥٠ » نظرت اليه
والرماح تنوشه ، ، اللسان (صيا) ، الخزانة ٢/٣٢٤ ، ٥١٣/٤ •

(٤٧) «نصب» زيادة من ب.د •

(٤٨) انظر معاني الفراء ٢/٣٤١ وقد قرأ بها أبو حيوة كما جاء في البحر
الحيط ٧/٢٢٥ •

(٤٩) الاعمش وأبو عبيد الرحمن السلمي وكذا حمزة والكشائي • انظر
معاني الفراء ٢/٣٤١ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢١ •

سورة الأحزاب

لأنه عطف على / ١٨٢ / الأول . وقد أجمعوا على الأول بالياء فقرأوا
« ومن يقنت » . قال أبو جعفر : الثاني مخالف للأول ؛ لأن الأول محمول
على اللفظ وليس قبله ما يتبعه ، والثاني قبله ممكن وهذه النسب للتأنيث
فتعمل بالنساء أولى لأنه يلي مؤنثاً وإن كان بالياء جائزاً حسناً^(٥٠) ،
وبعد . (نوتها آجرها مَلَرَّتَيْنِ) بالتأنيث في السواد وكذا
(وَأَعَدُّنَا رِزْقًا كَرِيمًا) أهل التفسير على أن الرزق الكريم ههنا
الجنة .

يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ ۖ ۝ [٣٢]
ولم يقل : كواحدة لأن « أحداً » نفي عام يقع للمذكر والمؤنث ،
والجميع على لفظ واحد (فلا تَخْضَعْنَ بالقول) في موضع جزم بالثني
إلا أنه مبني كما بُنِيَ الماضي ، هذا مذهب سيويه^(٥١) ، وقال أبو
العباس محمد بن يزيد حكاه لنا علي بن سليمان عنه ، ولا أعلمه في شيء
من كتبه ، قال : إذا اعتل الشيء من جهتين وهو اسمٌ مُنْعَ الصرف فاذا
اعتل من ثلاث جهات بُنِيَ لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا البناء فهذا
الفعل معتل من ثلاث جهات : منها أن الفعل أَثْقَلَ من الاسم وهو جمع ،
والجمع أثقل من الواحد وهو للمؤنث ، والمؤنث أثقل من المذكر ، وهذا
القول عند أبي إسحاق خطأ ، وقال : يلزمه ألا يصرف فِرْعَوْنَ إذا سُمِّيَ
به امرأة لأن فيه ثلاث علل . (فَيَطْمَعَ السَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ)
منصوب لأنه جواب النهي ، وقد بيّناه بأكثر من هذا ، وحكى أبو حاتم
أن الأعرج قرأ (فَيَطْمَعَ السَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ)^(٥٢) بفتح الياء وكسر

(٥٠) ب، د : فهو جائز حسن .

(٥١) انظر الكتاب ٦، ٤/١ .

(٥٢) انظر مختصر ابن خالويه ١١٩ .

سورة الأحزاب

الميم • قاله أبو جعفر : أحسب هذا غلطا وأن يكسبون قرأ (فَيَطْمَعُ
الذي)^(٥٣) بفتح الميم وكسر العين يعطفه على « يَخْضَعْنَ » وهذا وجه
جيد حسن ، ويجوز « فَيَطْمَعُ » الذي بمعنى فَيَطْمَعُ الخضوع أو
القول (وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا) •

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ •• [٣٣]

هذه قراءة أبي عمرو والأعمش وحمزة والكسائي ، وقرأ أهل
المدينة وعاصم (وَقَرْنَ) بفتح القاف • و « قَرْنَ » بكسر الكاف فيه
تقديران : أما مذهب الفراء^(٥٤) وأبي عبيد فإنه من الوقار ويقال : وَقَرَّ
يَقَرُّ وَقُورًا إذا ثبت في منزله ، والقول الآخر أن يكون من قَرَّ في
المكان يَقَرُّ بكسر القاف ، فيكون الأصل واقِرِرْنَ حذفت^(٥٥) الراء
الأولى استقلالاً للتضعيف وألْقِيَتْ حركتها على القاف فصار وَقَرْنَ
كما يقال : ظَلْتُ أَفْعُلُ بكسر الظاء • فأما و « قَرْنَ » فقد تكلم فيه
جماعة من أهل العربية فزعم أبو حاتم أنه لا مذهب له في كلام العرب ،
وزعم أبو عبيد أن أشياخه كانوا ينكرونه من كلام العرب • قال أبو جعفر :
أما في قول أبي عبيد إن أشياخه أنكروه ، ذكر هذا في « كتاب القراءات »
فانه قد حكى^(٥٦) في « الغريب المصنف » نقض هذا • حكى عن
الكسائي أن أهل الحجاز يقولون : قَرَرْتُ في المكان أَقَرُّ • والكسائي
من أجل مشايخه ، ولغة أهل الحجاز هي اللغة القديمة الفصيحة • وأما

(٥٣) قرأ بها أبو السمال عن ابن محيصن • انظر المصدر السائق •

(٥٤) انظر معاني الفراء ٣٤٢/٢ •

(٥٥) ب، د : فتحذف •

(٥٦) انظر الغريب المصنف لأبي عبيد ص ٢٦١ • مخطوط دار الكتب
١٢١ لغة •

سورة الأحزاب

قول أبي حاتم : انه لا مذهب له فقد خولف فيه ، وفيه مذهبان أحدهما ما حكاه الكسائي ، والآخر ما سمعتُ علي بن سليمان يقوله : قال هو من قَرَرْتُ به عيناَ أقرُّ . فالمعنى : وأقررتُ به عيناَ في بيوتكن ، وهذا وجه حسن إلا أن^(٥٧) الحديث يدل على أنه من الأول كما روي أن عمار قال لعائشة رضي الله عنها^(٥٨) : إنَّ الله جل وعزَّ أمركَ أن تقرِّي في منزلك ، فقالت يا أبا اليقظان ما زلت قوالاً بالحق ، فقال : الحمد لله الذي جعلني كذلك على لسانك . (ولا تبرَّجنَّ) قال أبو العباس : حقيقة التبرُّج إظهار [الزينة وإظهار]^(٥٩) ما ستره . أحسن ، وهو مأخوذ من السعة يقال : في أسنانه تبرُّج إذا كانت مُتفرِّقة . قال : و « الجاهلية الأولى » كما تقول : الجاهلية الجهلاء ، / ١٨٢ ب / قال وكانت النساء في الجاهلية الجهلاء يظهرن ما يقبح إظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخَلِمَها فينفردُ خَلِمَها بما فوقَ الأزار إلى الأعلى . وينفرد زوجها بما دون الأزار إلى الأسفل ، وربما سأل أحدهما صاحبه البدل . (إنما يُريدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ) قال أبو إسحاق : قيل : يراد به نساء النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل يراد به نساؤه وأهلُهم الذين هم أهل بيته . قال أبو جعفر : والحديث في هذا مشهورٌ عن أم سلمة وأبي سعيد الخدري أن هذا نزل في عليٍّ وفاطمة والحسن والحسين^(٦٠) رضي الله عنهم ، وكان عليهم كساء ،

(٥٧) ب، د : لان .

(٥٨) في تاريخ الطبري ٥٤٥/٤ أن عماراً قال لها بعد انتهاء حرب الجمل : « يا أم المؤمنين ما أبعد هذا المسير من العهد الذي عهد إليك ، قالت : أبو اليقظان ؟ قال : نعم . قالت : ما زلت . » .

(٥٩) زيادة من ب، د .

(٦٠) انظر تفسير الطبري ٦/٢٢ .

سورة الأحزاب

وقوله «عنكم» يدلّ على أنه ليس للنساء خاصة • قال أبو اسحاق :
 « أهل البيت » نصب على المدح ، قال : وإن شئتَ على النداء • قال :
 ويجوز الرفع والخفض • قال أبو جعفر : إن خُفِضَتْ على أنه يدلّ
 من الكاف والميم لم يجز عند محمد بن يزيد ، قال : لا يُبدَل من
 المُخاطَب ولا من المُخاطَب ، لانهما لا يحتاجان الى تبيين •
 (وَيُطَهَّرُكُمْ تَطْهِيراً) مصدر فيه معنى التوكيد حوَلَتْ المُخاطَبَةُ
 على الحديث المروى الى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فقال جل وعز
 (وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ ۚ) [٣٤]

خُفِضَتْ التون الاولى لانها بمنزلة واو المذكر ، تقول في المذكر
 واذكُرْوا ، وَتَقَلَّتْ في الثاني لانها بمنزلة الميم والواو في قولك : في
 بُيُوتِكُمْ إِلَّا أن الواو يجوز حذفها لثقلها ، وإن قَبَلَهَا ميماً يدلّ
 عليها • (من آيات الله والحكمة) أكثر أهل التفسير على أن الحكمة
 ههنا السنّة وبعضهم يقول : هي من الآيات •

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ ۚ [٣٥]

اسم ان (والمُسلِمَات) عطف عليه ، ويجوز رفعهن عند البصريين •
 فأما الفراء فلا يجيزه إِلَّا فيما لا يتبين فيه الاعراب • (والحافظين
 فَرُوجَهُمْ والحافظات) التقدير والحافظاتهما ثم حَذَفَ ، ويجوز
 على هذا : ضَرَبَنِي وَظَرَبْتُ زَيْدٌ ، فإن لَمْ تَحْذَفْ قلت : وَضَرَبْتُه
 ومثله : وَتَخَلَعُ وَتَسْرُكُ من يَفْجُرُكَ ، وإن لَمْ تَحْذَفْ قلت :
 وتتركه • وحكى سيويه : (٦١) متى ظَنَنْتَ أو قلت زَيْدًا مُنْطَلِقًا ،

(٦١) انظر في ذلك الكتاب ٣٧/١ ، ٦٢ •

سورة الأحزاب

هَٰنَ ٦٢) لَمْ تَحْذِفْ قُلْتَ : مَتَى ظَنَنْتَ أَوْ قُلْتَ هُوَ زَيْدًا مُنْطَلِقًا ٦٢) ،
وَأَنْ شِئْتَ قُلْتَ مَتَى ظَنَنْتَ أَوْ قُلْتَهُ زَيْدًا مُنْطَلِقًا • فهذا كله على أعمال
الأول ، فإن أعملت الثاني قُلْتَ : مَتَى ظَنَنْتَ أَوْ قُلْتَ زَيْدًا مُنْطَلِقًا •
هذه اللغة الجيدة ، وَأَنْ شِئْتَ قُلْتَ : مَتَى ظَنَنْتَ أَوْ قُلْتَ زَيْدًا مُنْطَلِقًا ،
على أعمال الثاني وتكون قُلْتَ عَامِلِسَةً كَظَنَنْتَ • (والذاكرين اللهَ
كثيراً والتذَكَراتِ) مثله قال مجاهد : لا يكونُ ذاكراً الله كثيراً جل وعز
قائماً وجالساً ومضطجعاً • وقال أبو سعيد الخدري من أيقظ أهله بالليل
فَضَلَّيَا أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ كُتِبَا مِنَ الذَّاكِرِينَ اللهَ كَثِيرًا وَالتَّذَاكِرَاتِ •

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا

•• [٣٦]

قال الحسن : ليس لمؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله بأمرٍ ورسوله بأمرٍ
أن يعصياه ، وقرأ (٦٣ الكوفيون ٦٣) (أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ) وهو
اختيار أبي عبيد لأنه قد فرق بين المؤنث وبين فعله • قال أبو جعفر : (٦٤)
القراءة بالياء جائزة فأما أن تكون مقدمة على التاء فلأن اللفظ مؤنث فتأنيث
فعله حَسَنٌ ، والتذكير على أَنْ « الْخَيْرَةُ » بمعنى التخير •

وَإِذْ تَقُولُ •• [٣٧]

في موضع نصب وهي غير مُعَرَّبَةٍ لأنها لا تَمَكَّنُ (للذي أَنْعَمَ
اللهُ عليه وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ آمِسْكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ) قال بعض العلماء :

(٦٢-٦٣) ساقط من ب، د •

(٦٣-٦٤) في ب، د « والكوفيون يقرؤون » •

(٦٤) في أ « أبو عبيد » فأثبت ما في ب، د لانه الصواب •

سورة الأحزاب

لم يكن هذا من النبي صلى الله عليه وسلم^(٦٥) ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار منه ، وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه وأخفى ذلك/ ١٨٣ أ/ في نفسه خشية أن يفتن الناس •

ما كان على النبي من حرج فيما فرَض الله له • [٣٨]
« من » ، زائدة للتوكيد (سُنَّةَ اللَّهِ) مصدر لأن قبله ما هو بمعنى سَنَ ذلك •

الذين يَبْتَغُونَ رِيسَالَاتِ اللَّهِ • [٣٩]
قال أبو اسحاق : « الذين » ، في موضع جر على التعت لقوله « الذين خلوا من قبل » ، قال : ويجوز أن يكون في موضع رفع ، قال : ويجوز أن يكون في موضع نصب على المدح •

ما كان محمدًا أبًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ • [٤٠]
وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولادٌ منهم إبراهيم والقاسم والطيب ، والحسن والحسين رضى الله عنهم ولدا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أن عيسى عليه السلام من ولد آدم صلى الله عليه ، ففي هذا جوابان : أحدهما ، وهو قول أبي اسحاق ، أن المعنى ما كان محمد أبًا أَحَدٍ مِمَّنْ تَبَنَاهُ ولكنه أبو أمته في التبجيل والتعظيم ، وإن نساءه رضى الله عنهن عليهم حرام ، وجواب آخر يكون هذا على الحقيقة أن النبی صلى الله عليه وسلم في وقت نزلت فيه هذه الآية لم يكن أبًا أَحَدٍ مِنَ الرجال ، ومن ذكرنا من إبراهيم والقاسم والطيب ماتوا صبيانًا^(٦٦)

(٦٥) في ب، د زيادة «خطيئة» •

(٦٦) ب، د : صفارًا •

سورة الأحزاب

(ولكن رَسُولَ اللَّهِ) قال الاخفش والفراء^(٦٧) : أى ولكن كان رسول الله وأجاز (ولكن رَسُولُ اللَّهِ وخاتمُ النبيين) بالرفع على اضممار مبتدأ ، وزعم الفراء^(٦٨) أنه قد قرئ به ، وقرأ الحسن والشعبي وعاصم (وخاتمُ النبيين) بفتح التاء أى آخر النبيين ، كما قرأ علقمة بن قيس (خاتمه مسك)^(٦٩) أى آخره ، وخاتمٌ من ختم فهو خاتمٌ وفي قراءة عبدالله^(٧٠) (ولكن نبياً ختم النبيين) ويقال للذي يلبس خاتمٌ وخاتمٌ وخيتامٌ وخاتامٌ • (وكان الله بكل شئ شاعراً عليمًا) خبر كان والتقدير عليم بكل شئ •

وسبّحوه بكرة وأصيلاً • [٤٢]

قال محمد بن يزيد : الاصيل العشي وجمعه أصائل والأصل بمعنى الاصيل وجمعه آصال ، وقال غيره : أصل جمع أصيل كَرُغِفٍ ورُغِف •

هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ •• [٤٣]

الأصل في الصلاة عند أهل اللغة الدعاء كما قال الاعشى :

٣٣٤- عَلَيْكَ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتَ فَاعْتَمِضِ
يَوْمًا فَإِنَّ لِحْجَبِ الْمَرْءِ مُضْطَجَعًا^(٧١)

(٦٧، ٦٨) انظر معاني الفراء ٣٤٤/٢ •

(٦٩) آية ٢٦ - المطففين « ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون »

انظر معاني الفراء ٣٤٤/٢ •

(٧٠) هو ابن مسعود • انظر معاني الفراء ٣٤٤/٢ ، مختصر ابن خالويه

• ٢٢٠

(٧١) انظر : ديوان الاعمش ١٠١ •

سورة الأحزاب

أَيُّ الزَّمِيِّ مِثْلَ الدَّعَاءِ الَّذِي دَعَوْتُ لِي بِهِ لِأَن قَبْلَهُ :

٣٤٥- تَقُولُ بِنْتِي وَقَدْ قَرَّبْتُ مَرْتَحَلًا

يَا رَبَّ جَنَّبْ أَبِي الْأَوْصَابَ وَالْوَجَعَا

ويروى^(٧٢) : عليك مثل الذي صليت^(٧٢) ، أى عليك مثل دعائك .
وسُمِّت الصلاة صلاة لما فيها من الدعاء ولهذا وغيره يقول فقهاء أهل
المدينة^(٧٣) يدعو في صلاته بما أراد ، إلا أن محمد بن يزيد زعم أن أصل
الصلاة : الترحم ، وأخرجها كلها من باب واحد ، والصلاة من الله
رحمته عبادته ، ومن الملائكة رقة لهم واستدعاء الرحمة من الله جل
وعز إياهم ، والصلاة من الناس لطلب الرحمة من الله جل وعز بأداء الفرض
أو النفل . إلا أن في الحديث أن بنى إسرائيل سألوا صلى الله عليه وسلم
أن^(٧٤) يصلى ربك جل وعز فأعظم ذلك فأوحى جل وعز إليه أن
صلاتي أى رحمتي سبقت غضبي . (ليُخرجكم من الظلمات
إلى النور) قال الضحاك : « الظلمات ، الكفر و « النور » الإيمان ، ويجوز
« الظلمات » تبديل من الضمة فتحة لخفة الفتحة إلا أن الكسائي
كان يقول : ظلمات جمع ظلم ، وظلم جمع ظلمة ، ومن قال :
ظلمات حذف الضمة لتقلها .

تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ۝ ٤٤ [٤٤]

مبتدأ وخبر . وأجل ما روى فيه أن البراء بن عازب قال : تحيتهم
يوم يلقونه سلام يسلم ملك الموت على المؤمنين عند قبض روحه

(٧٢-٧٢) ساقط من ب، د .

(٧٣) في ب، د زيادة « يجوز للمرء أن » .

(٧٤) ب، د : أيصلي .

سورة الأحزاب

لا يقبضُ روحَه حتى يسلم عليه ، وتأوله أبو اسحاق على أن هذا في الجنة ، واستشهد بقوله « تحيتهم فيها سلام » و فرق محمد بن يزيد بين التحية والسلام ، فقال : التحية تكون لكل دعاء والسلام / ١٨٣ ب / فخصوص ، ومنه « يُلَقَّونَ فيها تحيةً وسلاماً » (٧٥) .

يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً • [٤٥]
نصب على الحال • قال سعيد عن قتادة : « شاهدأ ، على أمته بالبلاغ و « مبشراً ، بالجنة و « ونذيراً ، من النار •

وداعياً الى الله •• [٤٦]

أى (٧٦) الى شهادة أن لا إله إلا الله ، (بآذنيه) قال : بأمره •
(وسراجاً منيراً) قال : كتاب الله جل وعز • قال أبو جعفر : التقدير على قوله وداعياً الى توحيد الله جل وعز وذا سراج أى ذا كتاب بين ، وأجاز أبو اسحاق أن يكون بمعنى وتالياً كتاباً •

وبشّر المؤمنين بأن لهم •• [٤٧]

والباء تحذف من مثل هذا ، ولا يجوز دخول اللام في الخبر •

ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم •• [٤٨]

تأوله أبو اسحاق بمعنى دع الأذى الذي يؤذونك به أى لاتجاوزهم

عليه حتى تؤمر فيهم بشيء • وتأوله غيره لاتؤذهم (٧٧) وكان هذا عنده من قبل أن يؤمر بالقتال •

(٧٥) آية ٧٥ - النرقان •

(٧٦) «أى» زيادة من ب، د •

(٧٧) في أ «لا تؤذوهم» فأنبت ما في ب، د لانها أقرب •

سورة الأحزاب

• • • فما لكم عليهن من عِدَةٍ • • [٤٩] • • مِنْ ، زائدة للتوكيد •

• • وامرأة مؤمنة • • [٥٠]

عطف أي وأحللنا لك امرأة مؤمنة • (إن وهبت نفسها للنبي) قال^(٧٨) أبو اسحاق : إن وهبت نفسها للنبي^(٧٨) ، حلت له •
وقرأ الحسن (أن وهبت)^(٧٩) ، بفتح الهمزة ، و • أن ، في موضع نصب • قال أبو اسحاق : فهي لأن وهبت ، وقال غيره : أن وهبت بدل الاشتغال من امرأة (خالصة) نصب على الحال • (قد علمنا ما فرضنا عليكم في أزواجكم وما ملككم أيما نهم) قال قتادة : الذي فرض جل وعز عليهم في أزواجهم أنه لا نکاح الا بولي وشاهديسن عدلين وصدق ، وأن لا يتزوج الرجل أكثر من أربع ، وقال غيره : يدل على هذا • وانكحوا الايامى منكم ،^(٨٠) ، • ولا تعضلوهن ،^(٨١) • وأشهدوا ذوي عدل منكم ،^(٨٢) مع ما يقوى ذلك الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم و • ما ملكت أيما نهم ، فالذي فرض فيه ألا يحل من النساء إلا سبي من لازمة له (لكي لا يكون عليك حرج) أي لا تمتد هذا ، وقيل : هو راجع على قوله (إنا أحللنا لك أزواجك) وما بعده •

-
- (٧٨-٧٨) ساقط من ب ، د •
(٧٩) قرأ بها عيسى أيضا • انظر مختصر ابن خالويه ١٢٠ •
(٨٠) آية ٣٢ - النور •
(٨١) آية ١٩ - النساء •
(٨٢) آية ٣٢ - الطلاق •

سورة الأحزاب

تُرْجِيْهِ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ ۝ [٥١]

بالحمز من أُرْجَات الأمر اذا آخَرْتَهُ • ويقرأ (تُرْجِي) (٨٣)
 بغير همز • وقد تكلم النحويون في الحيلة له فقال بعضهم (٨٤) : هي لفظة
 وان كانت ليست بالفصيحة ، ومنهم من قال : على بدل الهمز على لفظة
 من قال : قَرَيْتُ • قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول :
 الصحيح من قول سيويه أنه لا يجوز بدل الهمز لأن أبا زيد قال له :
 من العرب من يقول في قرأت قَرَيْتُ مثل رميت فقال سيويه : كيف
 يقولون في المستقبل ؟ قال : يقولون يَقْرَاهُ قال له سيويه : كان يجب أن
 يقولوا : يقرى مثل رَمَيْتُ أرمى • قال أبو الحسن (٨٥) : وهذا ممن
 كلام سيويه يدل على أنه لا يجوز عنده ، قال : وسمعت محمد بن يزيد
 يقول : هو من رجا يرجو مُشْتَقٌّ ، يقال : رجا وأرجيته أى جعلته
 يرجو • (ذلك أدنى أن تَقْرَأَ أُعْيُنُهُنَّ) قد ذكرناه (٨٦) • وقيل
 فيه : ذلك أقرب ألاَّ يَحْزَنَ إذا لم تجتمع احداهن مع الأخرى ، وتعين
 الأنثى والميل • (وَيَرْضَيْنَ بما آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ) على توكيد المضم
 أي ويرضين كلهن ، وأجاز أبو حاتم وأبو اسحاق (ويرضين بما
 آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ) على التوكيد للمُضْمَر الذي في « آتَيْنَهُنَّ » ،
 والفراء (٨٧) لا يجيزه لأن المعنى ليس عليه إذ كان المعنى وترضى كل

(٨٣) هي قراءة حمزة والكسائي ونافع وحفص عن عاصم • انظر
 كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣ •

(٨٤) ب، د : فمنهم من قال •

(٨٥) في أ : « أبو الحسن » وهو تصحيف فائبت مافي ب، د وأبو الحسن
 هو علي بن سليمان الاخفش •

(٨٦) انظر اعراب الآية ٣٣ « وقرن » •

(٨٧) انظر معاني الفراء ٤٣٦/٢ •

سورة الأحزاب

واحدة منهم ، وليس المعنى بما أُتيتهن^(٨٨) كلهن • قال أبو جعفر : والذي قال حسن •

لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ •• [٥٢]

قال الفراء :^(٨٩) اجتمعت القراء على القراءة بالياء (لَا يَحِلُّ لَكَ) وزعم أنه لو كان لجميع النساء لكان بالتاء أجود • وقال أبو جعفر : وهذا علطٌ بينٌ وكيف يقال : اجتمعت القراء على الياء ، وقد قرأ أبو عمرو بالتاء بلا اختلاف^(٩٠) عنه / ١٨٤ / وإذا كان لجماعة النساء كان بالياء جائزا حسنا • وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : من قرأ (لَا تَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ) قدره بمعنى جماعة النساء ، ومن قرأ بالياء قدره بمعنى جميع النساء • والفراء يقدره إذا كان بالياء لا يحل لك شيء من النساء فحمل التذكير على هذا (إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ) في موضع رفع على البدل من النساء ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الاستثناء • (وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ) في موضع رفع عطفا على النساء أي لا يحل لك النساء التبدل بهن ، ومن قال : ان الآية منسوخة فأنما أجاز ذلك لأنها في معنى النهي ، وان كان لفظها لفظ الاخبار لا يجوز أن تنسخ •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ •• [٥٣]

• أن • في موضع نصب على معنى إلا بأن يؤذن لكم ، ويكون استثناء

(٨٨) ب، د : أعطيتهن •

(٨٩) انظر معاني الفراء ٢ / ٣٤٦ •

(٩٠) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣ •

سورة الأحزاب

ليس من الأول (إلى طعمام غير ناظرين إناه) نصب على الحال أي لا تدخلوا في هذه الحال ، ولا يجوز في غير الخفض على النعت للطعام ؛ لأنه لو كان نعتاً لم يكن بد من إظهار الفاعلين وكان (٩١) يكون (غير ناظرين إناه) (٩٢) أنتم ، ونظير هذا من النحو (٩٣) : هذا رجل مع رجل ملازم له ، وإن شئت قلت (٩٤) : هذا رجل ملازم له هو ، ومررت برجل معه صقر صائد به ، وإن شئت قلت (٩٥) : صائد به هو . (ولكن إذا دُعيتُم فادخلوا) الفاء في جواب إذا لازمة لما فيها من معنى المجازاة . (ولا مُستأنسين لحديث) في موضع نصب عطفاً على غير . ويجوز أن يكون خفضاً عطفاً على ما بعد غير (فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ) قال أبو اسحاق ويقال : يَسْتَحْيِي بياء واحدة تحذف الياء تخفيفاً . قال أبو جعفر : وقد ذكرت هذا في السورة التي تذكر فيها البقرة (٩٥) . (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) في موضع رفع اسم كان (ولا أن تنكحوا) معطوف عليه .

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ ۖ [٥٦]

عطف وحكي « وَمَلَائِكَتَهُ » بالرفع وأجاز الكسائي على هذا : إن زيدا وعمرو منطلقان . ومنع هذا جميع التحوين غيره . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : الآية لا تشبه ما أجازته لأنك

(٩١) «كان» ساقطة من ب، د .

(٩٢) في أ «إليه» تحريف فأثبت ما في ب، د .

(٩٣) ب، د : قولك .

(٩٤-٩٥) ساقط من ب، د .

(٩٥) انظر : آية ٢٦ من البقرة . وفي ب، د «في سورة البقرة» .

سورة الأحزاب

لو قلتَ : إِنَّ زَيْدًا وَعَمْرُوً مُنْطَلِقَانِ ، أَعْمَلْتَ فِي مُنْطَلِقَيْنِ شَيْئَيْنِ وَهَذَا مُحَالٌ ، وَالتَّقْدِيرُ فِي الْآيَةِ : إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ يَصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ وَمَلَائِكَتِهِ يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حُذِّفَتْ مِنَ الْأَوَّلِ لِسُدُلَالَةِ الثَّانِي . وَالَّذِي قَالَ حَسَنٌ . وَلَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ النَّظَرِ فِي قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ) بِالنَّصْبِ مِثَالُ مَا قَالَ (٩٦) عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ فِي الرَّفْعِ قَالَ : لِأَنَّهُ يَصَلُّونَ إِنَّمَا هُوَ لِلْمَلَائِكَةِ خَاصَّةً لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَجْتَمَعَ ضَمِيرٌ لِغَيْرِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ مَعَ اللَّهِ إِجْلَالًا لَهُ وَتَعْظِيمًا ، وَلَقَدْ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ ، وَأَنْكَرَ ذَلِكَ (٩٧) وَعَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ : قُلْ مَا شَاءَ اللَّهُ نَمْ شِئْتُ .

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ ۞ [٥٧]

« الَّذِينَ » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ وَمَا بَعْدَهُ صَلَاتُهُ ، وَهُوَ يَقَعُ لِكُلِّ غَائِبٍ مَذْكُورٍ وَأَخَوَاتِهِ « مَنْ » وَ « مَا » وَ « أَي » وَمُؤَنَّتُهُ « الَّتِي » فَذَا قُلْتُ : رَأَيْتُ مَنْ فِي الدَّارِ ، كَانَ لِلْأَدَمِيِّينَ خَاصَّةً ، وَإِذَا قُلْتُ : رَأَيْتُ الَّذِي فِي الدَّارِ ، كَانَ مَبْهُمًا لِلْأَدَمِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ ، وَإِذَا قُلْتُ : رَأَيْتُ مَا فِي الدَّارِ ، كَانَ لِمَا لَا يَعْقِلُ خَاصَّةً وَلِنَعْتِ مَا يَعْقِلُ لَوْ قَالَ قَائِلٌ : مَا عِنْدَكَ ؟ فَقُلْتُ : كَرِيمٌ ، كَانَ حَسَنًا . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : وَلَوْ قُلْتُ : رَجُلٌ ، كَانَ جَانِزًا ؛ لِأَنَّهُ دَاخِلٌ فِي الْأَجْنَاسِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : زَيْدٌ وَلَا عَمْرُوٌ إِلَّا أَنْ مَنْ وَمَا يَكُونَانِ فِي الْاسْتِفْهَامِ وَالْجَزَاءِ بِغَيْرِ صَلَةٍ لِأَنَّكَ لَوْ وَصَلْتَهُمَا فِي الْاسْتِفْهَامِ / ١٨٤ب / كُنْتَ مُسْتَفْهَمًا عَمَّا تَعْرِفُهُ ، وَالْجَزَاءُ مَبْهُمٌ لَا يَخْتَصُّ شَيْئًا (٩٨)

(٩٦) ب، د : قَالَه .

(٩٧) فِي ب، د زِيَادَةُ « عَلَيْهِ » .

(٩٨) فِي ب ز « لَا يَجُوزُ شَيْئًا » .

سورة الأحزاب

دونَ شيءٍ ؛ فلماذا لم تجز فيه الصلة ، و « يُؤذون » مهموز لأنه من آذَى والأصل^(٩٩) بين مهموز مثل آمن^(٩٩) فإن خَلَقْتَ الهمزة أَبَدْتَ منها واوا فقلت : يُؤذونَ لأنه لا سبيل إلى أن يجعلها بينَ بينَ لأنها ساكنة .

والذينَ يُؤذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۖ ۝ [٥٨]

في موضع رفع بالابتداء ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على العطف .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ ۖ ۝ [٥٩]

واحدها زوج . يقال للمرأة : زوج وزوجة ، والفصح الكثير بغير هاء وبها جاء كل ما في القرآن ولا يجوز أن تجمع زوجة على أزواج ، إنما أزواج جمع زوج مثل حوض^(١٠٠) وأحواض [والأصل زوجٌ مثل فُلَسٌ وأفْلَسٌ استقلوا الحركة في الواو ، وقد جاء في فَعَلٍ أَفْعَالٌ فردّوه إليه فقالوا أزواجٌ وآحواضٌ]^(١٠١) ولل كثير^(١٠٢) حياضٌ وزِياجٌ ، وفي قولهم : زوج بغير هاء قولان : أحدهما أن تأنيثه تأنيث صيغة مثل عَقْرَبٍ وَعَنَاقٍ ، وليس بجارٍ على الفعل فيلزمه الهاء ، والجارى على الفعل متزوجة ، والقول الآخر أن العرب تقول لكل مقترنين : زوجان . يقال لِلْخُفَيْنِ : زوجان ، وكذا النعلان والمقرضان^(١٠٣) . قال الله جل وعز « احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ

(٩٩-٩٩) في ب، د «والاصل مهموز فان ، ، .

(١٠٠) د : كحوض .

(١٠١) ما بين القوسين زيادة من ب، د .

(١٠٢) ب، د : وفي الكثير .

(١٠٣) ب، د : والمقرضان .

سورة الأحزاب

زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ « (١٠٤) وقال جل وعز : وَأُخْرُ مِنْ شَكْلِهِ
 أَزْوَاجٍ « (١٠٥) • (وَبَنَاتِكَ) جمع مسلم ، وهو جمع بَنَّةٍ مثل
 هَنَّةٍ « (١٠٦) وهَنَاتٌ والمحذوف منه ياء ، وقد قال بعض النحويين :
 المحذوف منه واو واستدل بقولهم البتوة • قال أبو جعفر : وهذا لعمري
 مما تقع فيه المغالطة لأنه ليس فيه دليل لأنهم قد قالوا : التتوة وهو من
 ذوات الياء يدل على ذلك قوله جل وعز : ودخل معه السجن
 تيان « (١٠٧) • قال أبو جعفر : وأحسن ما سمعت في قول أبي اسحاق
 قال : هو عندي مشتق من بَنَى يَبْنِي • (وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ) قيل :
 نساء جمع نِسوة ، ونسوة اسم للجمع (يُدْنِينَ عليهن) في موضع
 جزم لأنه جواب للأمر ، والأمر محذوف والتقدير عند المازني : قل
 لهن أدنين « (١٠٨) يُدْنِينَ « (١٠٨) (مِنْ جَلَا بَيْتِهِنَّ) عن ابن مسعود وابن
 عباس الجلباب : الرداء • قال محمد بن يزيد : الجلباب كل ما ستر من
 ثوب أو ملحفة أي يُرَخِّينَ على وجوههن منه • (ذلك أدنى) أن
 يُعَرِّقَنَّ فلا يُؤْذِينَ) أي يُعَرِّقَنَّ بالستر والعناية •

لئن لم يبستهم المنافقون والذين في قلوبهم مرض
 والمرجفون في المدينة •• [٦٠]

أهل التفسير على أن الأوصاف الثلاثة لشيء واحد ، كما روى
 سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي رزين قال : المنافقون والذين في قلوبهم

(١٠٤) آية ٤٠ - هود

(١٠٥) آية ٥٨ - ص

(١٠٦) ب، د : كهنة

(١٠٧) آية ٣٦ - يوسف

(١٠٨-١٠٨) ب، د «يدنين يدنين»

سورة الأحزاب

مرض والمرجعون في المدينة هم شيء واحد يعني أنهم قد جمعوا هذه الأشياء ، وعن ابن عباس « والذين في قلوبهم مرض » قال فجور وشك ، قال : لئن لم ينتهوا عن أذى [النبي وعن أذى] (١٠٩) النساء وفي هذه الآية للعلماء غير قول فمنها أنه (١١٠) لم ينتهوا وإن الله جل وعز قد أغراء بهم لأنه قد قال جل وعز « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره » (١١١) وأنه أمره بلغنهم فهذا هو الأغراء فهذا قول ، وقال أبو العباس محمد بن يزيد : قد أغراء بهم في الآية التي تلي هذه مع اتصال الكلام بها ، وهو قوله جل وعز (آيَنَّمَا نَقِفُوا خُذُوا وَكُتِلُوا نَقِيلًا) [٦١] فهذا فيه معنى الأمر بقتلهم وأخذهم أي هذا حكمهم وهذا أمرهم أن يؤخذوا ويُقتلوا إذ كانوا مقيمين على التفاق والارجاف . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « خمس يُقتلن في الحرم » فهذا (١١٢) فيه معنى الأمر كالآية سواء (١١٣) . وهذا من أحسن ما قيل وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « خمس يُقتلن في الحرم » (لَتُغْرِيَنَّكَ) لام القسم واليمين واقعة عليها وأدخلت اللام في إن توطئة لها (ثم لا يُجَاوِزُوكَ / ١٨٥ / فيها إلا قبليلاً) فكان الأمر كما قال جل وعز لأنهم لم يكونوا إلا أقلام (١١٤) فهذا أحد جوابي

(١٠٩) زيادة من ب ، د .

(١١٠) ب ، د : انهم .

(١١١) آية ٨٤ - التوبة .

(١١٢) انظر : سنن أبي داود - المناسك - حديث ١٨٤٧ « خمس

قتلن حلال في الحرم : الحية والعقرب والحدأة والفأرة والكلب

العقور » المعجم لونسك ٨٣/٢ ، ٢٨/٥ .

(١١٣) ب ، د : كالذي في الآية .

(١١٤) في د : «أولا» وهو تحريف .

سورة الأحزاب

الفراء^(١١٥) ، وهو الأولى ' عنده أي إلا في حال قتلهم ، والجواب الآخر أن يكون المعنى إلا وقتاً قليلاً .

مَلْعُونِينَ ۝ [٦١]

هذا تمام الكلام عند محمد بن يزيد ، وهو منصوب على الحال أي ثم لا يجاورونك إلا أفلاء^(١١٦) عن بعض النحويين أنه قال يكون المعنى أينما أخذوا ملعونين ، وهذا خطأ لا يعمل ما كان مع المجازاة فيما قبله .

سُنَّةَ اللَّهِ ۝ [٦٢]

نصب على المصدر أي سَنَّ الله جل وعز فيمن أَرْجَفَ بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يُؤْخَذَ ويُقْتَلَ .

إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۝ [٦٤] خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۝ [٦٥]

فَأَنْتَ لَأَنَّ السَّعِيرَ بِمَعْنَى النَّارِ .

يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ۝ [٦٦]

وحكى الفراء^(١١٧) ، يوم تَقَلَّبُ ، بمعنى تَقَلَّبُ . . ويسوم نَقَلَّبُ وُجُوهَهُمْ فِي النَّارِ ، (يقولونَ يَا لَيْتَنَا أَطَاعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا

(١١٥) انظر معاني الفراء ٣٥٠/٢ .

(١١٦) في ب، د الزيادة « ملعونين فهذا جواب ويجوز أن يكون التمام إلا قليلاً وتنصب ملعونين على الشتم كما قرأ عيسى بن عمر ، وامراته

حمالة الحطب وقد حكى ٠ ، ٠ .

(١١٧) انظر : معاني الفراء ٣٥٠/٢ .

سورة الأحزاب

الرُسُولَا) هذه الألف تقع في الفواصل لتتفق فيَوْ قَفْ عليها ولايُوصَلُ بها . (١١٨) .

وقرأ الحسن (إنا آطعنا سادتنا) (١١٩) [٦٧] بكسر التاء لأنه جمع مستلم لسادة ، وكان في هذا زجر عن التقليد .

وقرأ عاصم وابن عامر (والعنهم لعناً كبيراً) (٩٨) و (كثيراً) (١٢٠) في هذا أشبه كما قال جـل وعز « أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » (١٢١) ، وهذا اللعن كثير .

.. وكان عند الله وجميعاً . [٦٩]

خبر كان . ولو قلت : كان عبد الله عندنا جالساً ، كان (١٢٢) في نصبه وجهان : يكون خبر كان ويكون على الحال . والوجه عند العرب العظيم القدر ، الرفيع المنزلة ، ويروى أنه كان اذا سأل الله شيئاً أعطاه إياه .

يا أيُّها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً .. [٧٠]
قال الحكم بن أبان عن عكرمة « وقولوا قولاً سديداً ، قال : لا إله إلا الله وما أشبههما من الصدق والصواب » قال أبو جعفر : الاسم من هذا السداد بفتح السين وقد استدد فلان ، والقياس من فعله سدد

(١١٨) في ب، د الزيادة «وكننا سبيل قوله «السبيلا» ،
(١١٩) معاني الفراء ٣٥٠/٢ ، «كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣» قراءة ابن عامر .

(١٢٠) هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع وحزمة والكسائي . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣ .

(١٢١) آية ١٥٩ - البقرة .

(١٢٢) «كان» زيادة من ب، د .

سورة الأحزاب

وَالْأَصْلُ سَدُّدٌ • فَأَمَّا السَّدَادُ بِكسر السين فما غُطِّيَ به الشيء ، وهو سِدَادٌ من عَوَازٍ •

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا •• [٧٢]

قد ذكرناه • ومن حسن ما قيل في معناه أن معنى ' عَرَضْنَا ' أظهرنا كما تقول : عَرَضْتُ الجاريةَ على البيع ، والمعنى انا عرضنا الأمانة وتضييعها على أهل السموات وأهل الأرض من الملائكة والجن والإنس فأبَيْنَ أن يحملنها أي أن يحملن وزرعا ، كما قال جل وعز « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » (١٢٣) « وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ » قال الحسن يراد به الكافر والمنافق ، قال : (إِنَّهُ كَانَ ثَلَمُومًا) لنفسه (جهولًا) بربه فيكون على هذا الجواب مجازاً ، مثل « واسأل القرية » ، وفيه جواب آخر على أن يكون حقيقة أنه عرض على السموات والأرض والجبال الأمانة وتضييعها وهي الثواب والعقاب أي أظهر لهن ذلك فلم يحملن وزرها وآطعن فيما أُمِرْنَ به وما سَخَرْنَ لَهُ ، وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ على ما مر من الجواب الذي تقدم • (١٢٤)

لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ •• [٧٣]

أي بالحجج القائمة عليهم من عرض الأمانة عليهم ، وهي إظهار ما أظهر لهم من الوعيد • قال عبدالله بن مسعود : الأمانة : الصلاة والصيام

(١٢٣) آية ١٣ - العنكبوت •

(١٢٤) ب، د : قبله •

سورة الأحزاب

وغسل الجنابة ، وعن أبي بن كعب قال : من الأمانة أن المرأة أُوْتُمِنَتْ^{١٢٥} على فرجها • وفي حديث مرفوع « الأمانة الصلاة » ،^(١٢٥) إن شئت قلت صليت ، وإن شئت قلت لم أصل وكذا الصيام وغسل الجنابة^(١٢٦) • وقرأ الحسن (ويتوب الله)^(١٢٧) بالرفع يقطعه من الأول أي يتوب عليهم بكل حال • (وكان الله غفورا رحيما) خبر بعد خبر لكان ، ويجوز أن يكون نعتا لنفور ، ويجوز أن يكون حالا من المضمر •

(١٢٥) انظر ذلك في تفسير الطبري ٢٢/٢٣ ، ٥٤ ، المعجم لونسناك ١٢٠/١ •

(١٢٦) في ب الزيادة « ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات » على العطف •
(١٢٧) قرأ بها أيضا الاعمش • انظر مختصر ابن خالويه ١٢١ ، البحر المحيط ٢٥٥/٧ •

[٣٤]

شرح إعراب سورة سبأ / ١٨٥ب/

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض ٠٠ [١]

- الذي ، في موضع خفض على النعت أو البدل ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على اضممار مبتدأ ، وأن يكون في موضع نصب بمعنى أغنى .
- وحكى سيويه : الحمد لله أهل الحمد بالنصب والرفع والخفض .
- (وهو الحكيم الخبير) مبتدأ وخبره .

يَعْلَمُ ٠٠ [٢] في موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون مستأنفا .

وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وراى

٠٠ [٣]

قسم ، والجواب (لتأتينكم) وقرأ أهل المدينة (عالم الغيب) بالرفع (١) لان جواب القسم قد تقدم فحسن الرفع بالابتداء والخبر ما بعده ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على اضممار مبتدأ ، ويجوز النصب بمعنى أغنى ، وقرأ أبو عمرو وعاصم (عالم الغيب) على النعت ، وقرأ سائر الكوفيين (علام الغيب) بالخفض (٢) على النعت أيضاً ، فعالم

(١) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٦ .

(٢) المصدر السابق .

سورة سبأ

يَكُونُ^(٣) للقليل والكثير وعلّام للكثير لا غير ، والمستعمل والا شبه في مثل هذا : عالم الغيب فان قلت : علّام الغيوب كان علّام أشبه • وقرأ يحيى بن وثاب والكناسي (لا يعزب)^(٤) بكسر الزاي ، يقال : عزب يعزب ويعزب • قال الفراء :^(٥) والكسر أحبّ الى ، وهي قراءة الاعمش • (ولا أصغرَ من ذلك ولا أكبر) بالفتح تعطفهما على « ذرّة » ، وقراءة العامة بالرفع على المطف^(٦) على منقال •

لِيَجْزِيََ •• [٤] منصوب بلام كي ، والتقدير لتأثبنكم لِيَجْزِيََ •
وقرأ طلحة وعيسى (أولئك لهم عذابٌ من رجزٍ أليمٌ) [٥]
يأرفع^(٧) على النعت لعذاب •

وَيَرَى •• [٦]

في موضع نصب معطوف على ليجزى ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه مستأنف (الذين) في موضع رفع يرى (أو توا العلم) خبر ما لم يسه فاعله ، (الذي) في موضع نصب على أنه مفعول أول ليرى (هو الحق) مفعول ثان « وهو » فاصلة والكوفيون يقولون : عماد ، ويجوز الرفع على أن يكون « هو » مبتدأ و « الحق » خبره والنصب أكثر فيما كانت فيه الألف واللام عند جميع النحويين وكذا ما كان نكرة لاتدخله الألف واللام فيشبه المعرفة فان كان الخبر اسماً معروفاً^(٨) نحو قولك :

-
- (٣) ب، د : يقع على •
(٤) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٦ •
(٥) معاني الفراء ٢/٢٥١ •
(٦) ب، د : معطوفة •
(٧) هذه قراءة ابن كثير وحفص والباقون يجرها • تيسير الداني ١٨٠ •
(٨) ب، د « مرفوعاً » تحريف •

سورة سبأ

كان أخوك هو زيد* . وزعم الفراء^(٩) أن الاختيار فيه الرفع وكذا : كان أبو محمد هو عمرو^(١٠) . وعلته في اختياره الرفع أنه لما لم يكن فيسه ألف ولا م آتية النكرة في قولك : كان زيد هو جالس ، لأن هذا لا يجوز فيه الا الرفع .

وقال الذين كفروا همل ندد لكم على رجل ٠٠ [٧]

وان شئت أدغمت اللام في السون لقربها منها ('يَنْبِتْكُمْ' اذا مُزِقْتُمْ كُلَّ مُمْزِقٍ) والمعنى يقول لكم و إذا ، في موضع نصب ، والعامل فيها مُزِقْتُمْ ، ولا يجوز أن يكون العامل فيها ينبتكم لأنه ليس يخرهم ذلك الوقت ، ولا يجوز أن يكون العامل فيها ما بعد أن لأنه لا يعمل فيما قبله ، وأجاز أبو اسحاق أن يكون العامل فيها محذوفاً ، والتقدير اذا مُزِقْتُمْ كُلَّ مُمْزِقٍ بُعِثْتُمْ .

أَفَقَرَى ٠٠ [٨]

لما دخلت ألف الاستفهام واستغنييت عن ألف الوصل فحذفتها وكان فتح ألف الاستفهام فرقاً بينها وبين ألف الوصل .

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا مِثْلًا ٠٠ [١٠]

مفعولان : (يا جبال آوئى معه والطير) [أي رجعى الحين فكانت الجبال تجييه إذا تلا الزبور ، وهو من أب يؤوب إذا رجع (والطير)]^(١١) بالرفع قراءة الأعرج وأبي عبد ١٨٦/أ

(٩) معاني الفراء ٣٥٢/٢ .

(١٠) في ب، د زيادة «وقال» .

(١١) ما بين القوسين زيادة من ب، د .

سورة سبأ

الرحمن ، والرفع من جهتين : احدهما على المطف على جبال ، والأخرى على المطف على المضمر الذي في أَوَّيى ، وحَسُنَ ذلك ، لأن بـمـد « مَعَهُ » ، والنصب عند أبي عمرو بن العلاء بمعنى وسَخَرْنَا له الطير ، وقال الكسائي : هو معطوف على [فضلاً]^(١٢) أى آتينا الطير ، وعند سيبويه^(١٣) معطوف^(١٤) على الموضع أى نادينا الجبال والطير ، ويجوز أن يكون مفعولاً معه ، كما تقول : استوى الماء والخشبة : أى مـسـح الخشبة . قال أبو جعفر : سمعت أبا إسحاق يجيز قمت وزيداً . (وأَلْنَا له الحديد) قيل : إنه أول من سُخِّرَ له الحديد ، وقيل أعطى مـسـن القوة أنه كان يـسـن الحديد – والله جل وعز أعلم بذلك – وقال الحسن : وكان داود صلى الله عليه وسلم يأخذ الحديد فيكون في يده . مـشـل العجين فيعمل منه الدروع .

أَنْ اَعْمَلْ سَابِغَاتٍ ۝ [١١]

لأبي إسحاق فيه جوابان : أحدهما أن تكون « أَنْ » بمعنى أى مفسرة تؤدّي عن معنى : قلنا له اعمل ، والجواب الآخر^(١٥) أن يكون في موضع نصب أى وأَلْنَا له الحديد لها ووصلت أن يلفظ الأـمـسـر (سَابِغَاتٍ) في موضع نصب وأُقيمت الصفة مقام الموصوف أي اعمل دروعاً سابغات والدروع مؤنثة إذا كانت للحرب ، ودروع المرأة مذكرة .

-
- (١٢) «فضلاً» ساقطة من أو ب، د ونقلت رأي الكسائي وهي ضمنه من البحر المحيط ٢٦٣/٧ .
 (١٣) الكتاب ٣٠٥/١ .
 (١٤) ب، د «منصوب» تحريف .
 (١٥) ب، د : الثاني .

سورة سبأ

(وَقَدَرُ فِي السَّرْدِ) قَالَ ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ :
قَدَرُ الْمَسَارِ لَا يَكُونُ دَقِيقًا فَيَسْلُسُ وَلَا غَلِيظًا فَيَفْصِمُهَا •

وَلِسَلِيمَانَ الرِّيحَ •• [١٧]

جمعه الكسائي نسقاً على • وألنا له الحديد • وقال : المعنى : وألنا
لسليمان الرِّيحَ • وقال أبو اسحاق : التقدير وسخرنا لسليمان الرِّيحَ •
وقرأ عاصم (ولسليمان الرِّيحُ) (١٦) بالرفع بالابتداء أو بالاستقرار أي
لسليمان الرِّيحَ ثابتة وفيه ذلك المعنى • فان قال قائل : إذا قلت : أعطيت
زيداً ديناراً ولعمرو درهم • فرفعت لم يكن فيه كمعنى الأول • وجاز
أن يكون لم تعطه الدرهم قيل : الأمر كذا الآية على خلاف هذا مسن
المعنى لانه (١٧) قد علم أنه لم يسخرها أحد غير الله جل وعز (١٧)
(غَدُوْهَا شَهْرٌ) أي مسيرة شهر • وكذا (وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ) وروى
الأعمش عن الشَّهَالِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ سَلِيمَانُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ نُصِبَتْ حَوَالِيهِ أَرْبَعُمِائَةِ أَلْفِ كُرْسِيٍّ ثُمَّ
جَلَسَ (١٨) رُؤُوسَ الْإِنْسِ مَا يَلِيهِ • وَجَلَسَ (١٩) سَفَلَةَ الْإِنْسِ (٢٠)
مَا يَلِيهِمْ • وَجَلَسَ (٢١) رُؤُوسَ الْجِنِّ مَا يَلِي سَفَلَةَ الْإِنْسِ وَجَلَسَ
سَفَلَةَ الْجِنِّ مَا يَلِيهِمْ • وَمَوَكَّلٌ بِكُلِّ كُرْسِيٍّ طَائِرٌ يَعْمَلُ بَعِيْنَهُ (٢٢) ثُمَّ
تَقْلَبُهُمُ الرِّيحُ وَالطَّيْرُ تُظَلِّلُهُمْ مِنَ الشَّمْسِ • فَيَغْدُو مِنْ بَيْتِ الْمَقْدَسِ إِلَى
اصْطِخْرَ فَيَقِيلُ بِهَا ثُمَّ يَرْجِعُ (٢٣) مِنْ اصْطِخْرَ فَيَقِيلُ فِي بَيْتِ الْمَقْدَسِ ثُمَّ

(١٦) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٧ •

(١٧-١٨) في ب، د : «لأن الرِّيحَ لم يسخرها أحد إلا الله •» •

(١٨، ١٩، ٢٠) ب : تجلس •

(٢١) ب، د : الناس •

(٢٢) ب، د : قد عرفه •

(٢٣) ب : يرجع •

سورة سبأ

قرأ ابن عباس (غُدُوها شهرٌ ورواحُها شهر) • (ومن الجنّ من يَعمَلُ بينَ يَدَيهِ) • منّ ، في ^{٢٤} موضع نصب بمعنى وسخرنا ، ويجوز أن يكون في موضع رفع ^{٢٤} ، كما تقدّم في الريح ، (ومن يَزِغُ منهم عن أمرنا نذِقْهُ من عذاب السّعيرِ) شرط وجوابه و « منّ » في موضع رفع بالابتداء وهو ^{٢٥} تام •

يَعمَلُونَ لَهُ ما يَشاء من مَحَارِبَ وتماثيل • [١٣]

لم ينصرفا لأن هذا الجمع ليس له نظير في الواحد ، ولا يجمع كما يجمع غيره من الجموع • والمحارب في اللغة كلّ موضع مرتفع وقيل للذي يصلّى إليه : محراب ، لأنه يجب أن يُرَقَّعَ وَيُعَظَّم ، وقال الضحاك : « من محارِبَ » أى من مساجد وتماثيل ، قال : صَوَّرَ فقال قوم : عَمِلَ الصُّور جائز لهذه الآية ولما أخبر الله جل وعز عن المسيح صلى الله عليه وسلم ، وقال قوم : قد صحّ النهي عن النبي صلى الله عليه وسلم عنها والتوّعد لمن عملها أو اتخذها فنسخ صلى الله عليه وسلم هذا ما كان ^{٢٦} مباحاً قبله ، وكانت في ^{٢٧} ذلك الحكمة لانه ^{٢٧} بعث صلى الله عليه وسلم والصُّور تُعبدُ ، وكان الأصلح إزالتها (وَجَفَّانَ كالجَوَابِي وقُدُورِ راسِياتِ) الأولى أن يكون بالياء ، ومنّ حَذَفَ الياءَ قال : سبيلُ الألف واللام / ١٨٦ / ب أن يَدْخُلَا في النكرة فلا يُغَيَّرُها عن حالها فلما كان يقال : جَوَابٍ ودَخَلَتِ الألف واللام أَقْرَأَ

(٢٤-٢٥) في ب ، د « في موضع رفع يجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى وسخرنا والرفع » •

(٢٥) ب ، د : وهي •

(٢٦) ب ، د : هذا بما •

(٢٧-٢٨) في ب ، د « في صور الحكمة وذلك أنه » •

سورة سبأ

على حاله بحذف الياء وواحد الجوابى جابية" وهي القدر العظيمة
والحوض الكبير الذي (٢٨) يُجْبَى إِلَيْهِ الشَّيْءُ أَنْ يُجْمَعَ مِنْهُ جَبَيْتُ
الْخَرَجَ وَجَبَيْتُ الْعَجْرَادَ أَيَّ جَعَلْتُ (٢٩) كَسَاءَ فَجَمَعْتَهُ فِيهِ (٣٠) ، إِلَّا أَنْ
لَيْثًا رَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : الْجَوَابِيُّ جَمْعُ جَوَابَةٍ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :
الْجَوَابَةُ الْحَفْرَةُ الْكَبِيرَةُ تَكُونُ فِي الْجَبَلِ يَجْتَمِعُ فِيهَا مَاءُ الْمَطَرِ « وَقَدُورُ
رَاسِيَاتٍ » ، قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : هِيَ قَدُورُ النِّحَاسِ تَكُونُ بِفَارِسَ • قَالَ
الضَّحَّاكُ : هِيَ قَدُورٌ كَانَتْ تَعْمَلُ مِنْ حِجَارَةِ الْجِبَالِ • (اَعْمَلُوا آلَ
دَاوُدَ شُكْرًا) أَيِ (٣١) يُقَالُ لَهُمْ ، « آلَ دَاوُدَ » ، نَدَاءٌ مُضَافٌ وَنَصَبٌ
شَكَرَ عِنْدَ أَبِي إِسْحَاقَ مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحَدَاهُمَا اَعْمَلُوا لِلشُّكْرِ أَيِ لِتَشْكُرُوا
اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ ، وَالْأُخْرَى أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ اشْكُرُوا شُكْرًا • (وَقَلِيلٌ
مِنْ عِبَادِي الشَّاكِرُونَ) مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُهُ • وَالشُّكُورُ عَلَى التَّكْنِيهِ لَا غَيْرَ ،
وَشَاكِرٌ يَقَعُ لِلْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ ، وَالشُّكْرُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي شَيْءٍ بَعِيْنِهِ ، وَالْحَمْدُ
أَعَمُّ مِنْهُ •

فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ
تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ •• [١٤]

قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَبِي عَمْرٍو ، وَقَرَأَهَا الْكُوفِيُّونَ بِالْهَمْزِ (٣١)
وَاشْتِقَاقُهَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا مَهْمُوزَةٌ لِأَنَّهَا مُشْتَقَّةٌ مِنْ نَسَأَتِهِ أَيِ أَخْرَجَتْهُ
وَدَفَعَتْهُ فَقِيلَ لَهَا : مِنْسَأَةٌ لِأَنَّهُ (٣٢) يُدْفَعُ بِهَا الشَّيْءُ وَيُوَخَّرُ • قَالَ
مُجَاهِدٌ وَعُكْرَمَةُ : هِيَ الْعَصَا فَمَنْ قَرَأَ (مِنْسَأَتِهِ) آ بَدَلَ مِنَ الْهَمْزَةِ أَلْفًا ،

(٢٨) فِي ب، د زِيَادَةٌ «يَكُونُ فِيهِ الْمَاءُ» •

(٢٩-٣٠) فِي ب، د «أَيِ جَمَعْتَهُ فِي الْكَسَاءِ» •

(٣٠) فِي ب، د الزِّيَادَةُ «الَّذِي» •

(٣١) عَاصِمٌ وَالْأَعْمَشُ - كِتَابُ السَّبْعَةِ ٥٢٧ •

(٣٢) ب، د : لِأَنَّهَا •

سورة سبأ

فان قال قائل : الابدال من الهمزة قبيح انما يجوز في الشعر على بُعد
وشذوذ وأبو عمرو بن العلاء لا يفتب عنه مثل هذا ولا سيما وأهل المدينة
على هذه القراءة فالجواب عن هذا أن العرب استعملت في هذه الكلمة
البدل ونطقوا بها هكذا كما يقع البدل في غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال
أبو عمرو : ولست أدري مم هي ؟ (٣٣) إلا أنها غير مهموزة . وهذا
كلام العلماء لأن ما كان مهموزاً قد يترك همزة وما لم يكن مهموزاً لم
يجز همزة بوجه (فلما خرَّ تَبَيَّنَتِ الجنُّ موته) وقال غيره : المعنى
تبين أمر الجن مثل « واسأل القرية » وقيل : المعنى تبينت الجن للانس :
وفي التفسير بالأسانيد الصحاح تفسير المعنى ، وروى ابن عينة عن عمرو
ابن دينار عن ابن عباس قال : أقام سليمان بن داود صلى الله عليهما حولاً
لا يُعْلَمُ بموته وهو متكى (٣٤) على عصاه والجن متصرفة فيما كان
أمرها به ثم سقط بعد حول . وقرأ ابن عباس (فلما خرَّ تَبَيَّنَتِ الانس
أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) (٣٥) . قال أبو
جعفر وهذه القراءة عن ابن عباس على سبيل (٣٦) التفسير . فأما أن
فموضعها موضع رفع على البدل من الجن أى تبين أن لو كان الجن
يعلمون الغيب ، وهذا بدل الاشتغال ، ويجوز أن يكون في موضع نصب
بمعنى اللام .

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ ۞ [١٥]

- (٣٣) ب، د : هو .
(٣٤) ب، د «متوكي» .
(٣٥) انظر المحتسب ١٨٨/٢ وجاء أيضاً في مصحف عبد الله « تبينت
الانس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا » .
(٣٦) ب، د : جهة .

سورة سبأ

بالصرف والتنوين على أنه اسم للحى ، وهو في الأصل اسم رجل جاء بذلك التوقيف عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣٧) ، وقرأ أبو عمرو (لقد كان لسبأ) (٣٨) بغير صرف جملة اسما للقبيلة ، وهو (٣٩) اختيار أبي عبيد واستدل على أنه اسم قبيلة أن بعده (في مساكنهم) ولو كان كما قال لكان في مساكنها (آية) اسم كان أى علامة دالة على قدرة الله جل وعز وانما على عباده أنه جعل لأهل سبأ جنتين عن يمين وشمال ومما اجتمع من مطربين جبلين (٤٠) في وجهه مسناة قال يحيى بن سليمان الجعفي : المسناة هي التي يسميها أهل مصر الجسر فسكانها يفتحونها إذا شأوا فإذا رويت جنتهم سدوها (جتان) بدل من الآية ويجوز أن يكون مرفوعاً على اضمار مبتدأ ، ويجوز أن تنصب الآية ، على أنها خبر كان ، / ١٨٧ / ويجوز أن تنصب جتين على الخبر أيضاً في غير القرآن . والتقدير قيل لهم : كلوا من رزق ربكم واشكروا له . قال الفراء : تم الكلام (بلدة) بالرفع على اضمار مبتدأ أي هذه بلدة (ورب) على اضمار مبتدأ أيضاً (غفور) من نفعه . فأما (في مساكنهم) (٤١) فهي قراءة الحسن وأبي رجاء وأبي جعفر وشيبة ونافع وعاصم وأبي عمرو . وقرأ إبراهيم النخعي وحمزة (في مساكنهم) وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش والكسائي (في مساكنهم) (٤٢) بكسر

(٣٧) مر ذلك في اعراب الآية ٢٢ - النمل ص ٨٢٧ - ٨٢٩ .

(٣٨) التيسير ١٦٧ .

(٣٩) ب، د : وهي .

(٤٠) في « جنتين » فأثبت ما في ب، د لأنه أقرب .

(٤١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ .

(٤٢) في معاني الفراء ٣٥٧/٢ قرأ يحيى « مساكنهم » بفتح الكاف . وحمزة

بكسر الكاف ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ .

سورة سبأ

الكاف • قال أبو جعفر : « مساكين » في هذا آيٍ لأنه يجمع اللفظ والمعنى فإذا قلت : مَسْكَنَهُمْ كان (٤٣) فيه تقديران : أحدهما أن يكون واحداً يؤدى عن جميع (٤٤) ، والآخر أن يكون مصدرأ لا يشتى ولا يجمع ، كما قال جل وعز : خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ » (٤٥) فجاء السمع مفردأ ، وكذا « في مقعد صدق » (٤٦) ومن قال : مَسْكَنٍ بكسر الكاف جعله مثل مَسْجِدٍ ، وهو خارج عن القياس لا يوجد مثله إلا سماعاً •

فَاعْرَضُوا قَارِسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيَلَ الْعَرِمِ •• [١٦]

قال عمرو بن شرحبيل : « العَرِم » المُنْتَاة ، وقال محمد بن يزيد : العَرِم كل حاجر بين شيئين ، وهو الذي يُسَمَّى السَّكْرُ وهو جمع عَرْمَة (وبَدَلْنَاهُمْ بِجَنَّتِهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أَكُلِ خَمَطٍ) وقرأ أبو عمرو (ذَوَاتِي أَكُلِ خَمَطٍ) (٤٧) بغير تنوين مضافاً • قال أهل التفسير والخليل رحمه الله : « الخَمَطُ » : الأراك وقال محمد بن يزيد : الخَمَطُ : كل ما تغيّر إلى ما لا يشتهى واللبن خَمَطٌ إذا حمض • والأولى عنده في القراءة (ذَوَاتِي أَكُلِ خَمَطٍ) بالتنوين على أنه نعت لأَكُلِ أو بدل منه لأن الأَكُل هو الخمط بعينه عنده فأما الإضافة فباب جوازها أن يكون تقديرها ذواذي أَكُلِ حُمُوضَةً أو أَكُلِ مَرارة (وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ) قال الفراء : هو السَّمُرُ •

(٤٣) ب، د : فان •

(٤٤) ب، د : الجمع •

(٤٥) آية ٧ - البقرة •

(٤٦) آية ٥٥ - القمر •

(٤٧) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ •

سورة سبأ

ذَٰلِكَ جَزَآئُهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ [١٧]

قال أبو اسحاق : « ذلك » في موضع نصب أي جزيناهم ذلك (وهل يُجَازَى^(٤٨) 'إِلَّا الْكَافُرُ') قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون الا عاصم (وهل نُجَازِي 'إِلَّا الْكَافُرُ')^(٤٩) وهذا عند أبي عبيد أولى لأن قبله « جزيناهم » ولم يقل جُوزُوا • قال أبو جعفر : الأمر في هذا واسع ، والمعنى فيه بين لو قال قائل : خلق الله جل وعز آدم من طين^(٥٠) ، وقال آخر خُلِقَ آدم من طين لكان الماضي واحداً • وفي الآية سؤال لا أعلم في السورة أشد منه يقال : ما مضى وهل يُجَازَى 'إِلَّا الْكَافُرُ' ولم يذكر أصحاب المعاصي غير الكفار ؟ وقد تكلم العلماء في هذا فقال قوم :: ليس يُجَازَى 'بمثل هذا الجزاء الذي هو الاصطلام' والهلاك^(٥١) 'إِلَّا من كفر • فأما قطرب فجوابه على^(٥٢) هذه الآية على خلاف لأنه جعلها في أهل المعاصي غير الكفار وجرى على مذهبه وقوله من كفر بالنعم فعمل الكبائر • وأولى ما قيل في هذه الآية وأجل ما روي فيها أن الحسن قال : مثلاً بمثل • وروى أيوب عن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من حُوسِبَ هَلَكَ » فقلت : يا نبي الله فأين قوله جل وعز « فسوف يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا »^(٥٣) قال :

-
- (٤٨) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩ •
 (٤٩) وهي قراءة يحيى وأبي عبد الرحمن أيضا • معاني الفراء ٢/٢٥٩ •
 كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ •
 (٥٠) ب، د : ثم •
 (٥١) ب، د : اصطلام واهلاك •
 (٥٢) ب، د : على •
 (٥٣) آية ٨ - الانشقاق •

سورة سبأ

« انما ذلك العرض ' ومن نُوقِسَ الحسابَ هلك » . (٥٤) قال أبو جعفر : وهذا اسنادٌ صحيحٌ ، وشرحه أن الكافر يُكَافَأُ على أعماله ويحاسب عليها ويُحَبِّطُ ما عمل من خير ، ويبين لك هذا قوله جل وعز في الأول « ذلك جزايتهم بما كفروا » وفي الثاني « وهل يُجَازَى ' فمعنى « يُجَازَى ' » يُكَافَأُ بما (٥٥) عمل ، ومعنى « جزيتهم » وفيهم فهذا حقيقة اللغة وان كان جازى ' يقع بمعنى جزى ' مجازاً .

وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرةً ٠٠ [١٨]

قال أبو العباس : الظاهرة المرتفعة / ١٨٧ ب / (وقدّرنا فيها السّير) أي جعلناه بمقدار يسرون ويبيتون في قرية . قال الفراء : (٥٦) « وقدّرنا فيها السّير » أي جعلنا بين كل قريتين نصف يوم فهذا التقدير . (سيرُوا فيها ليالي وأياماً) ظرفان (آمين) على الحال .

فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا ٠٠ [١٩]

فيه ستة أوجه من القراءات قرأ الحسن وأبو رجاء وأبو مالك وأبو جعفر وشيبة ونافع ويحيى بن وثاب والأعمش وعاصم وحزمة والكسائي (رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا) ، وقرأ مجاهد وابن كثير وأبو عمرو (رَبَّنَا بَعْدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا) (٥٧) ، وقرأ محمد بن الحنفية ويروى عن ابن

(٥٤) انظر : الترمذي - صفة القيامة ٢٥٨/٩ ، شرح القصائد التسع لابن

النحاس ٦٥٦ ، المعجم المفهرس لونسك ٤٦٢/١ .

(٥٥) ب، د : بكل ما .

(٥٦) انظر معاني الفراء ٣٥٩/٢ .

(٥٧) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩ .

سورة مـبـأ

عباس وأبي صالح (رَبَّنَا بَاعِدْ^(٥٨) بَيْنَ أَصْفَارِنَا) ، وقرأ يحيى بن يعمر وعيسى بن عمر وتروى عن ابن عباس (رَبَّنَا بَاعِدْ^(٥٩) بَيْنَ أَصْفَارِنَا) ، وقرأ سعيد بن أبي الحسن وهو أخو^(٦٠) الحسن البصري (فقالوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ^(٦١) أَصْفَارِنَا) فهذه خمس قراءات • وروى الفراء وأبو اسحاق السادسة (رَبَّنَا بَاعِدْ^(٦٢) بَيْنَ أَصْفَارِنَا) • قال أبو جعفر : القراءة الأولى رَبَّنَا نصب على انه نداء مضاف وهو منصوب على أنه مفعول به لأن معناه ناديت ودعوت^(٦٣) ، وكذلك القراءة الثانية و « باعد » و « بعد » واحد في المعنى ، كما تقول : قَسَّارِبٌ وَقَرَّبٌ ، والمعنى على ما روى محمد بن نور عن معمر عن قتادة قال : كانوا آمنين يخرجون إلى أسفارهم ولا يتزوّدون يبيتون في قرية ويقولون في قرية فبطروا النعمة فقالوا : رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَصْفَارِنَا فمأقبحهم الله جل وعز • والقراءة الثالثة « رَبَّنَا » رفع بالابتداء و « باعد » فعل ماض في موضع الخبر ، وكذا الرابعة ، وقد فسرهما ابن عباس قال : شَكَّوْا أَنْ رَبَّهُمْ بَاعِدَ بَيْنَ أَصْفَارِهِمْ • والقراءة الخامسة (رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَصْفَارِنَا « رَبَّنَا » نداء مضاف ثم أخبروا بعد ذلك فقالوا « بَاعِدْ بَيْنَ أَصْفَارِنَا » ورفع « بَيْنَ » بالفعل أي بعد^(٦٤) ما يتصل بأصفارنا • والقراءة السادسة مثل هذه إلا انها تنصب « بَيْنَ » على أنه ظرف ، وتقديره في العرية : بَعُدَ سَيْرُنَا بَيْنَ أَصْفَارِنَا • وهذه القراءات اذا اختلفت معانيها لم يجز أن يقال :

(٥٨، ٥٩) انظر المحتسب ١٨٩/٢ •

(٦٠) في ب، د «أبو الحسن» تحريف •

(٦١) المحتسب ١٨٩/٢ •

(٦٢) معاني الفراء ٣٥٩/٢ « تكون بين في موضع رفع وهي منصوبة » •

(٦٣) ب، د : وصوت •

(٦٤) في ب، د : «أي ما بعد» تحريف •

سورة سبأ

إحداها^(٦٥) أجود من الأخرى^(٦٥) ، لا يقال ذلك في الأخبار إذا اختلفت معانيها ولكن خبر عنهم أنهم دَعَوْا أَنْ يُبْعَدَ بَيْنَ أَسْفَارِهِمْ بَطْشًا وَأَشْرًا ، وَخَبَّرَ أَنَّهُمْ لَمَّا فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ خَبَرُوا بِهِ وَشَكُّوا ، كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (وَوَلَّيْتُمْ أَنْفُسَهُمْ) أَيُ بَكَفَرَهُمْ (فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ) أَيُ يُتَحَدَّثُ بِهِمْ بِأَخْبَارِهِمْ ، وَتَقْدِيرُهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ ذَوِي أَحَادِيثَ • (وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ) أَيُ لَمَّا لَحِقَهُمْ مَا لَحِقَهُمْ تَفَرَّقُوا وَتَمَزَّقُوا • قَالَ الشَّعْبِيُّ : فَلَحِقَتْ الْأَنْصَارُ بِشَرْبٍ ، وَغَسَّانَ بِالْثَّامِ ، وَأَسَدَ بَعُثَانًا ، وَخَزَاعَةَ بِتَهَامَةٍ • (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) • صَبَّارٌ ، تَكْثِيرُ صَابِرٍ ، وَالصَّابِرُ^(٦٦) الَّذِي يُصْبِرُ عَنِ الْمَعَاصِي يَمْدَحُ بِهَذَا الْاسْمِ وَإِنْ أُرِدَتْ أَنَّهُ صَبَرَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ لَمْ يُسْتَعْمَلْ فِيهِ إِلَّا صَابِرٌ عَنْ كَذَا قَالَ جَل وَعَز • إِنَّمَا يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ • (٦٧)

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ • [٢٠]

فِيهِ أَرْبَعُ أَوْجِهٍ مِنَ الْقَرَاءَاتِ : قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَثِيئَةً وَنَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامِرٍ وَيُرْوَى عَنْ مُجَاهِدٍ (وَلَقَدْ صَدَّقَ)^(٦٨) بِالتَّخْفِيفِ (عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ) بِالرَّفْعِ (ظَنَّهُ) بِالنَّصْبِ • وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَيَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشُ وَعَاصِمٌ وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ (صَدَّقَ) بِالتَّشْدِيدِ ، وَقَرَأَ أَبُو الْهَجْجَاهِ (وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ)^(٦٩)

(٦٥-٦٥) فِي ب، د : «أَحَدُهُمَا أَجُودُ مِنَ الْآخَرِ كَمَا» يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى الْمَعْنَى •

(٦٦) ب، د : وَالتَّقْدِيرُ •

(٦٧) آيَةُ ١٠ - الزَّمَرُ •

(٦٨) انْظُرْ كِتَابَ السَّبْعَةِ لِابْنِ مُجَاهِدٍ ٥٢٩ •

(٦٩) الْمُحْتَسِبُ ١٩١/٢ •

سورة سبأ

ينصب إبليس ورفع ظنه ، قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندي والله جل وعز أعلم • قال أبو جعفر : وقد أجاز هذه القراءة الفراء وذكرها أبو اسحاق ، وقال : المعنى صدق ظنُّ إبليس إبليس بما اتبعوه ، والقراءة الرابعة (ولقد صدق عليهم إبليس ظنَّه)^(٧٠) برفع إبليس وظنَّه • والقراءة الأولى « ولقد صدق / ١٨٨ / عليهم إبليس ظنَّه ، معناها في ظنه • قال أبو اسحاق : هو منصوب على المصدر ، والقراءة الثانية « ولقد صدق عليهم إبليس ظنَّه » ، بنصب « ظنه » بوقوع الفعل عليه • قال مجاهد : ظنَّ ظناً فكان كما ظن فصدق ظنَّه ، وعن ابن عباس قال : إبليس خلق آدم من طين فهو ضعيف وأنا من نار فلا حزنكَن ذرَّيته إلا قليلاً فكان كما قال • وقال الحسن : ماض بهم بسوط ولا بعضاً ، وإنما ظنَّ ظناً فكان كما ظنَّ بوسوسته^(٧١) • (إلا فريقاً من المؤمنين) نصب بالاستثناء ، وفيه قولان : أحدهما أنه يرادُ به بعض المؤمنين فالما ابن عباس فعنه أنه قال : هم المؤمنون كلَّهم •

وما كان له عليهم من سلطانٍ •• [٢١]

« من » زائدة للتوكيد • وأهل التفسير يقولون السلطان الحجة (إلا لنعلم مَنْ يؤمن بالآخرة) وقد علم الله جل وعز ذلك غيباً ، وهذا علم الشهادة الذي^(٧٢) تجب به الحجة هذا قول أكثر أهل اللغة ، وهو عند بعضهم مجاز أي ليكون هذا علمه جازي عليه ، وقول ثالث ، وهو مذهب الفراء^(٧٣) يكون^(٧٤) المعنى ' إلا لنعلم ذلك عندكم ،

(٧٠) قراءة عبدالوارث عن أبي عمرو • انظر مختصر ابن خالويه ١٢١ •

(٧١) في ب، د الزيادة « والقراءة الرابعة على الجدل بدل الاشتغال » •

(٧٢) ب، د : التي •

(٧٣) معاني الفراء ٢ / ٣٦٠ •

(٧٤) « يكون » زيادة من ب، د •

سورة مابا

كما قال : « أين شُرَكَائِي » (٧٥) . أي على قولكم وعندكم .

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مَنَّ دُونِ اللَّهِ ۚ ۞ [٢٢]

في الكلام حذف ، والمعنى قل ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة لكم من دُونِ اللَّهِ لينفعوكم أو يدفعوا عنكم ما قضاه الله جل وعز عليكم فإنهم لا يملكون ذلك (ولا يملكون مثقالَ ذرةٍ في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شركٍ وما له منهم من ظهير) قال الضحاك والسدي أي من معين .

ولا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ (٧٦) لَهُ ۚ ۞ [٢٣]

أَذِنَ (٧٧) وَأَذِنَ بمعنى (٧٧) واحد كما مر في (وهل يجازى) (٧٨) و « مَنْ » ههنا للشافعين ، ويجوز أن تكون للمشفوع لهم ، وزعم أبو اسحاق أنها للشافعين أشبه بالمعنى ، قال : لأن بعده (حتى إذا فُزَّعَ عن قُلُوبِهِمْ) فيكون هذا للملائكة صلوات الله عليهم . وفي هذا خمس قراءات قراءة العامة (حتى إذا فُزَّعَ عن قُلُوبِهِمْ) (٧٩) ، وعن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد (حتى إذا فُزَّعَ عن قلوبهم) (٨٠) بفتح الفاء والزاي فهاتان القراءتان بمعنى واحد أي فُزَّعَ اللَّهُ جل وعز عن قلوبهم أي كشف عنها الفزع أي تعداها الفزع ،

-
- (٧٥) آية ٢٧ - النحل ٧٤، ٦٢ - القصص ٤٧ - فصلت .
 (٧٦) قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩ وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي بصيغة المبني للمجهول .
 (٧٧-٧٧) في ب، د « وأذن بمعنى اذن » .
 (٧٨) الآية ١٧ وقد سبق ذكرها .
 (٧٩) في ب، د الزيادة « اسم مالم يسم فاعله » .
 (٨٠) هي أيضا قراءة ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٠

سورة سبأ

وكذا يقول سيوييه^(٨١) في قول العرب : رَمَيْتُ عَنْ الْقَوْسِ أي تعدى رَمَيْتِ الْقَوْسَ ، وقد ذكرنا معناه . وَرَوَى هَيْثَمُ عَنْ عَوْفٍ عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَرَأَ (حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ)^(٨٢) بضم الفاء وبراء غير معجمة وبعدها غين معجمة وكذا قرأ أبو مجلز . وَرَوَى مطر الوراق عن الحسن (حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ)^(٨٣) وهاتان القراءتان يؤول معناهما إلى 'معنى الأولين' لأن المعنى حتى إذا 'فُزِّعَ' عن قلوبهم الفزع أي أزيل عن قلوبهم إلا أن مجاهداً قال^(٨٤) في تفسير هذه الآية على ما رواه عنه ورقاء عن ابن أبي نجيح : إنها في يوم القيامة . قال : إذا كُشِفَ الْغُطَاءُ وَرَوَى أَيُّوبُ وَحُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ الْحَسَنِ (حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ)^(٨٥) بضم الفاء وبراء مخففة غير معجمة وبعدها غين معجمة فهذه الروايات عن الحسن مستقيمات الطرق لا مَطْطَعَنَ في واحد رواها^(٨٦) ، وكلتا صحاح عنه . (قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ) 'ماذا' في موضع نصب بقال ويجوز أن يكون 'ما' في موضع رفع بالابتداء و'ذا' في موضع الخبر ، ومعناه معنى الذي (قَالُوا الْحَقَّ) على أن 'ماذا' في موضع نصب أي قال الحق ، ويجوز رفع 'الحق' على أن ما في موضع رفع (وهو العَلِيُّ الْكَبِيرُ) ابتداء وخبر . و'العلي' الجبار المتعالي ، و'الكبير' السيد^(٨٧) المقصود .

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ۖ [٢٤]

-
- (٨١) الكتاب ٣٠٨/٢
 (٨٢) ٨٥، ٨٣، ٨٢ معاني الفراء ٣٦١/٢ ، المحتسب ١٩١/٢ ، ١٩٢ ، البحر المحيط ٢٧٨/٧
 (٨٤) ب، د : يقول
 (٨٦) ب، د : منها
 (٨٧) ب، د : السيد

سورة سبأ

« مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، وهي اسم تام لأنها للاستفهام
و « يرزقكم » في موضع الخبر ويجوز ادغام القساف / ١٨٨ ب / في الكاف
فَتَقْلِبُ الْقَافَ كَافًا (وَإِنَّا وَالْأَصْلُ وَإِنَّا فَحُذِّقْتَ النُّونَ تَخْفِيفًا
(أَوْ إِيَّاكُمْ) معطوف على اسم « إِن » ، ولو عُطِفَ عَلَى الْمَوْضِعِ لَكَانَ
أَوْ أَنْتُمْ وَيَكُونُ (لَعَلِّيْ هُدًى) لِلأَوَّلِ لَا غَيْرَ لَوْ قُلْتَ : أَوْ أَنْتُمْ فَاذَا
قُلْتَ : أَوْ إِيَّاكُمْ كَانَ لِلثَّانِي آوَلَى وَحُذِفَتْ مِنَ الْأَوَّلِ ، وَيَجُوزُ (٨٨) أَنْ
يَكُونَ لِلأَوَّلِ (٨٨) وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي الْعَبَّاسِ ، قَالَ : وَمَعْنَاهُ مَعْنَى قَوْلِ
الْمُسْتَبْصِرِ بِصَاحِبِهِ (٨٩) عَلَى صِحَّةِ الْوَعِيدِ وَاسْتَظْهَارِ بِالْحُجَّةِ
الْوَاضِحَةِ أَحَدُنَا كَاذِبٌ وَقَدْ عُرِفَ الْمَعْنَى ، وَكَمَا تَقُولُ : أَنَا أَفْعَلُ
كَذَا وَتَفْعَلُ أَنْتَ كَذَا وَأَحَدُنَا مُخْطِئٌ وَقَدْ عُرِفَ أَنَّهُ هُوَ الْمُخْطِئُ ،
وَهَكَذَا (وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلِّيْ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) .

قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ ۖ ۝ [٢٧]

تكون «أروني» ههنا من رؤية القلب أي عرفتوني هذه الأصنام
والأوثان التي جعلتموها شركاء لله جل وعز هل شاركته في خلق شيء
فيسوا ما هو والا فلم تعبدونها ؟ ويجوز أن يكون من رؤية البصر فيكون
«شركاء» حالا . قال أبو إسحاق : والمعنى أروني الذين ألحقتهم به
شركاء ثم حذف لأنه في الصلة . قال : ثم قال جل وعز (كلا) رَدَّ ع
وتبيه أي ارتدعوا عن هذا القول ، وتنبهوا على ضلالكم .

وما أرسلناك إِلَّا كافةً ۖ ۝ [٢٨]

(٨٨-٨٨) ساقط من ب، د .

(٨٩) ب، د : المستبصر لصاحبه .

سورة سبأ

نصب على الحال • قال أبو اسحاق : والمعنى أرسلناك جامعا للناس لأنه صلى الله عليه وسلم أرسل الى العرب والعجم •

قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ۝ [٣٠]

وأجاز^(٩٠) النحويون (لكم ميعاد يوم^(٩١)) على أنه بدل من ميعاد ، وأجازوا (ميعاد^(٩٢) يوماً لا تستأخرون عنه^(٩٣)) على أن يكون ظرفاً وتكون الهاء تعود على يوم ولا يجوز الاضافة كما تقول : إن يوماً زيد^(٩٤) فيه أمير^(٩٥) عبد الله فيه وزير^(٩٦) ، بتوئين يوم لا غير فان حذف فيه جاز حذف التوئين ونصبت عبد الله على أنه اسم إن^(٩٧) ، ويجوز (ميعاد^(٩٨) يسوم^(٩٩) لا تستأخرون^(١٠٠)) بغير توئين في يوم على أن يكون الهاء التي في «عنه» تعود على ميعاد لا على يوم •

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ۝ [٣١]

قال سعيد عن قتادة : « ولا بالذي بين يديه » من الكتب والأنبياء عليهم السلام • (ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم) «الظالمون» بالابتداء مرفوعون ، و «موقوفون» خبره ، والجملة في موضع خفض بالاضافة ، ولا يجوز أن تنصب «موقوفون» على الحال ؛ لأن إذ ظرف زمان فلا تكون خبراً عن الجثث ، وجواب «لو» محذوف لعلم السامع

(٩٠) في ب ، د زيادة « الفراء » •

(٩١) انظر معاني الفراء ٣٦/٢/٢ ، البحر المحيط ٢٨٢/٧ •

(٩٢) قرأ بها ابن أبي عبلة واليزيدي • انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢ ، البحر المحيط ٢٨٢/٧ •

(٩٣) قرأ بها عيسى • مختصر ابن خالويه ١٢٢ •

سورة سبأ

(يَرْجِعْ بِمَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ الْقَوْلِ) أي يجاوبه واللغة الفصيحة هذه يقال : رَجَعْتُ زَيْدًا • (يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ) هذه اللغة الفصيحة ومن العرب من يقول : لَوْلَاكُمْ حَكَاهَا سيبويه^(٩٤) ويكون 'لولا' تخفض المضر وترفع المظهر بعدها بالابتداء وتحذف خبره ، ومحمد بن زيد يقول : لا يجوز «لولاكم» لأن المضر عقب المظهر فلما كان المظهر مرفوعاً باجماع وَجِبَ أَنْ يَكُونَ الْمَضْرُ أَيْضاً مَرْفُوعاً •

•• بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ •• [٣٢]

أي أتمم احقرتم الكفر ولم يكن لنا عليكم سبيل الا أن دعوناكم فاستجبتم لنا •

•• بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ •• [٣٣]

قال الأخفش : أي هذا مكر الليل والنهار • قال أبو جعفر : والمعنى والله جل وعز أعلم ، مكركم في الليل والنهار أي مشاركتكم^(٩٥) إيانا ودعاؤكم لنا الى الكفر الذي حملنا على هذا • قال محمد بن يزيد : أي بل مكركم الليل والنهار كما تقول العرب : نهاره صائم ، وليله قائم ، وأنشد :

٣٤٦ - لَقَدْ لُمْنَا يَا أُمَّ غَيْلَانَ فِي السُّرَى
وَنِمْتِ وَمَا لَيْلُ الْمَطِيِّ بِنَائِمِ^(٩٦)

- (٩٤) انظر في ذلك : الكتاب ١/ ٣٨٨ •
(٩٥) في أ : «مشارتكم» تصحيف فائبت ما في ب ، د • جاء في اللسان (شرر) المشاركة : المخاصمة • وفي الحديث : لا تشار أخاك •
(٩٦) الشاهد لجرير انظر : شرح ديوان جرير ٥٥٤ ، الكتاب ١/ ٨٠ ، الكامل ١١٨ ، ١٨٨ ، ١١٧٠ ، تفسير الطبري ١١/ ١٤٠ ، ٢٢/ ٩٨ -

سورة سبأ

وَأَنشُدْ سَبِيحَهُ :

٣٤٧ - فَتَمَّ لَيْلِي وَتَجَلَّى هَمِّي (٩٧) .

أي نمت فيه وروى جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير « بل مكر الليل والنهار » ١٨٩/أ قال ممر الليل والنهار عليهم ففعلوا ، وقرأ راشد (بل مكر الليل والنهار) (٩٨) بالنصب كما يقال : رأيتُه مُقَدَّم الحاج ، وإنما يجوز هذا فيما يُعرف ، ولو قلت : رأيتُه مُقَدَّم زيد لم يجوز (إذ تأمر وتنتأ أن تكفر بالله ونجعل له أنداداً) قال محمد بن يزيد : يقال : ند فلان فلان أي مثله قال : ويقال : نديد ، وأنشد :

٣٤٨ - آتِيماً تَجْعَلُونِ إِلَى نَدَا

وما نيمٌ لذي حَسَبٍ نَدِيدٌ (٩٩)

(وآسروا الندامة لما رأوا العذاب) في معناه قولان : أحدهما أن معنى أسروا أظهرُوا وأنه من الأضداد ، كما قال :

٣٤٩- تجاوزتُ آحراساً إليها ومَعَشَرًا

عليَّ حِراساً لو يُسِرُّونَ مَقْتَلِي (١٠٠)

(٩٧) الشاهد لرؤبة بن العجاج انظر : ديوانه ١٤٢ ، تفسير الطبري

١٣٩٩/١ ، المحتسب ١٨٤/٢ ، الكامل ١١٨ (غير منسوب) .

(٩٨) انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢ ، المحتسب ١٩٣/٢ .

(٩٩) مر الشاهد ٢٣٧ .

(١٠٠) الشاهد لامرئ القيس . انظر ديوان امرئ القيس ١٣ « وأهوال

معشر على حراس لو يسرون » ، شرح القصائد السبع الطوال

٤٩ .

سورة سبأ

وقد رُوِيَ يَشِيرُونَ^(١٠١) • وقيل : وأسرُوا الندامة تَبَيَّنَتْ
الندامة في أسرار وجوههم • وقيل : الندامة لا تظهر وإنما تكون في القلب
وإنما يظهر ما يتولد عنها •

• • إِلَّا قَالَ مَتَرَفُوهَا • • [٣٤]

قال سعيد عن قتادة : مترفوها جابرتها ورؤوسها وقادة الشر •

قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ • • [٣٦]

أحسن ما قيل في هذا ما قاله الحسن ، قال : يَخِيرُ له والمعنى على
قوله « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » ان الله جل وعز إنما يسط الرزق
لمن يشاء ، وَيَقْدِرُ على المحنة ويفعل بهم الذي هو خير لهم •

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى

• • [٣٧]

قال الأخفش : أي ازلاًفاً • وهو اسم المصدر • وزعم الفراء^(١٠٢) أن
التي تكون للأموال والأولاد جميعاً ، وله قول آخر ، وهو مذهب^(١٠٣) أبي
اسحاق ، يكون المعنى وما أموالكم بالتي تقربكم عندنا زُلْفَى [ولا أولادكم
بالتي تقربكم عندنا زُلْفَى]^(١٠٤) ثم حذف ، وأنشد الفراء :

(١٠١) يشرون : يظهرون •

(١٠٢) معاني الفراء ٣/٣٣٦ •

(١٠٣) ب، د : قول •

(١٠٠٤) زيادة من ب، د •

سورة سبأ

٣٥٠- لَحْنُ بِمَا عَدْنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَ

كَ رَاضٍ وَالرَّأْيِ مُخْتَلِفٌ (١٠٥)

وَأَنْشُدْ (١٠٦) :

٣٥١- إِنِّي ضَمَيْتُ بِمَا أَتَانِي مَا جَنَى

وَأَبِي وَكَانَ وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ (١٠٧)

آمن كذا قال ، ولست أحصل (١١٢) معناه . (فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا) وأجاز النحويون « أُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ » يكون بدلاً من جزاء أو على اضمار مبتدأ ، وأجازوا « أُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ » ويجوز (١٠٨) في غير القرآن باللّتين وباللاتي وباللواتي وبالذين للاولاد خاصة . (إِلَّا مَنْ آمَنَ) في موضع نصب بالاستثناء . وزعم أبو اسحاق أنه في موضع نصب على البدل من الكاف والميم التي في «تقربكم» وهذا القول كأنه غلط لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل ، ولو جاز هذا لجاز : رَأَيْتُكَ زَيْدًا . وقول أبي اسحاق هذا هو قول الفراء (١٠٩) إِلَّا أَنْ الْفَرَاءَ لَا يَقُولُ : بَدَلُ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ لَفْظِ الْكَوْفِيِّينَ وَلَكِنْ قَوْلُهُ يُؤْوِلُ إِلَى ذَلِكَ وَزَعَمَ أَنَّ مِثْلَهُ « إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » (١١٠) يكون

(١٠٥) مر الشاهد ١٨٥ .

(١٠٦) ب، د زيادة «أى نحن بما عندنا راضون ثم حذف» .

(١٠٧) الشاهد للفرزدق . انظر : الكتاب ٣٨/١ ، تفسير الطبري ١٥٨/٢٦

شرح الشواهد للشنتمري ٣٨/١ ، وذكر غير منسوب في معاني

الفراء ٤٣٤/١ ، ٣٦٣/٢ ، شرح أبيات سيبويه للنحاس ٥٢ .

وهو غير موجود في ديوان الفرزدق .

(١٠٨) ب، د زيادة «أي وكان غير عنور ثم حذف» .

(١٠٩) انظر معاني الفراء ٣٦٣/٢ «وان شئت أوقعت عليها التقريب أي

لا تقرب الاموال الا من كان مطيعا ،

(١١٠) آية ٨٩ - الشعراء .

سورة سبأ

منصوبا عنده ينفع وأجاز الفراء^(١١١) أن يكون «مَنْ» في قوله جل وعز
 «بالتي تقر بكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ» في موضع رفع بمعنى ما هو
 إِلَّا مَنْ آمَنَ كذا قال ، ولست أحصل^(١١٢) معناه . (فأولئك لهم جزاءُ
 الضَّعْفِ بما عَمِلُوا) وأجاز النحويون « أولئك لهم جزاءُ الضَّعْفِ »
 يكون بدلًا من جزاء أو على اضمار مبتدأ ، وأجازوا « أولئك لهم جزاءُ
 الضَّعْفِ » بمعنى أولئك لهم أن نجزيهم الضَّعْفَ ، وأجازوا « أولئك
 لهم جزاءُ الضَّعْفِ »^(١١٣) . قال أبو اسحاق : والمعنى^(١١٤) أولئك لهم
 النصفُ جزاءُ أي في حال مجازاتهم^(١١٥) . (وهم في الغُرُفَاتِ آمِنُونَ)
 وعن الحسن (في الغُرُفَاتِ)^(١١٦) اسكان الراء ، وعن الاعمش وحمزة
 (في الغُرْفَةِ)^(١١٧) . قال أبو جعفر : « الغُرُفَاتِ » جمع غُرْفَةٍ على
 جَمْعِ التَّسْلِيمِ إِلَّا أَنَّ الرَاءَ ضَمَّتْ فَرَقًا بَيْنَ الْأَسْمِ وَالنَّعْتِ ، وَمِنْ قَالَ :
 غُرْفَاتٍ حَذَقَ الضَّمَّةَ لثِقَلِهَا ، وَمِنْ قَالَ : غُرْفَاتٍ أَبْدَلَ مِنَ الضَّمَّةِ
 فَتَحَةً لِأَنَّهَا أَخَفُّ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « غُرْفَاتٍ » جَمْعُ غُرْفٍ وَمِنْ
 قَرَأَ (الْغُرْفَةُ) أُنْثَى بِوَاحِدَةٍ تَدُلُّ عَلَى جَمَاعَةٍ وَالْجَمْعُ أَشْبَهُ لِأَنَّ الْأَخْبَارَ
 عَنْ جَمْعٍ .

.. وَمَا أَتَّفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلَفُهُ .. [٣٩]
 وهذا فيما أُتَّفِقَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ فَهُوَ مُخْلَفٌ لَا مُحَالَةَ إِمَّا فِي

-
- (١١١) انظر معاني الفراء ٣٦٣/٢ .
 (١١٢) ب، د : احفظ .
 (١١٣) انظر ذلك كله في معاني الفراء ٣٦٤/٢ ، مختصر ابن خالويه ١٢٢ .
 (١١٤) « والمعنى » زيادة من ب، د .
 (١١٥) في أ : مجازاة فأنبت ما في ب، د .
 (١١٦) قرأ بها أيضا لاعمش ومحمد بن كعب . انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢ .
 (١١٧) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٠ .

سورة سبأ

الدنيا وإما في الآخرة • (وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) أى رزق العباد •

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ۝ [٤٠]

على الحال (ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ / ١٨٩ ب / أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ) قال سعيد عن قتادة هذا استفهام مثل قوله جل وعز لميسى عليه السلام « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ » (١١٨) • قال أبو جعفر : والمعنى أن الملائكة صلوات الله عليهم إذا أكذبتهم كان في ذلك تبيك (١١٩) لهم •

قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ ۝ [٤١]

أى انت المتولى لنا دُونَهُمْ (بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ) أى يطيعونهم (أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ) بقبولهم منهم وهو مجاز •

قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ۝ [٤٦]

قال سفيان عن ليث عن مجاهد : « واحدة » قال : لا إله إلا الله ، وقال غيره : تقديره بخصلة واحدة ثم بيّنها بقوله (١٢٠) جل وعز : (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خُفٍّ) وتكون « أن » في موضع خفض على البدل من واحدة أو في موضع رفع على اضمار مبتدأ ، ومذهب أبي إسحاق أنها في موضع نصب بمعنى لأن تقوموا « مثني وفرادي » على الحال وهو لا ينصرف لعلتين قد ذكرناهما (١٢١) ، (ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا) معطوف على تقوموا •

(١١٨) آية ١١٦ - المائة •

(١١٩) ب، د : تكذيب •

(٢٠) ب، د : فقال •

(١٢١) انظر اعراب الآية ٣ - النساء ص ٣٩٣ •

سورة سبأ

قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلامَ الْغُيُوبِ • [٤٨]

وقرأ عيسى بن عمر (عَلامَ الْغُيُوبِ) (١٢٢) على انه بدل أي قل
إِنَّ رَبِّي عَلامَ الْغُيُوبِ يَقْذِفُ بِالْحَقِّ • قال أبو اسحاق : والرفع من
جهتين : على الموضع لأن الموضع رفع وعلى البدل مما في « يقذف » • قال
أبو جعفر : وفي الرفع وجهان آخران : يكون خبراً بعد خبر ، ويكون على
اضمار مبتدأ • وزعم الفراء أن الرفع في مثل هذا أكثر في كلام العرب إذا
أتى بعد خبر « إِنَّ » ، ومثله (١٢٣) « إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ
النَّارِ » (١٢٤) •

قُلْ جَاءَ الْحَقُّ • • [٤٩]

قال سعيد عن قتادة ، قال : القرآن • قال أبو جعفر : والتقدير جاء
صاحبُ الحق أي الكتاب الذي فيه البراهين والحجج الحق • (وما
يُبْدِي الْبَاطِلُ) قال سعيد عن قتادة ، قال : الباطل إبليس •
والتقدير (١٢٥) في العربة صاحب الباطل • وقال الضحاك : الباطل الآلهة ،
وقال : وما يُبْدِي ، وما يُعِيدُ أي ما يحيي (١٢٦) وما يميت وقال قتادة
« ما يُبْدِي الْبَاطِلُ » وما يُعِيدُ ، (١٢٦) ما يخلق وما (١٢٧) يبعث ، وقال
غيره : « ما يبدي الباطل » أي ما يبتدي بحجة و « ما يعيد » ما يحكي
عن غيره حجة « ما » الاولى في موضع نصب بيدي ، و « ما » الثانية

(١٢٢) قرأ بها أيضا ابن أبي اسحاق • انظر مختصر ابن خالويه
• ١٢٢

(١٢٣) و« مثله » زيادة من ب، د •

(١٢٤) آية ٦٤ - ص •

(١٢٥) و« والتقدير » زيادة من ب، د •

(١٢٦-١٢٧) ساقط من ب، د •

(١٢٧) ب، د : ولا •

سورة سبأ

في موضع نصب بعيد • قال أبو اسحاق : والأجود أن تكون « ما » نافية •

قُلْ إِنْ ضَلَّكَ فَاَتَمَّا آخِضِلْ عَلَى نَفْسِي ۝ [٥٠]

شرط وجوابه ، وكلنا (وان اهتديت فيما يوحى اليّ ربي) فإن جعلت « ما » بمعنى الذي كانت الهاء محذوفة ، وان جعلتها مصدراً لم يحتاج الى عائد (إنه سميع قريب) أي يسمع ممن دعاه قريب الاجابة له •
ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت ۝ [٥١]

حذف جواب « لو » ، قال أبو اسحاق : المعنى ولو ترى اذ فرغوا لرأيت ما يُعْتَبَرُ به عبرة شديدة أي فلا فوت لهم أي فلا يُمكنهم الفوت •

وقرأ أبو عمرو والكسائي والأعمش وحزمة (وَأَنْتَى لَهُمْ التَّنَازُشُ) (١٢٨) [٥٢] بالهمز وأبو عبيد يستبعد هـ هذه القراءة (١٢٩) ؛ لأن « التناوش » البعد فيكون فكيف يكون وأنتى لهم البعد من مكان بعيد • قال أبو جعفر : والقراءة جائزة « حَسَنَةً » ولها وجهان في كلام العرب ولا (٣٣٠) يتناول بها هذا المتناول (١٣٠) البعيد ، فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير مهموز ثم هُمِزَتِ الواو لأن الحركة فيها خفية وذلك كثير في كلام العرب ، وفي المصحف الذي (١٣١) نقلته الجماعة عن الجماعة « وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتَتْ » (١٣٢) والأصل « وَقُتِيتْ » ، لأنه مشتق من الوقت • ويقال في جمع دار : أدور • والوجه الآخر

(١٢٨) قراءة السبعة سوى ابن عامر والحرمين • التيسير ١٨١ •

(١٢٩) ب، د زيادة « قال » •

(١٣٠-١٣٠) في ب، د : « ولا يتناول لهذا هذا المتناول »

(١٣١) ب، د « التي » تحريف •

(١٣٢) آية ١١ - المرسلات •

سورة ساء

قد ذكره أبو اسحاق : قال : يكون مشتقاً من « النّيش » وهو الحركة في ابطاء أي من أين لهم الحركة فيما قد بعد وقد كفروا به من قبل ؟

•• وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ •• [٥٣]

والعرب تقول لكل من يتكلم بما لا يحقّه : هو يقذف ويرجم بالغيب « من مكان بعيد » على التمثيل بمن يرمي ولا يصيب برجمه • ومن قرأ (وَيَقْذِفُونَ) (١٣٣) / ١٩٠ / أ فمعناه عنده يقذف به اليهم من يفويهم ويضليلهم •

وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ •• [٥٤]

قيل : حِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النّجاة من العذاب ، وقيل : حِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَهُ في الدنيا من أموالهم وأهلهم • ومذهب قتادة أنّ المعنى أنهم كانوا يشتهون أن يقبل منهم أن يطيعوا الله جل وعز ويتهوا الى ما يأمرهم به فحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ذَلِكَ ، لأن ذلك انما كان في الدنيا ، وقد زالت في ذلك الوقت • والاصل في حيل « حُول » فَقَلِبَتْ حَرَكَةُ الواو على الحاء فانقلبت ياءً فَحُذِفَتْ حركتها لثقلها (إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ) أي في الدين والتوحيد « مريب » أي يُسْتَرَاب به •

(١٣٣) قرأ بها مجاهد • مختصر ابن خالويه ١٢٢ •

شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ فَاطِرٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ [١]

فيه ثلاثة أوجه : الخفض على النعت ، والرفع على اضمار مبتدأ ، أو التصب على المدح ، وحكى سيويه^(١) : الْحَمْدُ لِلَّهِ أَهْلُ الْحَمْدِ مثله ، وكذا (جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا) ولا يجوز فيه التووين لأنه لِمَا مَضَى « رُسُلًا » مفعول ثانٍ ، ويقال : على اضمار فَعْلَلٍ لِأَن « فاعلاً » إذا كان لما مضى مضافاً لم يعمل شيئاً (أُولَى أَجْنَحَةٍ) [نعت ، قال أبو اسحاق : أى أصحابُ أَجْنَحَةٍ] ^(٢) (مَشْنَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ) لم ينصرف لان فيها علتين : احداهما انها معدولة فهذا اتفاق ^(٣) ، واختلف ^(٤) في الثانية لان النحويين القدماء لم يذكروها . قال أبو اسحاق : العلة الثانية أنه عُدل في حال نكرة وقال غيره : العلة الثانية أنه صفة ، وقول ثالث أنه معدول ^(٥) عن اثنين اثنين فهذه علة ثانية .

مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۝ [٢]

وأجاز النحويون^(٥) في غير القرآن : فَلَا مُمْسِكَ لَهُ ، على لفظ

(١) الكتاب ٢٤٨/١ .

(٢) زيادة من ب، د .

(٣-٢) في ب، د «اتفاق من النحويين كلهم واختلفوا في العلة ،

(٤) ب، د : عدل .

(٥) انظر ذلك في معاني الفراء ٦٦/٢ .

سورة فاطر

« ما » « ولها » على المعنى وأجازوا : « وما يُمسِكُ فلا مُرسِلَ لها على معنى « ما » ، وأجازوا : فلا ممسكٌ لها ، يكون بمعنى ليس ، وكذا « فلا مرسلٌ له » « وأجازوا » « ما يفتح الله للناس من رحمة » تكون « ما » بمعنى الذي .

يا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ . . . [٣]

هذه قراءة شيبة ونافع وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ شقيق بن سلمة ويزيد بن القعقاع ويحيى بن وثاب^(٦) وحمزة والكسائي (هل مِنْ خالقٍ غيرِ الله)^(٧) ويجوز نصب غير على الاستثناء . والرفع من جهتين : أحدهما^(٨) بمعنى هل من خالقٍ إلا اللهُ بمعنى ما خالق إلا^(٩) الله ، والوجه الثاني أن يكون نعتا على الموضع ، لأن المعنى هل خالقٌ غَـيـرُ الله . والخفض على اللفظ ، وقال حماد بن سلمة حدثنا حميد الطويل قال قلت للحسن : من خلق الشر ؟ فقال : سبحانه الله ، هل من خالق غير الله جل وعز الله خلق الخير والشر .

وإن يكذبوك كَذِبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ . . . [٤]

تاسياً له صلى الله عليه وسلم (وإلى الله ترجع الأمور) قال أبو إسحاق : أى الأمور مرجعها إلى الله جل وعز فيجازي من كذب^(١٠) وينصر من كذب من رُسُلِهِ^(١١) .

(٦) في ب، د زيادة «والاعمش» .

(٧) معاني الفراء ٣٦٦/٢ .

(٨) ب، د : وجهين أحدهما .

(٩) ب، د : غير .

(١٠-١١) ساقط من ب، د .

سورة فاطر

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا

•• [٥]

قال سعيد بن جبیر : غرور الحياة الدنيا أن يُشغَلَ الإنسانُ
بمنعمها وفتتها عن عمل الآخرة حتى « يقول يا ليتني قدّمتُ لحياتي ، (١١)
(ولا يَغُرُّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) وقال شعبة عن سماك (ولا يغرركم بالله
الغُرُورُ) (١٢) بضم الغين • وفيه ثلاثة أقوال : منها أن يكون جمع
غارٍ ، كما تقول (١٣) جالسٌ وجُلُوسٌ ، وهذا أحسن ما قيل فيه ، ويكون
معناه كمعنى « العَرُورُ » ، قال أبو حاتم : الغُرُورُ : الشيطان أو الدنيا ،
/١٩٠/ ب والقول الثاني أن يكون الغُرُورُ جمع غَرٍ ، وغَرٌّ
مصدر ، والقول الثالث يكون الغُرُورُ مصدرًا ، وهذا بعيد عند أبي إسحاق
لأن غررته مُتَعَدٍّ ، والمصدر من المُتَعَدِّي إنما هو على فَعَلٍ نَحْوُ
ضَرَبْتُهُ ضَرْبًا إِلَّا أَشْيَاءَ يَسِيرَةٍ سُمِعَتْ لَا يَقَاسُ عَلَيْهَا قَالُوا :
لَزِمَتْهُ لَزُومًا ، ونهكه المرض نُهُوكًا • فأما معنى هذا الحرف فأحسن
ما قيل فيه ما قاله سعيد بن جبیر ، قال : الغُرُورُ بِاللَّهِ جل وعز أن يكون
الإنسان يعمل المعاصي ثم يتمنى على الله جل وعز المغفرة •

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ •• [٦]

ويكون عدو بمعنى مُعَادٍ فَيُشْتَبَى ويجمع ويؤنث ، ويكون بمعنى
النسب فيكون موحدًا بكل حال كما قال جل وعز : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي » (١٤)

(١١) آية ٢٤ - الفجر •

(١٢) انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢ •

(١٣) ب، د : يقال •

(١٤) آية ٧٧ - الشعراء •

سورة فاطر

وفي المؤنث على هذا عدو أيضا • فأما قول بعض النحويين : إن الواو خفية فجاءوا بالهاء فخطأ بل الواو حرف "جَلَدٌ" • (فَاتَّخَذُوهُ عَدُوًّا) مفعولان • (إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ) كَفَتَ "ما" ، "إِنَّ" ، عن العمل فوقع بعدها الفعل (لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ) •

الذين كَفَرُوا [٧]

يكون بدلا من "أصحاب" ، ويكون في موضع خفض ، ويكون بدلا من حزبه فيكون في موضع نصب ، أو يكون بدلا من السواو فيكون في موضع رفع ، وقول رابع ، وهو أحسنها ، يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبره (لَّهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) • فأما (والذين آمنوا) ففي موضع رفع بالابتداء وخبره (لَّهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) •

أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ۖ [٨]

"مَنْ" ، في موضع رفع بالابتداء ، وخبره محذوف لما دلَّ عليه • قال الكسائي : والذي دلَّ عليه (فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ) ^(١٥) والمعنى أفمن زُيِّنَ له سوء عمله فرآه حسنا ذَهَبَتْ نفسك عليهم حسرات ^(١٥) ، قال : وهذا كلام عربي حسن ظريف لا يعرفه الا قليل • والذي قاله الكسائي أحسن ما قيل في الآية لما ذكره فمن الدلالة على المحذوف ، والمعنى أن الله جل وعز نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن شدة الاغتمام بهم والحزن عليهم كما قال جل وعز : لَمَلَّكَ بِأَخْعٍ "نَفْسُكَ" ، ^(١٦) قال أهل التفسير : أي : قاتل نفسك ، وقرئ

(١٥-١٥) ساقط من ب، د •

(١٦) آية ٣ - الشعراء •

سورة فاطر

علي ابراهيم بن موسى عن اسماعيل بن اسحاق قال : حدثنا نصر بن علي قال : سألت الأصمعي عن قول النبي صلى الله عليه وسلم في أهل اليمن « هم أرق قلوباً وأبغض طاعة »^(١٧) ما معنى أبغض طاعة ، قال : أنصح طاعة قال : فقلت له : إن أهل التفسير مجاهداً وغيره يقولون : في^(١٨) قول الله جل وعز « لعلك باخع نفسك » معناه قاتل نفسك فقال : هو من ذلك بعينه كأنه من شدة النصيح لهم قاتل نفسه ، وقراءة أبي جعفر (فلا تذهب نفسك)^(١٩) والمعنيان متقاربان و « حسرات » منصوب على أنه مفعول من أجله أو مصدر .

(وبلد ميت) [٩] وميت^(٢٠) واحد ، وكذا ميتة وميتة واحد . هذا قول الحذاق^(٢١) من النحويين ، وقال محمد بن يزيد : هذا قول البصريين ولم يستثن أحداً واستدل على ذلك بدلائل قاطعة من كلام العرب .

(١٧) اللسان (بخع) «وفي حديث عقبة بن عامر : ان النبي (ص) - قال : أتاكم أهل اليمن هم أرق قلوباً وألين أفئدة وأبغض طاعة، اي انصح في الطاعة من غيرهم كأنهم بالغوا في بخع أنفسهم أي قهرها واذلالها بالطاعة .

وانظر الترمذي - المناقب ٢٨٦/١٠ .

(١٨) ب، د : معنى .

(١٩) معاني الفراء ٣٦٧/٢ .

(٢٠) قرأه نافع وحفص والكسائي مثقلاً والباقون مخففاً . التيسير ١٨٧ .

(٢١) انظر ذلك في الانصاف مسألة ١١٥ .

سورة فاطر

وَأُنْشَدَ: (٢٢)

٣٥٢ - لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَحَ بِمَيِّتٍ
إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتٌ الْأَحْيَاءُ
إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ كَثِيرًا
كَاسِفًا بِالْهَ قَلِيلَ الرَّخَاءِ

وَيُرَوَّى ' قَلِيلَ الرَّجَاءِ ' ، قال : فهل ترى بين ميت وميت من فرق ؟
وَأُنْشَدَ :

٣٥٣ - هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ آيسَارُ بَنُو يَسَرٍ
سُوَاسُ مَكْرُمَةٍ أَبْنَاءُ آيسَارٍ (٢٣)

قال : قد أجمعوا على أن قوله : هَيِّنُونَ وَهَيِّنُونَ واحد ، فكذا مَيِّتٌ
وَمَيِّتٌ وَسَيِّدٌ وَسَيِّدٌ ، قال : وزعم سيبويه أن قولهم كَانَ كَيِّنُونَةً
وَصَارَ صَيِّرُورَةً الْأَصْلُ فِيهِ كَيِّنُونَةٌ وَصَيِّرُورَةٌ ، وكذا
قَيِّدُودَةٌ (٢٤) ، ورد محمد بن يزيد (٢٥) على الكوفيين قولهم : إنه

(٢٢) الشعر لعدي بن الرعلاء الغساني انظر : الاصمعيات ١٧٠ ، ١٧١
« إنما الميت من يعيش ذليلاً سيئاً باله قليل الرجاء » ، شرح مايقع
فيه التصحيف والتحريف ٣٨٠ ، ٣٨١ (الاول) اشتقاق أسماء
الله للزجاجي ورقة ٥٨ ب ، البيان في غريب اعراب القرآن ١٩٨/١
(الاول) ، اللسان ٩١/٢ ، الخزائن ١٨٧/٤ .

(٢٣) نسب الشاهد لعبيد بن العرنس الكلابي انظر : الكامل ٧٢ « ذو
يسر ٠٠٠ » وورد غير منسوب في الخصائص ٢/٢٨٩ .

(٢٤) في ب ، د ، الزيادة التالية « والأصل في كيونونة قلبوا الواو ياء
لتحركها فالتقيا ياءان فأدغمت احدهما في الاخرى ، ووزنها
فيعلولة لانها من كان يكون أصلها الواو وكذلك قولهم : صيرورة
وقيدود الأصل فيهما صيرورة وقيدودود .

(٢٥) المقتضب ١٣٥/٣ .

سورة فاطر

فَعَلُولٌ من جِهَتَيْنِ : إحداهما لأنه ليس في كلام العرب فَعَلُولٌ
 /١٩١/ والثانية أنه لو كان كما قالوا لكان بالواو . قال أبو جعفر : وهذا
 كلام بين حسن في كينونة لأنها من الكون وفي القيدودة لأنها من
 الأقدود . (كذلك التشور) أي كذلك تحيوان بعد ما مِتَم . من
 نَشَرَ الانسان نُشُوراً إذا حَيَّيَ وأنشروه الله جل وعز .

من كان يُريدُ العزّة ٠٠ [١٠]

التقدير عند الفراء من كان يريد علم العزّة وكذا قال غيره من أهل
 العلم مَنْ كان يريدُ علِمَ العزّة التي لا ذلة معها لأن العزّة اذا كانت
 تؤدّي الى ذلّة فانها (٢٦) هي تعرض للذلّة (٢٦) ، والعزّة التي لا ذلّة
 معها الله جل وعز (جميعاً) على الحال . وقدر أبو اسحاق معناه : من
 كان يريدُ عبادة الله جل وعز العزّة به فان الله يعزّه في الآخرة والدنيا .
 (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ) ثمّ الكلام وقرأ أبو عبد الرحمن
 السلمي (اليه يصعد الكلام) (٢٧) والكَلِمُ جَمْعُ كَلِمَةٍ . وأهل
 التفسير ابن عباس ومجاهد والربيع بن أنس وشهر بن حوشب وغيرهم
 قالوا : والمعنى العمل الصالح يرفع الكلم الطيب . وهذا رد على
 المرجئة . (والعمل الصالح) رفع بالابتداء أو على اضممار فعل . فأما
 ان يكون مرفوعاً بمعنى ويرفعه العمل الصالح فخطأ ؛ لأن الفاعل اذا كان
 قبل الفعل لم يرتفع بالفعل . هذا قول جميع النحويين إلا شيئاً حكاه لنا
 علي بن سليمان عن أحمد بن يحيى أنه أجاز : زيد قام بمعنى قام
 زيد . قال أبو جعفر : ويبيّن لك فساد هذا قول العرب : الزيدان

(٢٦-٢٦) في ب، د «فانما هي تعرض للذات» .

(٢٧) انظر معاني الفراء ٣٦٧/٢ .

سورة فاطر

قاماً ، ولو كان قال لقيلاً : الزيدان قامَ . (والذين يَمَكُرُونَ السَّيِّئَاتِ) بمعنى ' والذين يعملون السيئات فتكون السيئات مفعولة ، ويجوز أن يكون التقدير والذين يسيئون فيكون السيئات مصدراً (لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) خبر ' الذين ، (ومَكْرٌ أُولَئِكَ) مبتدأ ، وهو (٢٨) ابتداء ثانٍ و (يَبْشُرُ) خبر الثاني ، ويجوز أن يكون خبراً عن الأول ، ويكون هذا (٢٩) زائدة . وتقول : (٣٠) بَارَ يَبْشُرُ إِذَا هَلَكَ وَمِنْهُ بَارَتِ السُّوقُ ، ونعوذُ باللهِ جل وعز بَوَارِ الْأَيْمِ .

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ۝ [١١]

قال سعيد عن قتادة قال : يعني آدم صلى الله عليه والتقدير على هذا خلق أصلكم من تراب (ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ) قال : أي التي أخرجها (٣١) من ظهور (٣٢) آبائكم (ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا) قال : أي زَوْجَ بَعْضِكُمْ بَعْضًا (وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ) . حدثنا علي بن الحسين عن الحسن بن محمد قال : حدثنا ابن عوانة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : وما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ إِلَّا كُتِبَ عُمُرُهُ كَمْ هُوَ (٣٢) سنة ؟ كَمْ هُوَ (٣٣) شهراً ؟ كَمْ هُوَ يَوْماً ؟ وكَمْ هُوَ سَاعَةً ؟ ثُمَّ يَكْتُبُ عِنْدَ عُمُرِهِ نَقْصَ كَذَا نَقْصٍ كَذَا حَتَّى يُوَافِقَ النِّقْصَانُ الْعُمُرَ . ومذهبُ الفراء في معنى

(٢٨) ب، د «هم» تحريف .

(٢٩) في ب، د «هم» تحريف . وهنا يشير إل لفظة «هو» في الآية .

(٣٠) ب، د : يقال .

(٣١-٣٢) في ب، د «أحما من ظهر» .

(٣٣، ٣٢) في ب، د زيادة «من» قبل كل مستفهم عن «من سنة ٠٠» .

« من شهر » من يوم ، « من ساعة » .

سورة فاطر

« وما يعمَّرُ من مُعَمَّرٍ ، أي ما يطوَّل من عمره وما يُنْقَصُ من عمره يعني آخر أي ولا ينقص الآخر من عمر ذاك » إلا في كتابٍ إنْ ذُلكَ على اللهِ يَسِيرٌ » والفعل منه يَسُرُّ ولو سَمَّيتَ به إنساناً انصَرَفَ لأنه فَعِيلٌ .

وما يَلَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هذا عَذْبٌ فُرَاتٌ ۝ [١٢]

روى ابن عباس قال : فراتٌ حلوٌ ، وأجّاجٌ : مالح مرّ . وقرأ طلحة^(٣٤) (وهذا مَلِجٌ أجّاجٌ)^(٣٥) بفتح الميم وكسر اللام بغير ألب ، وأما المالح فهو الذي يجعل الملح لاصلاح الشيء . (وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيقًا) لا اختلاف في هذا أنه منهما جميعاً . (وَلَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا) مذهب أبي اسحاق أن الحلية إنما تُسْتَخْرَجُ من الملح فقيل :^(٣٦) منهما لأنها مختلطان ، وقال غيره : إنما تُسْتَخْرَجُ الأصداف التي قال فيها الحلية من الدرّ وغيره ، ومن المواضع التي فيها العذب والملح نحو العيون وقال محمد بن يزيد قولاً ثالثاً هو أحسنها قال : إنما تستخرج الحلية من الملح خاصة ، وليس هذا عنده لأنها^(٣٧) مختلطان ولكن / ١٩١ب / جميعاً^(٣٨) ثم خبّر عن أحدهما كما قال جل وعزّ « ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله »^(٣٩) وكما تقول : لو رأيت

(٢٤) ب، د : وروى طلحة عن ابن عباس .

(٣٥) انظر المحتسب ١٩٩/٢ .

(٣٦) ب، د « فقال » وبعدها الزيادة « يستخرج » .

(٣٧) ب، د : لأنه .

(٣٨) ب، د : جميعاً .

(٣٩) آية ٦٧ - يونس .

سورة فاطر

الحسنَ والحجَّاجَ لرأيتَ خيراً وشرّاً ، وكما تقول : لو رأيتَ الأصمعيَّ وسيويه للأثَ يدَكَ لفة ونحواً ، فقد عُرِفَ معنى هذا ، وهو كلام فصيح كثير فكذا « ومن كلَّ تأكلُونَ لحمًا طرياً وتستَخرِجونَ حليةً تلبسونها ، فاجتمع في الأول وانفرد الملحُ بالثاني فصارا مجتمعين^(٤٠) » في كل هذا . قال : (وترى الفلَّكَ فيه مَوَآخِرَ) أي في الملح خاصة ، ولولا ذلك لقال : فيهما وقد مَخَرَّتِ السفينةُ تَمَحَرُّ وتَمَخَّرُ اذا شَقَّتِ الماءَ ، كما قال :^(٤١)

٣٥٤ - يَشْقُ حَبَابَ الماءِ حَيَزُومِها بها
كما قَسَمَ التُّرْبَ الْمُفَايِلُ بِالْيَدِ^(٤٢)

وقيل : الأجل المسمّى هنا القيامة لأنها عند الله جل وعز مسماة لوقت معلوم (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قِطْمِيرٍ)^[١٣] قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس القطمير جلد النواة .

إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ^{٠٠} [١٤]

شرط ومجازاة (ولو سَمِعُوا ما اسْتَجَابُوا لَكُمْ) فيه معنى الأول وان كانت لولا يجازى بها . قال قتادة « ما استجابوا لكم » ما تَبِعُواكُمْ ولا قَبِلُوا مِنْكُمْ (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ) . قال أبو اسحاق : أي يقولون : ما كانوا إيانا يعبدون (وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ

(٤٠) في ب، د « فصلا ليجتمعن » تحريف .

(٤١) في ب، د « فسمعت لها صوتا كما قال طرفة » .

(٤٢) انظر : ديوان طرفة بن العبد ٧ ، شرح القصائد السبع لابن الانباري ١٣٨ .

سورة فاطر

حَبِيرٍ) قال قتادة: الله جل وعز أخبر^(٣) أنه يكون هذا^(٤) منكم يوم القيامة •

يا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ •• [١٥]

بتخفيف الهمزة الثانية أجودُ الوجوه عند الخليل رحمه الله ويجوز تخفيف الاولى وحذفها^(٥) وتخفيفها جميعاً وتحقيقهما جميعاً • (والله هو الغَنِيِّ الحَمِيدُ) تكون « هو » زائدة فلا يكون لها موضع من الاعراب ، وتكون مبتدأة فيكون موضعها رفعاً •

إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ •• [١٦]

شرط ومجازاة وفيه حذف تستعمله العرب كثيراً • والتقدير : إن يشأ أن يذهبكم يذهبكم وحذفت من « يشأ » الضمة التي كانت على الهمزة فلما سكنت حذفت الألف التي قبلها (ويأت) معطوف على يذهبكم •

وَلَا تَزِرُ •• [١٨]

مقطوع^(٥) مما قبله والأصل تَوَزِرُ حُذِفَتِ الواو اتباعاً ليزر (وازرة) نعت لمحذوف أى نفس وازرة ، وكذا (وإن تدع مُثْقَلَةً) قال الفراء :^(٦) أى نفس مُثْقَلَةٌ أو دابة قال : وهذا يقع للمذكّر والمؤنث • قال الاخفش : أى وإن تدع مُثْقَلَةً انساناً (الى حملها) والحمل ما كان على الظهر ، وحمل المرأة وحمل النخلة حكاها

(٤٣-٤٤) في ب، د : «أخبر ان هذا يكون منهم» •

(٤٤) ب، د : وحدها •

(٤٥) في أ «معطوف» تحريف فائتبت •

(٤٦) انظر معاني الفراء ٣٦٨/٢ •

الكَسَائِي بِالْفَتْح لَا غَيْرَ ، وَحَكِي ابْنُ السَّكَيْتِ : اِنْ حَمَلَ النُّخْلَةَ يَفْتَحُ
وَيُكْسِرُ (وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) التَّقْدِيرُ عَلَى قَوْلِ الْإِخْفَشِ وَلَوْ كَانَ
الْإِنْسَانُ الْمَدْعُو ذَا قُرْبَى ، وَأُجَازُ الْفَرَاءِ : (٤٧) (وَلَوْ كَانَ ذُو قُرْبَى) •
قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا جَائِزٌ عِنْدَ سَيَوِيهِ (٤٨) ، وَمِثْلُهُ • وَإِنْ كَانَ ذُو
عِسْرَةٍ ، (٤٩) وَتَكُونُ • كَانَ ، بِمَعْنَى وَقَعَ أَوْ (يَكُونُ الْخَبَرُ مُحْذَوْفًا أَيْ وَإِنْ
كَانَ فَيَمْنُ تَطْلُبُونَ ذُو عِسْرَةٍ ، وَحَكِي سَيَوِيهِ : النَّاسُ مُجْزِئُونَ بِأَعْمَالِهِمْ
إِنْ خَيْرٌ فَخَيْرٌ ، عَلَى هَذَا ، وَإِنْ خَيْرًا فَخَيْرًا ، عَلَى الْأَوَّلِ وَحَكِي (٥٠)
الْحَكَمُ بْنُ أَبَانَ عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّهُ قَالَ : بَلَفَنِي أَنَّ الْيَهُودِيَّ وَالنَّصْرَانِي يَرَى
الرَّجُلَ الْمُسْلِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَهُ : أَلَمْ أَكُنْ قَدْ أَسَدَيْتُ إِلَيْكَ يَدًا أَلَمْ
أَكُنْ قَدْ أَحْسَنْتُ إِلَيْكَ يَقُولُ : بَلَى يَقُولُ : انْفَعْنِي فَلَا يَزَالُ الْمُسْلِمُ
يُنْقَصُ مِنْ عَذَابِهِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَأْتِيهِ إِلَى أَبِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ : أَلَمْ
أَكُنْ بِكَ بَارًّا وَعَلَيْكَ مَشْفَقًا وَإِلَيْكَ مُحْسِنًا ، وَأَنْتَ تَرَى مَا أَنَا فِيهِ فَهَبْ لِي
حَسَنَةً مِنْ حَسَنَاتِكَ أَوْ تَحْمِلْ عَنِّي (٥١) سَيِّئَةً يَقُولُ : إِنْ الَّذِي سَأَلْتَنِي (٥٢)
يَسِيرُ ١٩٢/أ وَلَكِنِّي أَخَافُ مِثْلَ مَا تَخَافُ ، وَإِنَّ الْأَبَّ لَيَقُولُ لِابْنِهِ مِثْلَ
ذَلِكَ فَيُرَدُّ عَلَيْهِ نَحْوًا مِنْ هَذَا ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَقُولُ لَزَوْجَتِهِ : أَلَمْ أَكُنْ
حَسَنَ الْعَثَرَةِ لَكَ فَتَحْمِلِي عَنِّي خَطِيئَةَ لَعَلَّتِي أَنْجُو فَتَقُولُ : إِنْ ذَلِكَ
لَيَسِيرُ وَلَكِنِّي أَخَافُ مِمَّا تَخَافُ مِنْهُ ثُمَّ تَلَا عِكْرَمَةَ • وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ
إِلَى حِمْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْ شَيْءٍ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى • (إِنْمَا تُنذِرُ

(٤٧) معاني الفراء ٣٦٨/٢ •

(٤٨) انظر الكتاب ١٣١/١ •

(٤٩) ٢٨٠ - البقرة •

(٥٠) ب، د : وروى •

(٥١) ب، د : لي •

(٥٢) ب، د : سألت •

الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ (وهو ينذر الخلق كلهم فخصّ الذين يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ لانهم الذين يتفعمون بالندارة •

وما يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ • [١٩] ، [٢٠] ، [٢١]

رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : الْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ ، قَالَ : وَ (الظلمات) الضلالة و (النور) الهدى و (الظل) الجنة و (الحرور) النار • قال الاخفش سعيد : « لا » زائدة والمعنى : ولا الظلمات والنور ولا الظل والحرور • وقيل : الحرور لا يكون إلا بالليل ، والسموم يكون بالنهار • وقيل : الحرور يكون فيهما • وهذا أصح القولين ؛ لأن الحرور فعول من الحر ، وفيه معنى التكرير أي الحر المؤذي •

وَقَرَأَ الْحَسَنُ (وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مِّنَ فِي الْقُبُورِ) (٥٣) تحذف التثنية تخفيفاً أي هم بمنزلة أهل القبور في أنهم لا يتفعمون بما يسمعون ولا يقبلونه •

•• بِالزُّبُرِ •• [٢٥] وفي موضع آخر « الزُّبُرِ » (٥٤) بغير باء والمعنى واحد ، غير أن الكثير في كلام العرب بغير باء وما بعده بإباء أيضاً فتكون الباء إذا دخلت توكيداً أو عطف جملة على جملة وحذف الفعل لدلالة الأول عليه •

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا •• [٢٧]

نصبت « مختلفاً » لأنه نعت لثمرات و « ألوانها » مرفوع بمختلفٍ وصلح أن يكون نعتاً لثمرات لما عاد عليه من ذكره ، ويجوز رفعه في غير

(٥٣) قرأ بها أيضاً علي بن أبي طالب والاشهب • انظر مختصر ابن خاويه ١٢٣ ، البحر المحيط ٣٠٩/٧ •

(٥٤) آية ١٨٤ - آل عمران « جاءوا بالبينات والزبر » •

سورة فاطر

القرآن ومثله : رأيت رجلاً خارجاً أبوه (ومن الجبال جدّد) جمع جدّد . قال الاخفش : ولو كان جمع جديد ل قيل جدّد مثل رَغِيف ورَغِف (بيض وحممر مختلف ألوانها) رفع . مختلف ههنا ونُصِبَ ثَمَّ لأن ما قبله ههنا مرفوع فهو نعت له ، ويجوز أن يكون رفعه على الابتداء والخبر .

ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك

•• [٢٨]

ف قيل ههنا « ألوانه » ، وثم « ألوانها » ، لان تقديره وخلق مختلف ألوانه . ومختلف نعت أقيم مقام المنعوت ، والكاف في موضع نعت لانها نعت لمصدر محذوف . (إنما يخشى الله من عباده العلماء) قال مجاهد : إنما العالم من يخشى الله جل وعز وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : كفى بخشية الله جل وعز علماً وبالاغترار به جهلاً .

إن الذين يتلون كتاب الله •• [٢٩]

قال أحمد بن يحيى خبر « إن » ، (يرجون تجارة لن تبور) .

ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا •• [٣٠]

هذه الآية مشككة لانه قال جل وعز « اصطفينا من عبادنا » ثم قال جل وعز (فمنهم ظالم لنفسه) وقد كنا ذكرناها إلا أننا نبينها ههنا بغاية البيان وقد تكلم جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم فمن أصح ما روى في ذلك ما قرئ على أبي بكر محمد بن جعفر بن الامام عن يوسف بن موسى عن وكيع بن الجراح قال : حدثنا

سورة فاطر

سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس « فمنهم ظالم لنفسه » قال : الكافر ، وقريء علي أحمد بن شعيب عن الحسين ابن حبيب عن الفضل بن موسى عن حسين عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس^(٥٥) في قول الله تعالى « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله » قال : نجت فرقان . فهذا قول ، ويكون التقدير في العربية « فمنهم » فمن عبادنا « ظالم لنفسه » /١٩٤/ ب أي كافر ، وقال الحسن : أي فاسق ، ويكون الضمير الذي في يدخلونها يعود على المقتصد والسابق لا على الظالم . فأما مضى « الذين اصطفينا من عبادنا » ففيه قولان : أحدهما أن الذين اصطفوا هم الأنبياء صلوات الله عليهم أي اختيروا للرسالة^(٥٦) ، وقيل : المضى الذين اصطفوا لانزال^(٥٧) الكتاب عليهم فهذا عام ، وقيل الضمير في (يَدْخُلُونَهَا) [٣٣] يعود على الثلاثة الأصناف على أن لا يكون الظالم ههنا كافراً ولا فاسقاً . فمن روى عنه هذا القول أعني أن الذي يدخلونها هذه الثلاثة الأصناف عمر وعثمان وأبو الدرداء وابن مسعود^(٥٨) وعقبة بن عمرو وعائشة رضي الله عنهم . ولو لا كراهة الاطالة لذكرنا ذلك بأسانيد وإن كانت ليست مثل الاسانيد الأول في الصحة وهذا القول أيضا صحيح عن^(٥٩) عبيد بن عمرو وكعب الاخبار وغيرهما من التابعين والتقدير على هذا القول : أن يكون الظالم لنفسه الذي عمل الصفائر ، والمقتصد : قال محمد بن يزيد : هو الذي يعطي الدنيا حقها ،

(٥٥) انظر تفسير الطبري ١٣٥/٢٢ .

(٥٦) ب، د : بالرسالة .

(٥٧) ب، د : بانزال .

(٥٨) ب، د : أبو مسعود .

(٥٩) ب، د : عند .

سورة فاطر

والآخرة حَقَّهَا فيكون « جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » عائداً على الجميع على هذا الشرح والتبيين . وفي الآية قول ثالث يكون « الظالم ، صاحب الكبائر ، والمقتصد » الذي لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته . فيكون « جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » الذين سبقونا بالخيرات لا غير . وهذا قول جماعة من أهل النظر قالوا : لان الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى . وقد ذكرنا^(٦٠) قول العلماء المتقدمين قبل هذا (يُحَلِّتُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ) جَمْعُ أَسَوْرَةٍ ، وَأَسَوْرَةٍ جمعُ سَوَارٍ وَسَوَّارٍ ، وقد حكي^(٦١) أنه يقال : اسوَّارٌ وجمعُ اسوارٍ اسَاوِيرٍ^(٦٢) ، وقد حكي أن في حرف أبيّ « أساوير » وحذف الياء من مفاعل هنا جائز غير أن المعروف أن الاسوار هو الرجل الجسد الرمي من الفرس . (وَلَوْلُؤَا) قراءة أهل المدينة . قال أبو اسحاق : لان معنى من أَسَاوِرَ ومعنى أساور واحد ، والخفض قراءة أهل الكوفة ، وهو أين في العربية لانه مخفوض معطوف على مخفوض . وقرأ عاصم الجحدري (جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا)^(٦٣) بكسر التاء تكون في موضع جرّ على البدل من الخيرات ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على لغة من قال : زيدا ضَرَبَتْهُ وزعم بعض أهل النظر أن قوله جل وعز « يُحَلِّتُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ » للنساء لأن قوله جل وعز « مِّنْ عِبَادِنَا » مُشْتَكِلٌ على الذكور والأنثى . وهذا خطأ بينٌ ، لأنه لو كان

(٦٠) انظر ذلك في اعراب الآية ٢٣ - الرعد ص ٥٣٥ .

(٦١) ب، د : وحكى قطرب .

(٦٢) ب، د : «أساور» (وكلاهما ورد في اللسان « سور » . وقد مر

ذلك في اعراب الآية ٣١ - الكهف) .

(٦٣) انظر مختصر ابن خالويه ١٢٣ .

للنساء^(٦٤) لكان يُحَلِّينَ ولكن هو للرجال لا غير إلا أنه يجوز أن يُحَلِّيَ به النساء فإذا^(٦٤) حُلِّيَ به النساء فهو لأزواجهن •

وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن • [٣٤]

عن^(٦٥) ابن عباس قال : النار • وقال سعيد^(٦٥) عن قتادة قال : كانوا يعملون في الدنيا وينصبون ويلحقهم الحزن وقال شمر بن عطية في قول الله جل وعز « وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن » قال : هم الطغام • قال : (إن ربنا لغفور شكور) غفر لهم الذنوب التي عملوها ، وشكر لهم الخير الذي دلتهم عليه فعملوه •

الذي آحلنا دار المقامة من فضله • [٣٥]

يكون « الذي » في موضع نصب نعت لاسم « إن » ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على اضممار مبتدأ ، أو على خبر بعد خبر إن^(٦٦) ، وعلى البدل من غفور ، أو على البدل من المضمرة الذي في « شكور » ، ويجوز أن يكون في موضع خفض على النعت لاسم الله جل وعز قال الكسائي والفراء : « المقامة » : الامامة والمقامة : المجلس / ١٩٣/ أ الذي يقام فيه • (لا يمسئنا فيها نصب) أي تعب^(٦٧) والنصب الشر والنصب ما ينصب لذبح أو غيره . وقرأ أبو عبد الرحمن (ولا يمسئنا فيها لغوب)^(٦٨) بفتح اللام يكون مصدراً كالوقود والطهور وقيل هو

(٦٤-٦٤) في ب، د : « النساء لانه اذا » •

(٦٥-٦٥) في ب، د « قال ابن عباس الحزن النار و » •

(٦٦) في ب، د : لان •

(٦٧) في ب، د : الزيادة « والنصب التعب » •

(٦٨) مختصر ابن خالويه ١٢٤ ، قرأ بها أيضا علي ابن ابي طالب وسعيد ابن جبير •

سورة فاطر

ما يُلْغَبُ مِنْهُ •

والذين كَفَرُوا • [٣٦]

متبدأ والخبر (لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ) ويجوز أن يكون الخبر (لا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا) وحذفت النون؛ لأنه جواب النفي •
وفرأ الحسن (يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُونَ) (٦٩) على العطف قال الكسائي « ولا يؤذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » (٧٠) بالنون في المصحف لأنه رأس آية « ولا يقضى عليهم فيموتوا » بغير نون لأنه ليس برأس آية ، ويجوز في كل واحد منهما ما جاز في صاحبه (٧١) •

وهم يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا • [٣٧]

الطاء مبدلة من تاء لأن الطاء بالصاد أشبه لأنهما مُطَبَّقَتَانِ ، ويقال : اصْطَرَّخَ إذا استغاث (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا) أي يقولون (نَعْمَلْ صَالِحًا) جواب المسألة أي ان أخرجتنا عملنا صالحاً غير الذي كنا نعمل (أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ) أي فيقال لهم ، وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (٧٢) « من عَمَّرَ ستين سنةً فقد أعذر الله اليه في العمر » ، وكذلك روى (٧٣) سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معناه وقال ابن عباس في قوله جل وعز : « أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر » قال ستين سنة (وَجَاءَكُمْ التَّذْيِيرُ) أي المنذر وفي فَعِيل معنى المبالغة •

(٦٩) انظر المحتسب ٢٠١/٢ •

(٧٠) آية ٣٦ - المرسلات •

(٧١) في ب « كل واحدة •• في صاحبته » •

(٧٢) تفسير الطبري ١٤٥/٤ ، الترمذي - الدعاء - ٦٥/١٣ (بمعناه) •

المعجم لونسنك ٣٥٤/٤ •

(٧٣) « وكذلك روى » زيادة من ب، د •

سورة فاطر

قيل : يعني به النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل : هو من أُنذَرَهُمْ ،
وقيل : يعني به الشيب والله جل وعز أعلم •

إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ۞ [٣٨]

إذا كان بغير توينٍ صلح أن يكونَ للماضي والمستقبل والحال ،
وإذا كان منوناً لم يجز أن يكونَ للماضي •

هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ۖ ۞ [٣٩]

جمع خليفة أي تخلفون من كان قبلكم وفي هذا معنى التنبيه والاعتبار
أي فتحدون أن تنزل بكم العقوبة ، كما نزلت بمن كان قبلكم (فَمَنْ
كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ) مثل « واسأل القرية ، أي عقوبة كفره » (ولا
يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتاً) مفعولان ، وكذا
(ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خساراً) •

قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ ۖ ۞ [٤٠]

منصوب بالرؤية ، ولا يجوز رفعه وقد يجوز الرفع عند سيبويه
في قولهم : قد علمت زيداً أبو من هو ؛ لأن زيداً في المعنى يستفهم
عنه ، ولو قلت : أرايت زيداً أبو من هو ؟ لم يجز الرفع والفرق
بينهما أن معنى هذا أخبرني عنه ، وكذا معنى هذا أخبروني عن
شركائكم الذين تدعون من دون الله أعبدتموهم لأن لهم شركة في
خلق السموات أم خلقوا من الأرض شيئاً أم أتيناهم كتاباً بهذا أي أم
عندهم كتاب أنزلناه إليهم بالشركة أو بآنا^(٧٤) أمرناهم بعبادتهم فكان
في هذا رد على كل من عبده غير الله جل وعز لأنهم لا يجدون في كتاب

(٧٤) ب، د : أو ثانا •

سورة فاطر

من الكتب أن الله جل وعز أمر أن يُعبدَ غيره (على بَيِّنَاتٍ مِنْهُ) قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع وعاصم والكسائي ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير والأعمش وحمزة (على بَيِّنَةٍ مِنْهُ) قال أبو جعفر : والمعنيان متقاربان إلا أن القراءة «بَيِّنَاتٍ» أولى لأنه لا يخلو مَنْ قَرَأَ «على بَيِّنَةٍ» أن يكون خالف السواد الأعظم أو يكون جاء به على لغة من قال : جاءني طلحةٌ ، فوقف بالتاء . وهذه لغة شاذة قليلة (بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا) [وَأِنْ] بمعنى «ماء» فلذلك رفعتَ الفُعلَ (بَعْضُهُمْ بَعْضًا)^(٧٥) «بعضهم» بدل (إِلَّا غُرُورًا) أي إِلَّا غُرُورًا بالباطل .

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ۝ [٤١]

«أَنْ» في موضع نصب بمعنى كراهة أو يحمل على المعنى لأن المعنى إِنَّ اللَّهَ يَمْنَعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْ أَنْ تَزُولَا (وَلْتَنْ زَالَتَا أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ) قال^(٧٦) الفراء : أي^(٧٧) ولو زالتا/ ١٩٢ ب/ ما أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ^(٧٦) وَأِنْ» بمعنى «ماء» قال : وهو مثل قوله تعالى «وَلْتَنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ»^(٧٨) .

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ۝ [٤٢]

قال أبو اسحاق : كانوا حلفوا واجتهدوا . قال أبو جعفر : فاليمين وَقَعَتْ عَلَى (لِيَكُونَنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ) قال الأخفش :

(٧٥) ما بين القوسين زيادة من ب، د .

(٧٦-٧٧) ساقط من ب، د .

(٧٧) انظر معاني الفراء ٣٧٠/٢

(٧٨) آية ٥١ - الروم .

فَأَنذَرْتُ أَحَدِي لثَانِيَتْ أُمَّةٍ (فَلَمَّا جَاءَهُمْ تَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا
نُفُورًا) أَي عَنْ الْحَقِّ •

استكباراً •• [٤٣]

مفعول من أخله أي تكبراً عن الحق (ومكر السيئ) معطوف
عليه • قال سعيد عن قتادة : أي ومكر الشرك • قال أبو جعفر : أصل المكر
السيئ في اللغة الكذب والخديعة بالباطل • وقرأ الأعمش وحمزة (ومكر
السيئ ^(٧٩)) ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله (فحذف الاعراب من
الأول وأثبت في الثاني • قال أبو اسحاق : وهو لحن لا يجوز • قال أبو
جعفر : وإنما صار لحناً لأنه حذف الاعراب منه ، وزعم محمد بن يزيد :
أن هذا لا يجوز في كلام ولا شعر ، لأن حركات الاعراب لا يجوز حذفها
لأنها دخلت للفروق بين المعاني • وقد أعظم بعض النحويين أن يكون
الأعمش على ^(٨٠) جلالته ومحلّه ^(٨٠) يقرأ بهذا ، وقال : إنما كان يقف
عليه فمخّط من ادّعى عنه قال : والدليل على هذا أنه تمام الكلام ، وإن ^(٨١)
الثاني لما لم يكن تمام الكلام ^(٨١) أعربه ، والحركة في الثاني أثقل منها
في الأول ؛ لأنها ضمة بين كسرتين • وقد احتج بعض النحويين لحمزة
في هذا بقول سيويه ، وأنه أشد هو وغيره :

٣٥٥- إذا عوجَجْنِ قُلْتَ صَاحِبُ قَسُومِ

بالدو أمثال السيفين الموم ^(٨٢)

(٧٩) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٥ •

(٨٠-٨١) ساقط من ب، د •

(٨١-٨٢) ساقط من ب، د •

(٨٢) مر الشاهد ٢٢ •

سورة فاطر

وقال الآخر (٨٣) :

٣٥٦- فَالْيَوْمَ أَشْرَبُ غَيْرَ مُسْتَحْقِبٍ
إِنَّمَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَأَغِيلُ (٨٤)

وهذا لا حجة فيه لأن سيبويه لم يجره وإنما حكاه عن بعض النحويين ،
والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة فكيف وإنما جاء
به على الشذوذ ، وضرورة الشعر ، قد خولف فيه • وزعم أبو اسحاق أن
أبا العباس أشده :

٣٥٧- إِذَا عَوَجَجْنِ قُلْتُ صَاحِرَ قَوْمٍ (٨٥)

وأنه (٨٦) أشده (٨٦) «فاليوم» فاشرب ، بالفاء • (فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا
سُنَّةَ الْأُولِينَ) أي إنما ينظرون العقاب الذي نزل بالكفار الأولين (فَذَنِّ
تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا) أي
أجرى الله جل وعز العذاب على الكفار ، وجعل ذلك سنة فيهم فهو يعذب
يمثله من استحقه لا يقدر أحد أن يبدل ذلك ، ولا يحوله •

قال أبو اسحاق : (لِيُعْجِزَهُ) [٤٤] لِيَفُوتَهُ ••

ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا •• [٤٥]

مهموز ؟ لأن العرب تقول : أَخَذْتُ فَلَانًا بكذا وكذا ، ولا يقال :
وَأَخَذْتُ ، ولكن إِنَّ خَفَقْتَ الهمزة في يؤاخذ جاز فقلت يؤاخذ قلبها

(٨٣) ب، د : ويقول الشاعر •

(٨٤) مر الشاهد ٣٣٢ •

(٨٥) مر الشاهد ٢٢ •

(٨٦-٨٧) ب، د : «وروى البيت» •

سورة فاطر

واوآ • فان قال قائل : فلم لا يقلبها ألفاً وهي مفتوحة ؟ قلت : هذا محال لأن الألف لا يكون ما قبلها أبداً الا مفتوحاً (على ظهريها) يمسود على الأرض وقد تقدم ذكرها • (فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعبادهم بصيراً) لا يجوز أن يكون العامل في اذا بصيراً ، كما لا يجوز : اليوم أن زيداً خارجٌ ، ولكن العامل فيها جاء لشبهها بحروف المجازاة ، وقد يجازي بها ، كما قال :

٣٥٨- إِذَا قَصُرَتْ أَسْيَافُنَا كَانَ وَصْلُهَا
خُطَانَا إِلَى أَعْدَائِنَا فَنُضْضَارِبُ^(٨٧)

(٨٧) الشاهد لقيس بن الخطيم انظر : ديوانه ٣٤ «الى أعدائنا للتضارب»
الكتاب ٤٣٤/١ ، الخزنة ١٦٤/٣ •

شرح اعراب سورة يس

بسم الله الرحمن الرحيم

يس [١]

قال عبدالرحمن بن أبي ليلى : لكل شيء قلب ، وقلب القرآن «يس» من قرأها نهاراً كُفِيَ هَمَّهُ ، ومن قرأها ليلاً غُفِرَ ذَنْبُهُ .
قال شهر/١٩٤ أ/ بن حوشب : يقرأ أهل الجنة «طه» و «يس» فقط . قال أبو جعفر : في «يس» أوجه من القراءات . قرأ أهل المدينة والكسائي (يس والقرآن الحكيم) بادغام النون في الواو ، وقرأ أبو عمرو والأعمش وحمزة (يس والقرآن الحكيم) باظهار النون ، وقرأ عيسى بن عمر (يسين والقرآن الحكيم)^(١) ، وذكر الفراء قراءة رابعة (ياسين والقرآن)^(٢) . قال أبو جعفر : القراءة الاولى بالادغام على ما يجب في العربية لأن النون تُدْغَمُ في الواو لتشبهها بها ، ومن يَسِّنَ قال : مَسَّيْلُ حُرُوفِ التَّهْجِيِّ أَنْ يُوقَفَ عَلَيْهَا ، وانما يكون الادغام في الادراج ، وذكر سيويه^(٣) النصب وجعله من جهتين : احدهما أن يكون مفعولاً لا يصرفه ، لأنه عنده اسم أعجمي بمنزلة هَابِيلَ . والتقدير : اذْكُرْ ياسين ، وجعله سيويه اسماً للسورة . وقوله الآخر أن يكون

(١) معاني الفراء ٣٧١/٢ (دون عزو) ، المحتسب ٢٠٣/٢ قرأ بها ابن أبي اسحاق أيضاً .

(٢) معاني الفراء ٣٧١/٢ وفي المحتسب ٢٠٣/٢ قرأ بها أبو السمال وابن أبي اسحاق .

(٣) الكتاب ٣٠/٢ .

مسورة يس

مبيناً على الفتح مثل « كيف » و « أين » ، وأما الكسر فزعم الفراء أنه
مشبه بقول العرب [جَبَرِ لَأَفْعَلْنَ] ^(٤) ، وجَبَرِ لا أَفْعَل ^(٥) .

واللهُ قرآن الحكيم ٠٠ [٢]

« والقرآن ، قسم والواو مبدلة من باء لنسبها بها ، كما أبدلوهما
من رُب ^(٦) » ، « الحكيم » من نعت القرآن . قال أبو اسحاق : لأنه أحكم
بالأمر والنهي والأمثال ^(٧) وأقاصيص الأمم ^(٨) .

إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٠٠ [٣]

جواب القسم ، وإن مكسورة لأن في خبرها اللام ولو حذفت اللام
لكانت أيضا مكسورة إلا في قول الكسائي فإنه يُجِيزُ فتحها ؛ لأن في
الكلام معنى : أقسم .

على صراطٍ مُسْتَقِيمٍ ٠٠ [٤]

[قال الضحاك : أي على طريقة مستقيمة ^(٩) . قال قتادة : أي على
دينٍ مستقيم . قال أبو اسحاق : « على صراط مستقيم » ^(١٠) خبر بعد
خبر ، قال : ويجوز أن يكون من صلة المرسلين أي الذين أُرْسِلُوا على
صراط مستقيم .

(٥) معاني الفراء ٣٧١/٢ .

(٤) زيادة من ب، د، ج .

(٦) في ب، د زيادة « فمعنى والله أحلف بالله كذا قال يونس » .

(٧) في ب، د زيادة « الاقاصيص من » .

(٨) في ب، د زيادة « السالف » .

(٩) في ب، د زيادة « والصراط يذكر ويؤنث والتذكير أكثر قال جرير :

أمير المؤمنين على صراط

إذا أعوج الموارد مستقيم

(١٠) ما بين القوسين ساقط من أ .

تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝ [٥]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقرأ الكوفيون وعبدالله بن عامر النحصبى (تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ) بالنصب وحُكِيَ الخفض ^(١١) . قال أبو جعفر : فالرفع على اضمار مبتدأ أي الذي أنزلَ اليك تنزيلَ العزيزِ الرحيم ، والنصب على المصدر ، والخفض على البدل من القرآن .

لَتَنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ ۝ [٦]

«ما» لا موضع لها من الاعراب عند أكثر أهل التفسير ؛ لأنها نافية ، وعلى ^(١٢) قول عكرمة موضعها النصب ^(١٢) ؛ لأنه قال : أي قدر أنذرَ آبَاؤُهُم فتكون على هذا مثل قوله « فَقُلْ أُنذِرْتُكُمْ صَاعِقَةً » ^(١٣) أي بصاعقة . (فَهُمْ غَافِلُونَ) ابتداء وخبر .

لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ ۝ [٧]

أي حقَّ القول عليهم بالعذاب لكفرهم ، ومثله «ولكن حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ» ^(١٤) .

إِنَّا جَعَلْنَا فِي آعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ۝ [٨]

عن ابن عباس أنه قال : إن أبا جهل أقسم لئن رأيتُ محمداً صلى الله عليه وسلم يصلى لادمغتهُ فأَخَذَ حَجَرًا والنبي صلى الله عليه وسلم يصلى ليرميه به . فلما أوما به اليه جفَّتْ يَدُهُ على ^(١٥) عنقه ، والتصق

(١١) قراءة اليزيدي . مختصر ابن خالويه ١٢٤ .

(١٢-١٣) في ب، د : «وما في موضع نصب على قول عكرمة ،

(١٣) آية ١٣ - فصلت .

(١٤) آية ٧١ - الزمر .

(١٥) ج : الى .

الحجر بيده فهو على هذا تمثيل أي^(١٦) بمنزلة من غُلَّتْ يَدُهُ الى عُنُقِهِ . وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال : قرأ ابن عباس (إِنَّا جَعَلْنَا فِي آيَمَانِهِمْ^(١٧) أَغْلَالًا فِيهِ إِلَى الْأَذْقَانِ) قال أبو اسحاق وقرئ^(١٨) (إِنَّا جَعَلْنَا فِي آيَدِيهِمْ أَغْلَالًا) قال أبو جعفر : هذه القراءة على التفسير ، ولا يقرأ بما خالف المصحف ، وفي الكلام حذف على قراءة الجماعة فالتقدير : إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ فِي آيَدِيهِمْ أَغْلَالًا فِيهِ إِلَى الْأَذْقَانِ ، فهي كناية عن الايدي لا عن الأعناق ، والعرب تحذف مثل هذا ، ونظيره^(١٩) « سراويل تقيكم الحر »^(٢٠) فتقديره : وسراويل تقيكم البرد فحذف لأن ما وقى الحر وقى البرد ، ولأن الغل إذا كان في الضيق فلا بد من أن يكون في اليد ولا سيما وقد حال جل وعز : (فِيهِ إِلَى الْأَذْقَانِ) فقد أعلم الله جل وعز أنها يراد بها الأيدي (فَمَهُم مُّقْتَصِحُونَ) أجل ما روى فيه ما حكاه عبدالله بن يحيى أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أراهم الأقماع فجعل يديه تحت لحيته / ١٩٤ ب / وألصقهما ورفع رأسه . قال أبو جعفر : وكان هذا مأخوذاً مما حكاه الأصمعي قال : يقال ' أَكْمَحَتُ الدَّابَّةَ إِذَا جَذَبْتَ لِحَامَهَا لِتَرْفَعَ رَأْسَهَا . قال أبو جعفر : وإلحاق مُبْدَلَةٌ من الكاف لقربها منها ، كما يقال : قَهَرْتُهُ وَكَهَرْتُهُ . قال الأصمعي : ويقال : أَكْفَحَتُ الدَّابَّةَ إِذَا تَلَقَّيْتَ فَاها بِاللِّجَامِ لِتَضْرِبَهُ بِهِ . مشتق من قولهم : لَقَيْتُهُ

(١٦) ج : أي هو .

(١٧) معاني الفراء ٣٧٣/٢ .

(١٨) ج : يروى . تفسير القرطبي ٧/١٥ .

(١٩) في ج زيادة «كثيراً» .

(٢٠) آية ٨١ - النحل .

كفاحاً أي وجَّهًا لوجهه ، وكَفَّحَتْ^(٢١) الدابة بضير ألف إذا
جذبتَ عنانها لتقفَ ولا تجري .

وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً
[٩] ٠٠

قال محمد بن اسحاق في روايته : جلس عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو
جهل وأمية بن خلف يراصدون النبي صلى الله عليه وسلم ليلفوا من
إذاه فخرَجَ عليهم يقرأ أول « يس » وفي يده تراب فرماهم به ، وقرأ
« وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً » إلى رأس
العشر ، فأطرقوا حتى مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم وقد قيل إن هذا
تمثيل كما يقال : فلان حمار أي لا يبصر الهدى ، كما يقال :

٣٥٩ - لَهُمْ عَنِ الرُّشْدِ أَغْلَاكٌ وَأَفْيَادٌ^(٢٢)

وقراءة ابن عباس وعكرمة ويحيى بن يعمر وعمر بن عبد العزيز
(فَأَعْشَيْنَاهُمْ)^(٢٣) قال أبو جعفر : القراءة بالعين أشبهُ بنسق الكلام ،
ويقال : غَشِيَهُ الأمرُ وأَغْشَيْتُهُ إياه فأما فَأَعْشَيْنَاهُمْ فأنما يقال لمن ضعفَ
بصرُهُ حتى لا يبصر بالليل ، أو لمن فعل فعله ، كما قال^(٢٤) :

٣٦٠ - مَتَى تَأْتِيهِ تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ

تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرٌ مَوْفِدٍ^(٢٥)

(٢١) في ب، د وكبحت الدابة بالباء : وكلاهما في معنى واحد كما في
اللسان (كفح ، كبج) .

(٢٢) الشاهد للافوه الاودي وهو شاعر جاهلي انظر ديوانه ص ١٠ مجموعة
الطرائف الادبية .

(٢٣) مختصر ابن خالويه ١٢٤ . وبعدها في ب زيادة (بالعين غير المعجمة) .

(٢٤) في ب، د زيادة «الشعر للحطينة» .

(٢٥) من الشاهد ٦٩ .

سورة يس

قال قتادة : (فهم لا يبصرون) الهدى •

وسواء عليهم أأنذرتهم •• [١٠]

قيل : المعنى لا يكثرثون بذلك ولا يعبثون به ولا يؤمنون • قال ابن

عباس : فما آمن منهم أحد •

إنما تنذروا من اتبع الذكر •• [١١]

أى إنما يتنفع بالإنذار • قال أبو اسحاق : ومعنى (وخشي الرحمن بالغيب) خاف الله جل وعز من حيث لا يراه أحد إلا الله عز وجل • (فبشروه بمغفرة وأجر كريم) قال الضحاك عن ابن عباس في معنى كريم : أى حسن ، وقيل : يراد به الجنة والله جل وعز أعلم •

الأصل في (إنا) [١٢] إنا حذف (٢٦ النون) لاجتماع النونات (نحشى) حذف منه الضمة لثقلها ، ولا يجوز ادغام الياء في الياء ههنا ثلاثا يلتقي ساكنان (ونكتب ما قدّموا وآثارهم) أى ذكر ما قدّموا ، وأقيم المضاف اليه مقام المضاف ، وتأوله ابن عباس بمعنى خطاهم الى المساجد • وهو أولى ما قيل فيه ؛ لأنه قال : إن الآية نزلت في ذلك لأن الأنصار كانت منازلهم بعيدة من المسجد • وفي حديث عمرو بن الحارث عن أبي عثمان عن عتبة ابن عامر عن النبي صلى الله عليه قال (٢٧) :

(٢٦-٢٦) في ب، د •• حذف الضمة لثقلها ولا يجوز ادغام النون، يبدو لي أن الناسخ قد خلط هذه العبارة بما بعدها •
 (٢٧) ابن ماجه - المساجد ٢٥٤/١ ، الترمذي ٨٣/٣ (بمعناه) وكذا مسند أحمد ١٥٦/١٤ تفسير الطبري ١٥٤/٢٢ ، المعجم لونسنك ٤٢٥/٢

سورة يس

« يُكْتَبُ لَهُ بِرِجْلٍ حَسَنَةً » ، وَيُحِطُّ عَنْهُ بِرِجْلٍ سَيِّئَةٍ ذَاهِباً
وراجعاً إذا خرج إلى المسجد ، وتأوله غير ابن عباس « ونكتب ما قدموا
وآثارتهم » يعني نكتب ما قدموا من خير وما سئئوا من سنة حسنة يعمل
بها بعدهم • وواحد الآثار : آثر « ويقال : آثر (٢٨) • (وكل شئ
أحصيناه) منصوب على اضمار فعل ، ويجوز رفعه بالابتداء إلا أن
نصبه أولى ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل • وهذا قول
الخليل وسيبويه رحمهما الله • قال مجاهد : (في إمام ميين) في اللوح
المحفوظ •

واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية •• [١٣]

قال أبو اسحاق : أي اذكر لهم مثلاً ، والضرب هو المثال والجنس ،
يقال : هذا من ضرب هذا ، أي من مثال هذا وجنسه (٢٩) والمغنى
ومثل لهم مثلاً • « أصحاب القرية » بدل من مثل فالغنى مثل
أصحاب القرية (إذ جاءها المرسلون) أي جاء أهلها المرسلون •

إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعزّزنا بثالث •• [١٤]

وقرأ عاصم (فعزّزنا) (٣٠) وربما غلط في هذا بعض الناس
فتوهم أنه من عزّ يعزّز ، وليس / ١٩٥ / منه إنما هو من قول العرب :
عازّني فلان فعزّزته أعزّه أي غلبته وقهرته وله نظائر في
كلامهم ، وتأول الفراء (٣١) « فعزّزنا بثالث » أن الثالث أرسل قبل

(٢٨) في ب، د زيادة وفي السيف خاصة أثر بضم الهمزة •

(٢٩) ب، د : أي مثله •

(٣٠) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩ •

(٣١) معاني الفراء ٣/ ٣٧٣ •

الاثنيين وأنه شمعون^(٣٢) وَإِنْ مَعْنَى فَمَرَّزْنَا بِهِ أَنَّهُ غَلِبَهُمْ . والظاهر يدلّ عليّ خلاف ما قال ، ولو كان كما قال لكان الأولى في كلام العرب أن يقال : بالثالث إذ كان قد أُرْسِلَ قَبْلُ ، كما يقال : في أول الكتاب سَلَامٌ عَلَيْكَ وفي آخره والسلام ، وكما يقال : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَسْنٍ قَصَّتْهُ كَذَا فَقُلْتُ لِلرَّجُلِ .

قَالُوا مَا أَتَيْتُمْ إِلَّا بَشِيرٌ مِثْلُنَا ۖ ۖ [١٥] مبتدأ وخبره .

قال الفراء (لَنَرَّ جُسُنُكُمْ) [١٨] أى لنقتلنكم قال : وعامة ما في القرآن من الرجم معناه القتل .

قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَتَيْنَ ذُكْرْتُمْ ۖ ۖ [١٩]

فيه سبعة أوجه من القراءات^(٣٣) : قرأ أهل المدينة (أَتَيْنَ ذُكْرْتُمْ) بتخفيف الهمزة الثانية ، وقرأ أهل الكوفة (أَانْ) بتحقيق الهمزتين ، والوجه الثالث (أَانْ) بهمزين بينهما ألف ، أدخلت الألف [كراهة للجمع بين الهمزتين والوجه الرابع (أَانْ) بهمزة بعدها ألف وبعد الألف همزة مخففة ، والقراءة الخامسة (أَانْ ذُكْرْتُمْ) بهمزين إلا أن الثانية [^(٣٤) همزة مخففة ، والوجه السادس (أَانْ) بهمزين محققين مفتوحين . حكى الفراء^(٣٥) : أن هذه قراءة أبي رَزِينٍ . وقرأ عيسى بن عمر والحسن البصري (قالوا طائرکم معکم آتین ذُکْرْتُمْ) بمعنى

(٣٢) في ب، د جاء «وإنه شمعون» بعد «غلبهم» .

(٣٣) انظر ذلك في كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٠ ، مختصر ابن خالويه

١٢٥ ، معاني الفراء ٣٧٤/٢ .

ي (٣٤) ما بين القوسين زيادة من ب، د، ج .

(٣٥) معاني الفراء ٣٧٤/٢ .

حَيْثُ وَالْمَعْنَى : آيِنَ ذُكِّرْتُمْ تَطْيِرْكُمْ مَعَكُمْ^(٣٦) . وَمَعْنَى أَنَّ
الْآنَ^(٣٦) ، وَقَرَأَ يَزِيدُ بْنُ الْقَعْقَاعِ وَالْحَسَنُ وَطَلْحَةُ (ذُكِّرْتُمْ)^(٣٧)
بِالتَّخْفِيفِ وَزَعَمَ الْفَرَاءُ أَنَّ مَعْنَى « طَائِرْكُمْ مَعَكُمْ » أَيْ رَزَقَكُمْ وَعَمَلَكُمْ
و (بَلْ) لَخُرُوجٍ مِنْ كَلَامٍ إِلَى كَلَامٍ (أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ) ابْتِدَاءً
وَجَبْرًا .

وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ٥٥ [٢٠]

وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ « رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى »^(٣٨) ، وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ
إِلَّا أَنْ حَقَّ الظُّرُوفُ أَنْ تَكُونَ فِي آخِرِ الْكَلَامِ ، وَتَقْدِيمُهَا^(٣٩) مُجَازٌ .
أَلَا تَرَى أَنَّ مَعْنَى : إِنْ فِي الدَّارِ زَيْدًا ، إِنْ زَيْدًا فِي الدَّارِ ، (قَالَ يَأْقُومُ
اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ) .

اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا ٥٥ [٢١] هَذَا يَدُلُّ عَلَى إِعَادَةِ
الْفِعْلِ (وَهُمْ مُهْتَدُونَ) مَحْمُولٌ عَلَى مَعْنَى « مَنْ » .

وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَحْمَزَةً (وَمَالِي لَا أَعْبُدُ) [٢٦] بِاسْكَانِ الْيَاءِ وَهَذِهِ
يَاءُ النَّفْسِ تَفْتَحُ وَتُسَكِّنُ ، إِذَا كَانَ مَا قَبْلَهَا مُتَحَرِّكًا فَالْفَتْحُ^(٤٠) ،
لِأَنَّهَا اسْمٌ فَكُفِّرَ . أَنْ يَكُونَ اسْمٌ عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ سَاكِنًا ، وَالْاسْكَانُ
لِإِنِّصَالِهَا بِمَا قَبْلَهَا ، وَمَوْضِعُ (لَا أَعْبُدُ) مَوْضِعٌ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ .

٥٥ إِنْ يُرِدَنَّ الرَّحْمَنُ يِضْرًا ٥٥ [٢٣]

(٣٦-٣٧) فِي ب، د « وَالْمَعْنَى أَيْ إِنْ الْآيِنَ ذُكِّرْتُمْ تَطْيِرْتُمْ » .

(٣٧) انْظُرِ الْمُحْتَسِبَ ٢٠٥/٢

(٣٨) آيَةٌ ٢٠ - الْقَصَصُ .

(٣٩) ب، د : وَبَيْنَهُمَا .

(٤٠) فِي أ « فَالْفِعْلُ » تَصْحِيفٌ وَمَا أُثْبِتَ مِنْ ب، د .

سورة يس

شرط ومجازاة ، وعلامة الجزم فيه حذف الضمة من السدال وحذفت الياء التي قبل الدال لالتقاء الساكنين^(٤١) . والقول في الياء التي بعد النون كما تقدم من الفتح والاسكان إلا أنك إذا أسكتها حذفها في الادراج لالتقاء الساكنين وجواب الشرط (لا تُفْنِ عَنِّي) .

فأما ما روي عن عاصم أنه قرأ (إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ) [٢٥] بفتح النون فلحن لأنه في موضع جزم فاذا كسرت النون جاز لأنها النون التي تكون مع الياء لا نون الاعراب . قال أبو اسحاق : أشهد الرسل على إيمانه فقال : (إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ) .

قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ٠٠ [٢٦]

في الكلام حذف لعلم السامع والتقدير : فقتلوه فقيل : ادخل الجنة فلما رأى ما هو فيه من النعيم (قَالَ يَالَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ) .

بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي ٠٠ [٢٧]

فيه ثلاثة أوجه : تكون « ما » مصدرأ ، وتكون بمعنى « السذي » ، والثالث استفهاماً ، وهذا ضعيف لأن الأكثر في الاستفهام : بِمَ غَفَرَ لِي رَبِّي ؟ بغير ألف (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمَكْرُمِينَ) قال أبو مجلز : أي بإيماني وتصديقي الرسل . قال أبو اسحاق : « من المكرمين » أي أدخلني الجنة .

وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ

٠٠ [٢٨]

(٤١) في ب، د « لالتقاء الساكنين » بعد « وحذفت » وبه اضطراب العبارة .

أى لم يُنزلْ جنداً من السماء ينتصرون له^(٤٢) .

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيِّحَةً وَاحِدَةً ۝ [٢٩]

في « كانت » مُضَمَّرٌ أى ان كانت عقوبتهم أو بليتهم إِلَّا صَيِّحَةً .
 قرأ أبو جعفر (إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيِّحَةً وَاحِدَةً) بالرفع . قال أبو حاتم :
 ينبغي ألا يجوز لأنه إنما يقال^(٤٣) : ما جاءني إِلَّا جَارِيَتُكَ ، ولا يقال :
 ما جاءتني إِلَّا جَارِيَتُكَ ، لأن المعنى ما جاءني أحدٌ إِلَّا جَارِيَتُكَ أى فلو كان
 كما قرأ أبو جعفر لقال^(٤٤) : إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيِّحَةً ۝ / ١٩٥ ب / واحدة .
 قال أبو جعفر : لا يمتنع من هذا شيء ، يقال : ما جاءتني إِلَّا جَارِيَتُكَ ،
 بمعنى ما جاءتني امرأة أو جارية . والتقدير : بالرفع في القراءة ما قاله
 أبو اسحاق ، [قال : المعنى]^(٤٥) إِنْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ^(٤٦) صَيِّحَةً إِلَّا صَيِّحَةً
 واحدةً وَقَدَرَهُ غَيْرُهُ بِمَعْنَى : ما وقعت إِلَّا صَيِّحَةً واحدةً « وكان » بمعنى :
 وقع كثير في كلام العرب . وقرأ عبدالرحمن بن الأسود ، ويقال : إنه في
 حرف عبدالله كذلك : (إِنْ كَانَتْ إِلَّا زَقِيَّةً وَاحِدَةً)^(٤٧) . قال أبو جعفر :
 هذا مخالف للمصحف ، وأيضاً فإن اللغة المعروفة : زقا يزقو اذا صَاحَ
 فكان يجب على هذا أن يكون إِلَّا زَقْوَةً^(٤٨) . قال قتادة : (فَإِذَا هُمْ
 خَامِدُونَ) أي هالكون .

(٤٢) ب، د : به .

(٤٣) في أ « لا يجوز لا يقال » والعبارة مختلفة فأثبت ما في ب، د .

(٤٤) ب، د : لكان يقال .

(٤٥) زيادة من ب، د .

(٤٦) ب، د : علمتهم .

(٤٧) معاني الفراء ٣٧٥/٢ قراءة عبدالله بن مسعود وكنا في مختصر ابن خالويه ١٢٥ .

(٤٨) جاء في معاني الفراء ٣٧٥/٢ « والزقية والزقوة لغتان » . يقال : زقيت وزقوت .

سورة يس

يا حَسْرَةَ ٠٠ [٣٠]

منسوب لأنه نداء نكرة لا يجوز فيه إلا^(٤٩) النصب عند البصريين ، وزعم الغراء أن الاختيار النصب وأنها لو رُفِعَتِ النكرة الموصولة بالصفة لكان ضوابعاً ، واستشهد بأشياء منها أنه سمع من العرب : يا مهتمُّ بأمرنا لا تهتمُّ ٠ وأنشد :

٣٦١ - يا دارُ غَيْرَها البلى تَغَيِّرُ^(٥٠)

قال أبو جعفر : في هذا بطلان باب النداء أو أكثره لأنه يرفع النكرة المحضة ويرفع ما هو بخزلة المضاف في طوله^(٥١) ويحذف التنوين متوسطاً ويرفع ما هو في المعنى مفعول بغير علة أوجب ذلك ٠ فأما ما حكاه عن العرب فلا يشبه ما أجازوه ، لأن تقدير : يا مهتمُّ بأمرنا لا تهتمُّ ، على التقديم والتأخير ، والمعنى : يا أيها المهتم لا تهتم بأمرنا ٠ وتقدير البيت : يا أيها الدار ، ثم حوّل المخاطبة أي يا هؤلاء غَيْرَ هذه الدار البلى ، كما قال جل وعز : ٠ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ^(٥٢) ٠ وكان أبو اسحاق يقول : بأن قوله جل وعز ٠ يا حسرة على العباد ، من أصعب ما في القرآن من المسائل ، وإنما قال هذا لأن السؤال فيه أن يقال : ما الفائدة في نداء الحسرة ؟ قال أبو جعفر : وقد شرح هذا سيبويه بأحسن شرح ، ومذهبه أن المعنى إذا قيل : يا عَجَباً فمعناه يا عَجَبٌ هذا من إبانك ، ومن

(٤٩) ب، د : غير ٠

(٥٠) رواه الغراء دون عزو ٠ معاني الغراء ٣٧٦/٢ وروى سيبويه ٣١٢/١ للاخوض بيتاً صدره يشبهه :

يا دار حسرها البلى تحسيرا وسفت عليها الريح بعنك مورا

(٥١) ج : في قوله ٠

(٥٢) آية ٢٢ - يونس ٠

سورة يس

أوقاتك التي يجب أن تحضرها^(٥٣) والمعنى على قوله أنه يجب أن تحضر الحسرة لهم على أنفسهم لاستهزائهم بالرسول ، وفي معنى الآية قول غريب^{٥٤} اسناده جيد رواه الربيع بن أنس عن أبي العالية قال : لما رأى الكفار العذاب قالوا : يا حسرة على العباد ، يعنون بالعباد الرسل الثلاثة الذين أرسلوا اليهم تحسروا على فواتهم وان لم يحضروا حتى يؤمنوا . قال الله تعالى « ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون » .^(٥٤)

أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ ۖ [٣١]

قال الفراء :^(٥٥) « كم » في موضع نصب من وجهين : أحدهما بـ يَرَوْا ، واستشهد على هذا القول بأنه في قراءة عبدالله بن مسعود (أَلَمْ يَرَوْا مَن أَهْلَكْنَا) ، والوجه الآخر أن تكون « كم » في موضع نصب بأهلكنا . قال أبو جعفر : القول الأول محال لأن « كم » لا يعمل فيها ما قبلها لأنها استفهام ، ومحال أن يدخل الاستفهام في حيز ما قبله ، وكذا حكمها إذا كانت خبراً ، وإن كان سيويه قد أوما إلى بعض هذا فجعل « أَنَّهُمْ » بدلا من « كم » ، وقد ردّ عليه محمد بن يزيد هذا أشدّ رد ، وقال : « كم » في موضع نصب بأهلكنا « وَأَنَّهُمْ » في موضع نصب . والمعنى عنده : بأنهم أي أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ بالاستئصال .

وإن كل لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۖ [٣٢]

هذه إن الثقلة في الأصل خُفِّفَتْ فزال عملها في أكثر اللغات ،

(٥٣) ج : أن تحضر فيها .

(٥٤) آية ١١ - الحجر .

(٥٥) انظر معاني الفراء ٢/٣٧٦ .

سورة يس

ولزمتها اللام فرقاً بينها وبين « إن » التي بمعنى « ما » • وقرأ الكوفيون^(٥٦) (وإن كلُّ لَمَّا) وفيه قولان : أحدهما أن « لَمَّا » بمعنى إلا و « إن » بمعنى « ما » • حكى ذلك سيبويه^(٥٧) في قولهم : سألتُكَ بالله لَمَّا فعلت ، وزعم الكسائي أنه لا يعرف هذا • والقول الآخر أن المعنى : وإن كلَّ لَمَنْ مَأْ ، وهذا قول الفراء^(٥٨) • قال / ١٩٦ / وحذفت ما ، كما يقال علَمَاءُ بنو فلان ، [أراد به : على الماء بنو فلان •]^(٥٩)

وآية لَّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا •• [٣٣]

« آية » رفع بالابتداء ، والخبر « لهم » ، ويجوز أن يكون الخبر « الأرض الميتة » • قال أبو اسحاق : ويقال : الميتة ، والتخفيف أكثر •

لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ •• [٣٥]

« ما » في موضع خفض على العطف أي وما عملته أيديهم ، ويجوز أن تكون « ما » نافية لا موضع لها أي ولم تعمله أيديهم فإذا كان بحذف الهاء كانت « ما » في موضع خفض ، وحذفت الهاء لطول الاسم ، ويصمد أن تكون نافية •

سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا •• [٣٦]

(٥٦) جاء في معاني الفراء ٣٧٦/٢ « شديدها الاعمش وعاصم وقد خففها قوم كثير منهم من قراءة أهل المدينة وبلغني ان عليا خففها » •

(٥٧) انظر الكتاب ٢٨٣/١ ، ٤٥٥ « أقسمت عليك ألا فعلت ولما فعلت » • ٤٧٥ •

(٥٨) معاني الفراء ٣٧٦/٢ ، ٣٧٧ •

(٥٩) زيادة من ب ، د • واستشهد الفراء ٣٧٧/٢ عند حديثه في ذلك بقول الشاعر :

غداة طغت علماء بكر بن وائل وعجنا صدور الخيل نحو تميم

قال أبو اسحاق : أي الأجناس من الحيوان والنبات •
وآية 'لهم' الليل •• [٣٧] وعلامة دالة على توحيد الله •

والشمس 'تجري' •• [٣٨]

ويكون تقديره وآية لهم الشمس [، ويجوز أن تكون الشمس] (٦٠)
مرفوعة بإضمار فعل يفسره 'الثاني' ، ويجوز أن تكون مرفوعة بالابتداء •

والقمر 'قدّرناه' منازل •• [٣٩]

يكون تقديره : وآية لهم القمر ، ويجوز أن يكون القمر مرفوعاً بالابتداء • وقرأ الكوفيون (والقمر) بالنصب على اضمار فعل • وهو اختيار أبي عبيد ، قال : لأن قبله 'فعلاً' وبعده 'فعلاً' مثله قبله 'نسلخ' وبعده 'قدّرناه' • قال أبو جعفر : أهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال ، منهم الفراء (٦١) قال : الرفع أعجب إليّ ، وإنما كان الرفع عندهما أولى لأنه معطوف على ما قبله فمناه : وآية القمر والذي قاله : من أن قبله 'نسلخ' ، فقبله ما هو أقرب إليه منه وهو يجري وقبله • (٦٢) والشمس بالرفع ، والذي ذكره بعده وهو 'قدّرناه' قد عمل في الهاء • ووجه ثان في الرفع يكون مرفوعاً بالابتداء ، ويقال : القمر ليس هو المنازل فكيف قال : قدّرنا منازل ؟ ففي هذا جوابان : أحدهما أن تقديره قدّرناه ذا منازل مثل « وأسأل القرية » • (٦٣) والتقدير الآخر (٦٤) قدّرنا

-
- (٦٠) زيادة من ب، د، ج •
(٦١) مطاني الفراء ٣٧٨/٢ •
(٦٢) في ب، د زيادة «أيضاً» •
(٦٣) آية ٨٢ - يوسف •
(٦٤) في ح زيادة «ان المعنى» •

سورة يس

له مَنَازِلَ نَم حَذَفَ اللام ، وكان حذفها حسناً لتعدّي الفعل الى مفعولين مثل « واختارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » . (٦٥) .

[لا الشمسُ يُبْغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ٥٥ [٤٠] رفعت الشمس بالابتداء ، ولا يجوز] (٦٦) أَنْ تَعْمَلَ « لا » في معرفة . وقد تكلم العلماء في معنى هذه الآية فقال : بعضهم معناها أن الشمس لا تدرك القمر فيظل معناه ، وقيل : القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة فهي لا تدركه . وأحسن ما قيل في معناه وأبينه مما لا يُدْفَعُ أَنْ سِيرَ الْقَمَرُ سِيرًا سَرِيعًا فَالشمس لا تدركه في السير . (ولا الليلُ سَابِقُ النَّهَارِ) مما قد تكلموا فيه أيضاً ، وقال بعضهم : هذا يدل على أن النهار مخلوق قبل الليل وأن الليل لم يسبقه بالخلق ، وقيل : [لا يجوز أن يتقدم أحدهما صاحبه ؛ لأن وجود هذا عدم هذا ولا يقع فيهما القبل والبعد . وهذا قول أهل النظر ، وقيل :] (٦٧) كل واحد منهما يجيء في وقته لا يسبق أحدهما صاحبه . قال أبو جعفر : حدثنا محمد بن الوليد وعلي ابن سليمان عن محمد بن يزيد قال : سمعتُ عمارة بن عقيل بن بلال بن جرير يقرأ (ولا الليلُ سَابِقُ النَّهَارِ) فقلت ما هذا ؟ قال : أردتُ سابقُ النهارُ فحذفتُ التنوين لأنه أخف . قال أبو جعفر : يجوز أن يكون النهار منصوباً بغير تنوين ويكون التنوين حُذِفَ لالتقاء الساكنين . وآية لهم أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمُ (٦٨) فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ .

[٤١]

(٦٥) آية ١٥٥ - الاعراف .

(٦٦) ما بين القوسين ساقط من ب، د .

(٦٧) ما بين القوسين زيادة من ب، د .

(٦٨) بالجمع قراءة نافع وابن عامر وباقي السبعة بالتوحيد . انظر

كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٠ .

سورة يس

هذه الآية من أشكل ما في السورة^(٦٩) لقوله جل وعز « حملنا ذرياتهم » لأنهم هم المحمولون . فسمعت علي بن سليمان يقول : الضميران مختلفان والمعنى : وآية لأهل مكة أنا حملنا ذريات قوم نوح في الفلك . وفيها قول آخر حسن ، وهو أن يكون المعنى أن الله جل وعز خبر بلطفه وامتنانه أنه خلق السفن يحمل فيها^(٧٠) من يصعب عليه المشي والركوب من الذريات والصغار ، ويكون الضميران على هذا متفقين .^(٧١)

وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ۝ [٤٢]

والأصل : يركبونه حَذَفَتْ الهاء لطول الاسم ، وأنه رأس آية . وفي معناه ثلاثة أقوال : مذهب مجاهد وقادة وجماعة من أهل التفسير أن معنى « مِنْ مِثْلِهِ » للابل ، والقول الثاني أنه للابل والدواب وكل ما / ١٩٦ب / يركب ، والقول الثالث أنه للسفن ، وهذا أصحها لأنه متصل الاسناد عن ابن عباس رواه محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « وخلقنا لهم من مثله ما يركبون » قال : خَلَقَ لَهُمْ سَفِينًا أَمْثَلَهَا يَرْكَبُونَ فِيهَا . وبغير هذا الاسناد أن ابن عباس احتج في أن^(٧٢) هذا ليس للابل^(٧٢) بأن بعده (وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ) فلا صَرِيحَ لَهُمْ) [٤٣] وهو حسن لأن بعده ما لا يجوز فيه إلا الرفع لأنه^(٧٣) معرفة وهو (وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ) والتحويون يختارون : لارجل

(٦٩) في ب، د زيادة «وقد تكلم العلماء فيها ووجه الاشكال» .

(٧٠) ب، د : عليها .

(٧١) ب، د : مختلفين (أظنه سهواً) .

(٧٢-٧٢) في ب، د «لهذا القول أنه ليس للابل وانه للسفن» .

(٧٣) ب، د : وهو .

في الدارِ ولا زيد

إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا ۝ [٤٤]

قال الكسائي : هو نصب على الاستثناء ، وقال أبو اسحاق : نصب لأنه مفعول له أي للرحمة (ومثلاً) معطوف عليه • قال قتادة : (إلى حين) أي إلى الموت •

وفي قوله جل وعز (مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) [٤٩] خمس قراءات : (٧٤) قرأ أبو عمرو وابن كثير (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) بفتح الياء والخاء وتشديد الصاد ، وكذا روى ورش عن نافع • فأما أصحاب القراءات وأصحاب نافع سوى ورش فإنهم رَوَوْا عنه (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) باسكان الخاء وتشديد الصاد على الجمع بين ساكنين وقرأ عاصم والكسائي (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) بكسر الخاء وتشديد الصاد ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) (٧٥) باسكان الخاء وتخفيف الصاد ، وفي حرف أبي (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) • قال أبو جعفر : القراءة الأولى (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) أبينها والأصل : يختصمون فادغمت التاء في الصاد فقلبت حركتها إلى الخاء ، واسكان الخاء لا يجوز لأنه جمع بين ساكنين وليس أحدهما حرف مدٍّ ولينٍ وإنما يجوز في مثل هذا إخفاء الحركة فلم يُضْبَطْ كما لم يضبط عن أبي عمرو « فتوبوا إلى بارئكم » (٧٦) إِلَّا من رواية من يضبط اللغة (٧٧) ، كما روى سيويه عنه أنه (٧٧) كان يختلس الحركة • فأما « يَخِصِّمُونَ » فالأصل فيه

(٧٤) انظر معاني الفراء ٣٧٩/٢ ، كتاب السبعة ٥٤١ •

(٧٥) ج : بفتح الياء •

(٧٦) آية ٥٤ - البقرة • جاء في أملاً ما من به الرحمن للعكبري ٣٧/١

« وروى عن أبي عمرو تسكينها اقرازا من توالي الحركات » •

(٧٧-٧٧) في ب، د « اللغة وذلك لأنه كان » •

سورة يس

أيضا يختصمون فأدغمَت التاء في الصاد ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين • وزعم الفراء: (٧٨) أن هذه القراءة أجود وأكثر ، فترك ما هو أولى من القاء حركة التاء على الخاء واجتلب لها حركة أخرى وجمع بين ياء وكسرة ، وزعم أنه أجود وأكثر وكيف يكون أكثر وبالفتح قراءة أهل مكة وأهل البصرة وأهل المدينة • قال عكرمة في قوله جل وعز « إِنَّ كَانَتْ إِلَّا صِبْحةً وَاحِدةً » (٧٩) قال : هي النفخة الأولى في الصور •

فلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً [٥٠]

روى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : ينفخ في الصور والناس في أسواقهم فَمِنْ جَالِبٍ لِقْحَةٍ ، ومن ذارعٍ نوباً ، ومن ماراً (٨٠) في حاجة (فلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ولا إلى أهلهم يرجعون) وذكر الفراء (٨١) فيه قولين أحدهما لا يرجعون إلى أهلهم قولاً ، والقول الآخر لا يرجعون من أسواقهم إلى أهلهم •

ونُفِخَ في الصورِ ٠٠ [٥١]

في معناه قولان : قال (٨٢) قتادة (٨٢) : « الصور ، جمع صورة أي نُفِخَ في الصورِ الأرواحُ » ، وصورةٌ وصُورٌ مثلُ سورةِ البناءِ (٨٣)

(٧٨) معاني الفراء ٣٧٩/٢ •

(٧٩) آية ٢٩ من السورة نفسها •

(٨٠) ب، د : ماض •

(٨١) معاني الفراء ٣٨٠/٢ •

(٨٢-٨٣) في ب، د «أحدهما قول قتادة وهو مذهب أبي عبيدة معمر بن المثنى •

(٨٣) جاء في اللسان (سور) : السورة من البناء ما حسن وطال ، والسور : جمع سورة مثل : بسرة وبسر •

وسور • قال العجاج (٨٤) •

٣٦٢ - فَرُبَّ ذِي سُرَادِقٍ مَحْجُورٍ
سُرْتُ إِلَيْهِ فِي أَعَالِي السُّورِ (٨٥)

وقد روي عن ابن هرم أنه قرأ (ونُفِخَ في الصُّورِ) (٨٦) فهذا لا إشكال فيه • فأما الصُّورُ ، بِاسْكَانِ الواو فالصحيح فيه أنه القَرْنُ جاء بذلك الحديث والتوقيف عن رسول الله (٨٧) صلى الله عليه وسلم وذلك معروف في كلام العرب • أنشد أهل اللغة: (٨٨)

٣٦٣ - نَحْنُ نَطْحَنَاهُمْ غَدَاةَ الْغَوَرَيْنِ
بِالضَّائِبَاتِ فِي غُبَارِ النَّقَعَيْنِ
نَطْحًا شَدِيدًا لَا كَنَطُحِ الصُّورَيْنِ

قَالُوا يَا وَيْلَنَا •• [٥٢]

منصوب على أنه نداء مضاف أي (٨٩) من أيامك ومن إبانك ، ويجوز أن يكون منصوبا على معنى المصدر ، ويكون المنادى محذوفا على

-
- (٨٤) ب، د : وأنشد أبو عبيدة للعجاج :
(٨٥) انظر : ديوان العجاج ٢٢٤ ، الكتاب ٢٣٢/٢ ، شرح الشواهد للشنتمري ٢٣٢/٢ وعجز الشاهد غير منسوب في : تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٢٦ •
(٨٦) وهي قراءة قتادة كما في المحتسب ٢١٢/٢ •
(٨٧) في حديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله (ص) «كيف أنعم وصاحب القرن قد التقمه وحتى جبهته وأصغى سمعه ينظر متى يؤتمر؟» • انظر : تفسير غريب القرآن ٢٦ ، اللسان (صور) •
(٨٨) استشهد به غير منسوب في : تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٢٦ «غداة الجمعين» ، اللسان (صور) «لقد نطحناهم ••» • (البيت الاول والثالث) •
(٨٩) في ب، د زيادة «احضر فهنا» •

أَنَّ الْكُوفِينَ يَقْدَرُونَهُ ، وَيَ لَنَا ، منفصلةً فَإِذَا قِيلَ لَهُمْ / ١٩٧ /
 فَلِمَ قُلْتُمْ : وَيَلَّ زَيْدٌ ؟ فَفُتِحَتِ اللَّامُ وَهِيَ لَامُ خَفَضٍ وَلَمْ قُلْتُمْ
 وَيَلَّ لَهُ ؟ فَضُمَّتُمُ اللَّامَ وَنَوَّسْتُمُوهَا ثُمَّ حَكَيْتُمْ : وَيَلَّ زَيْدٌ
 بِالضَّمِّ غَيْرُ مُنَوَّنٍ اعْتَلَوْا بَعْدَ لَا تَصِحَّ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَمَسْذُكْرُهَا
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِيمَا يَسْتَقْبَلُ . (مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا) يُقَالُ :
 كَيْفَ قَالُوا هَذَا وَهُمْ مِنَ الْمَعْذِينَ فِي قَوْلِكُمْ فِي قُبُورِهِمْ ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ أُبَيَّ
 ابْنَ كَعْبٍ قَالَ : نَامُوا نَوْمَةً . وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ : إِذَا نَفَخَ النَّفْخَةُ الْأُولَى
 رُفِعَ الْعَذَابُ عَنْ أَهْلِ الْقُبُورِ ، وَهَجَمُوا هَجْعَةً إِلَى النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ وَبَيْنَهُمَا
 أَرْبَعُونَ سَنَةً فَذَلِكَ قَوْلُهُمْ : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا » . (٩٠) قَالَ مُجَاهِدٌ :
 أَيُّ فَيَقُولُ لَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ (هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ) وَقَالَ قَتَادَةُ : فَقَالَ لَهُمْ
 مَنْ هَدَى اللَّهُ (هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ) وَقَالَ الْفَرَاءُ : أَيُّ فَقَالَ (٩١)
 لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ
 مُتَّفَقَةٌ لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ هَدَى اللَّهُ [،] وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ وَيُرَوَّى
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (يَا وَيْلَتَا مِنْ بَعْثِنَا) . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : [(٩٢)] وَعَلَى
 هَذَا يَتَأَوَّلُ قَوْلَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 أُولَئِكَ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » (٩٣) وَكَذَا الْحَدِيثُ « الْمُؤْمِنُ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ
 كُلِّ مَا خُلِقَ » (٩٤) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَلَائِكَةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَغَيْرُهُمْ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالُوا « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » وَالتَّمَامُ عَلَى هَذَا « مَنْ مَرْقَدِنَا ،

(٩٠) فِي ب، د، زِيَادَةُ « هَذَا التَّمَامُ » .

(٩١) ب، د : وَتَقُولُ .

(٩٢) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةُ مِنْ ب، د .

(٩٣) آيَةُ ٧ - الْبَيِّنَةُ .

(٩٤) سَنَنُ ابْنِ مَجَّاهَ بَابُ ٦ حَدِيثُ ٣٩٤٧ « الْمُؤْمِنُ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ عِزُّ وَجَلُّ

مِنْ بَعْضِ الْمَلَائِكَةِ » ، الْمَعْجَمُ الْمُفَهَّرَسُ لَوْنَسْنَك ١١٣/١ .

« وهذا » في موضع رفع بالابتداء وخبره « ما وعد الرحمن » ، ويجوز أن يكون « هذا » في موضع خفض على التبع لمرقدنا فيكون التمام « من مرقدنا هذا » ويكون « ما وعد الرحمن » ^(٩٥) في موضع رفع من ثلاث جهات ذكر أبو اسحاق منها اثنتين ، قال : يكون باضمار « هذا » ، والثانية : أن يكون بمعنى حق ما وعد الرحمن ، وقال أبو جعفر : والثالثة : أن يكون بمعنى بعثكم ما وعد الرحمن .

.. فاذا هم جميعٌ .. [٥٣] مبتدأ وخبره وجميع نكرة
و (مُحَضَّرُونَ) من نعتة .

إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ .. [٥٥]

قال عبدالله بن مسعود وابن عباس : شغلهم باقتضاض العذاري ، وقال أبو قلابة : بينما الرجل من أهل الجنة مع أهله إذ قيل له تَحَوَّلْ إلى أهلك فيقول : أنا مع أهلي مشغول فيقال له : تَحَوَّلْ أيضا إلى أهلك ، وقيل : أصحاب الجنة في شغل بما هم فيه من اللذات والنعيم عن الاهتمام بأهل المعاصي ومصيرهم إلى النار وما هم فيه من أليم العذاب وإن كانوا أقوياء هم وأهليهم . وقرأ الكوفيون (في شُغْلٍ) بضم الشين والفاء ، وعن مجاهد (في شُغْلٍ) وحكى أبو حاتم : أن هذا يروى عن أبي عمرو بن العلاء أنه قرأ به وهي لغات بمعنى واحد ويقال : شَغَلَ بفتح الشين واسكان الفين (فاكهون) خبر إن وعن طلحة بن مصرف انه قرأ (فاكهين) نصبه على الحال .

هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأُرَائِكِ مُتَكِئُونَ .. [٥٦]

(٩٥) في ب، د زيادة «على هذا القول» .

سورة يس

مبتدأ وخبره ، ويجوز أن يكون هم نوکیداً ، وأزواجهم ، عطفاً على المضمر و « متكئون » ، نعتاً لقوله فاكهون .

لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ • [٥٧]

الدال الثانية مبدلة من تاء لأنه يفتعلون من دعاء . (٩٦)

سَلَامٌ •• [٥٨]

مرفوع عن البدل من « ما » ، ويجوز أن يكون « ما » نكرة و « سلام » نعتاً لها أي ولهم ما يدعون مُسَلِّمٌ ويجوز أن يكون « ما » رفعاً بالابتداء « سلام » خبراً عنها . وفي قراءة عبدالله بن مسعود (سلاماً) يكون صدرأ • وان شئت في موضع الحال أي ولهم الذي يدعون مُسَلِّماً و (قولاً) مصدر أي نقوله قولاً يوم القيامة ، ويجوز أن يكون معناه قال الله جل وعز هنا قولاً •

وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَتَيْنَا الْمُجْرِمُونَ • [٥٩] ويقال : تَمَيَّزُوا وَانْمَازُوا (٩٧) •

أَلَمْ آعْهَدْ إِلَيْكُمْ •• [٦٠]

ويقال : آعْهَدْ بكسر الهاء يكون من عَهْدَ يَعْهَدُ • قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون عَهْدَ يَعْهَدُ مثل حَسِبَ يَحْسِبُ (٩٨) (أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ) قال الكسائي : لا ، للنهي •

(٩٦) ب، د : من الادعاء •

(٩٧) ج : اذا امتازوا •

(٩٨) في ب، د الزيادة « ولأن فيه حرفاً من حروف الحلق ويجوز أن يكون الاول من عهد يعهد » •

وَأَنۢ اٰۤبُدُوۡنِيْ ۝۰ [٦١]

من كسر النون فعلى الأصل ، من ضم كَرِهَ كسرةً بعدها ضمة .

وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا ۝۰ [٦٢]

هذه قراءة أهل المدينة والعاصمين ، /١٩٧ب/ وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق وعيسى وعبدالله بن عبيد بن عمير والنضر بن أنس (وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا) (٩٩) بضم الجيم والباء وتشديد السلام ، قرأ (١٠٠) ابن كثير والكوفيون الا عاصما (جِبِلًّا) بضم الجيم والباء وتخفيف اللام (١٠١) ، وقرأ أبو عمرو (جِبِلًّا) (١٠١) بضم الجيم واسكان الباء وتخفيف اللام وقرأ أبو يحيى والأشهب العقيلي (جِبِلًّا) (١٠٢) بكسر الجيم واسكان الباء وتخفيف اللام . قال أبو جعفر : فهذه خمس قراءات أئینها القراءة الأولى الدليل على ذلك أنهم قد أجمعوا على أن قروا « والجِبِلَّةُ الأولین » (١٠٣) ويكون جِبِل جمع جِبِلَّة . والاشتقاق فيه كَلَّة واحد ، وانما هو من : جَبَلَ الله الخلق أي خلقهم وقد ذُكِرَتْ قراءة سادسة وهي (وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا) بالباء (أفلم تكونوا تعقلون) أي قد كنتم تعقلون ، وهذا على جهة التوبيخ ، وكذا « ألم أعهد » أي قد عهدت .

وَلَوْ فَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ ۝۰ [٦٤]

أي لو شئنا لأعميناهم في الدنيا عقوبة على عصيان الله جل وعز ، ولكننا

(٩٩) وهي قراءة الزهري والاعرج المحتسب ٢/٢١٦ .

(١٠٠) ساقط من ب، د .

(١٠١) التيسير ١٨٤ .

(١٠٢) وهي قراءة حماد بن سليمة عن عاصم (مختصر ابن خالويه ١٢٥) .

(١٠٣) آية ١٨٤ - الشعراء .

أَخْرَجْنَا عَقُوبَتَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ) أَي فَبَادَرُوا الطَّرِيقَ إِلَى مَنَازِلِهِمْ فِي أَوَّلِ مَا يَعْمُونَ لِيَلْحَقُوا بِأَهْلِهِمْ •

وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ •• [٦٧]

أَي لَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي اجْتَرَأُوا فِيهِ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا) أَي فَلَمْ يَسْتَطِيعُوا أَنْ يَهْرَبُوا (وَلَا يَرْجِعُونَ) إِلَى أَهْلِهِمْ ، وَحَكَى الْكِسَائِيُّ : طَمَسَ يَطْمَسُ وَيَطْمَسُ • « وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ » عَلَى مَكَانَتِهِمْ يَقَالُ : مَكَانٌ وَمَكَانَةٌ وَدَارٌ وَدَارَةٌ • وَحَكَى ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ أَنَّ الْعَرَبَ يَقُولُ : فِي جَمْعِ مَكَانٍ أُمْكَنَةٌ وَمَكْنَنَاتٌ وَأَنَّ مِنْهُ حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَقْرَأُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَانَتِهَا » (١٠٤) • قَالَ أَبُو جَمْفَرٍ : مَكْنَنَاتٌ جَمْعُ مَكْنَنَةٍ ، وَمَكْنَنَةٌ وَمَكَانٌ بِمَعْنَى وَاحِدٍ • وَقَدْ تَكَلَّمَ النَّاسُ فِي مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ : بَعْضُ النَّاسِ لَا تَنْفَرُوهَا بِالْبَلَدِ وَلَا تَصْطَادُوهَا إِلَّا أَنَّ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فَسَّرَهُ لِسُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ عَلَى غَيْرِ هَذَا ، قَالَ : كَانَتِ الْعَرَبُ تَزْجُرُ الطَّيْرَ فِي مَكَانَتِهَا إِذَا أَرَادُوا الْحَاجَةَ يَتَفَاءَلُونَ بِهَا وَيَتَطَيَّرُونَ فَنَهَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ « أَقْرَأُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَانَتِهَا » أَي لَا تَزْجُرُوهَا فَإِنَّ الْأُمُورَ تَجْرِي عَلَى مَا قَضَى اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ • وَقَدْ رُوِيَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ غَيْرِ هَذَا فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ وَتَأْوِيلِهَا عَلَى أَنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ • قَالَ : إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَمَدَّ الصِّرَاطُ نَادَى نَادٍ لِيَقُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمَّتُهُ فَيَقُومُونَ بِرُؤُسِهِمْ وَفَاجِرُهُمْ فَيَتَبِعُونَهُ لِيَجَاوِزُوا الصِّرَاطَ فَإِذَا صَارُوا عَلَيْهِ طَمَسَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَعْيُنَ فَجَارِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَمَنْ أَيْنَ يَبْصُرُونَهُ حَتَّى يَجَاوِزُوهُ

(١٠٤) انظر اللسان (مكن) ، المعجم لونسناك ٢٤٨/٦ •

سورة يس

ثم يُنَادِي ليقم عيسى صلى الله عليه وأمه فيقومون برهم وفاجرهم فتكون
سبلهم تلك السيل ، وكذلك سائر الأنبياء صلوات الله عليهم •

وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ^(١٠٥) فِي الْخَلْقِ •• [٦٨]

قال أبو اسحاق : يُبَدِّلُ من القوة ضعفا ، ومن الشباب هرمًا •
وعاصم والأعمش وحمة يقرؤون (نُنَكِّسْهُ)^(١٠٦) على التكرير والتخفيف
يقع للقليل والكثير [بمعنى واحد]^(١٠٧) •

وما علَّمناه^(١٠٨) الشِّعْرَ •• [٦٩]

وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال :

٣٦٤- أنا النبيُّ لا كَذِبُ
أنا ابنُ عبدِ المطلبِ^(١٠٩)

فكلم العلماء في هذا فقال بعضهم : إنما^(١٠٩) الرواية بالاعراب فإن كانت
بالاعراب لم تكن شعراً لأنه إذا فتح الباء من البيت الأول أو ضمَّها أو
نَوَّنَها وكسَرَ الباء من البيت الثاني خرج عن وزن الشعر ، وقال بعضهم
ليس هذا الوزن من الشعر • قال أبو جعفر : وهذا مكابرة العيان لأن أشعار
العرب على هذا قد رواها الخليل وغيره • ومن حسن ما قيل في هذا قول
أبي اسحاق : إن معنى « وما علَّمناه الشعر » أي وما علَّمناه أن يشعر أي

(١٠٥) هذه قراءة السبعة سوى عاصم وحمة • التيسير ١٨٥ •

(١٠٦) السابق •

(١٠٧) زيادة من ب، د •

(١٠٨) انظر : معاني القرآن للفراء ١/٤٣٠ ، تفسير الطبري ١٠/١٠٢ ،

١٠٣ •

(١٠٩) ج : ان •

سورة يس

ما جعلناه/ ١٩٨ أ/ شاعرا ، وهذا لا يمنع أن ينشد شيئا من الشعر ، وقد قيل انما خبر الله عز وجل ما علمه الشعر ، ولم يخبر أنه لا ينشد شعرا ، وهذا ظاهر الكلام . وقد قيل فيه قول بين زعم صاحبه انه اجماع من أهل اللغة ، وذلك أنهم قالوا : كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به الى شعر فليس بشعر وانما وافق الشعر ، وهذا قول بين . (وما يَنْبَغِي لَهُ) قال أبو اسحاق : أي وما يَتَسَهَّلُ له ، وتأويله^(١١٠) على معنى وما يسهل^(١١١) قول الشعر لا الانشاد (ان هُوَ الا ذِكْرٌ) أي ما الذي أنزلنا اليك (الا ذكرٌ وقرآنٌ مُبِينٌ) .

لِتُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ۝ [٧٠]

هذه قراءة أهل المدينة^(١١١) ، ومال اليها أبو عبيد ، قال : والشاهد لها « انما أنت مُنذِرٌ »^(١١٢) وقراءة أبي عمرو وأهل الكوفة (لِتُنذِرَ) يكون معناها لينذر الله جل وعز ، أو لينذر القرآن ، أو لينذر محمد صلى الله عليه وسلم . وقرأ محمد بن السميع البماني « لِتُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا » قال جوير عن الضحاك : « من كان حَيًّا » أي من كان مؤمناً أي لأن المؤمن بمنزلة الحي في قبوله ما ينفعه (ويحقق القول على الكافرين) أي يحقق عليهم أن الله جل وعز يعذبهم وانما يحقق عليهم هذا بعد كفرهم . وحكى بعض النحويين : « لتنذر من كان حَيًّا أي لتعلم من قولهم : نذرت بالقوم أنذر اذا علمت بهم فاستعددت لهم وحكى : ويحقق القول على الكافرين بمعنى يوجب الحجة عليهم .

(١١٠-١١١) ساقط من ب، د .

(١١١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٤ .

(١١٢) آية ٧ - الرعد ، ٤٥ - النازعات .

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا
فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۝ [٧١]

ان جعلت «ماء» بمعنى الذي حذفت الهاء لطول الاسم ، وان جعلت
«ماء» مصدرًا لم يحتاج الى اضماع الهاء . وواحد الأنعام نَعَمٌ والنَّعَمُ
مُذَكَّرٌ .

۝ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ۝ [٧٢]

روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قرأت (فمنها
رَكُوبُهُمْ) (١١٣) قال أبو جعفر : حكى النحويون الكوفيون أن العرب
تقول : امرأة صَبُورٌ وشَكُورٌ بغير هاء ، ويقولون : شاةٌ حَلُوبَةٌ ،
وناقةٌ رَكُوبَةٌ لأنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان له الفعل وبين ما كان الفعل
واقعًا عليه فحذفوا الهاء مما كان فاعلاً ، وأثبتوها فيما كان مفعولاً ، كما
قال (١١٤) :

٣٦٥- فيها ائْتَمَنَ وأرْبَعُونَ حَلُوبَةً
سَوْدَا كَخَافِيَةِ الْغُرَابِ الْأَسْحَمِ (١١٥)

فيجب على هذا أن يكون «رَكُوبُهُمْ» فأما أهل البصرة فيقولون :
حُذِفَتِ الهاء على النسب (١١٦) والحجة للقول الأول مارواه (١١٧) الجرمي

(١١٣) معاني الغرابة ٢/ ٣٨١ .

(١١٤) ب، د : قال عنتة .

(١١٥) من الشاهد ٢٧٤ .

(١١٦) ب، د : للنسب .

(١١٧) ب، د : ما حكاه .

سورة يس

عن أبي عبيدة^(١١٨) قال : الركوبة تكون للواحدة والجماعة ، والركوب لا يكون إلا للجماعة • فعلى هذا يكون على تذكير الجمع • وزعم أبو حاتم أنه لا يجوز • فمنها ر' كُوبُهُمْ • بضم الراء لأنه مصدر والركوب مساكير كُوبٌ وأجاز الفراء^(١١٩) : • فمنها ر' كُوبُهُمْ • بضم الراء ، كما تقول : فمنها أكلهم • ومنها شربهم •

وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ ۝ [٧٣]

لم ينصرفا ، لأنهما من الجموع التي لا نظير لها في الواحد ولا يجمع •

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ۝ [٧٤]
هذه اللغة الفصيحة ومن العرب من يأتي بأن فيقول : لعله أن ينصر •
لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ ۝ [٧٥]

يعني الآلهة ، وجتمعوا على جمع الادميين لأنه أخبر عنهم بخبرهم (وهم) يعني الكفار (لهم) الآلهة (جندٌ مُحَضَّرُونَ) قال الحسن : يَمْنَعُونَ منهم ويدفعون عنهم ، وقال قتادة : يغضبون لهم •
فَلَا يَحْزِنُكَ قَوْلُهُمْ ۝ [٧٦]

هذه هي اللغة الفصيحة • ومن العرب من يقول : يَحْزِنُكَ (إِنَّا) بكسر الهمزة فيما بعد القول لأنه مستأنف •

۝ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۝ [٧٨]
حذفت الضمة من الياء لثقلها ، ولا يجوز الادغام لثلا يلتقي ساكنان

(١١٨) مجاز القرآن ٢/ ١٦٥ •

(١١٩) معاني الفراء ٢/ ٣٨١ •

وكذا (قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ) [٧٩]
الذي جعل لكم مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَاراً ۝ [٨٠]
فذكر الشجر^(١٢٠) ومن العرب من يقول : الشجرُ الخضراءُ ، كما
قال جل وعز : لَاكِلُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ ۝ فَمَالِثُونَ مِنْهَا
الْبُطُونَ ، (١٢١) ۝

وحكى^(١٢٢) أن سلاماً أبا المنذر قرأ^(١٢٣) (أَوَكَيْسَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ ۝ ١٩٩ ب / يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بلى^(١٢٤)
[٨١] أَيْ إِنَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَعْظَمَ مِنْ خَلْقِهِمْ ، فَالَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَهُمْ ۝

وقرأ الكسائي (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ
فَيَكُونُ) (١٢٤) [٨٢] بالنصب عطفاً على يقول ۝
فَسَبَّحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ
تُرْجَعُونَ ۝ [٨٣]

قال سعيد عن قتادة : « ملكوت كل شيء » مفاتيح كل شيء ۝ وقال
أبو جعفر : ملكوتي وملكوت في كلام العرب بمعنى ملك ۝ والعرب تقول :
« جَبَرُوتِي خَيْرٌ مِنْ رَحْمُوتِي » (١٢٥) ۝

(١٢٠) ب، د : الشجرة ۝
(١٢١) آية ٥٢ ، ٥٣ - الواقعة ۝
(١٢٢-١٢٣) في ب، د « وقرأ سلام أبو المنذر » ۝
(١٢٣) قرأ بها أيضاً الجحدري وابن أبي اسحاق والاعرج ويعقوب ۝ انظر
مختصر ابن خالويه ١٢٦ ، البحر المحيط ٣٤٨/٧ ۝
(١٢٤) ذكر ابن مجاهد قراءة ابن عامر بالنصب ۝ كتاب السبعة ٥٤٤ ۝
(١٢٥) في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٩ تقول العرب : « رهبت
خير من رحمت » وكذا في أساس البلاغة (رحم)

[٣٧]

شرح إعراب سورة الصافات بسم الله الرحمن الرحيم

والصافات صفاً [١] فالزاجرات زَجْرًا [٢] فالتاليات ذِكْرًا

[٣]

هذه قراءة أكثر القراء ، وقراً حمزة^(١) بالادغام فيهن . وهذه القراءة التي نقر منها أحمد بن حنبل لما سمعها . قال أبو جعفر : هي بعيدة في العربية من ثلاث جهات : احداهن أن التاء ليست من مخرج الصاد ولا من مخرج الزاي ولا من مخرج الذال ، ولا هي من أخواتهن ، وإنما اختاها الطاء والذال ، وأخت الزاي الصاد والسين ، وأخت السذال الظاء والتاء ، والجهة الثانية أن التاء في كلمة وما بعدها في كلمة أخرى ، والجهة الثالثة أنك إذا أدغمت فقلت : والصافات صا فجمعت بين ساكنين من كلمتين فانما يجوز الجمع بين ساكنين في مثل هذا إذا كانا في كلمة واحدة نحو دابة . ومجاز قراءة حمزة أن التاء قريبة المخرج من هذه الحروف « والصافات » خفض بواو القسم والواو بدل من الباء والتقدير : أحلف بالصافات ، وحقيقته برب الصافات^(٢) فالزاجرات عطف ، وكذا « فالتاليات » .

(١) التيسير ١٨٥

(٢) في ب، د زيادة « وهي الملائكة » .

إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ۝ [٤] جواب القسم وأجاز الكسائي فصح أن
في القسم ۝

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ [٥]

خبر بعد خبر ، ويجوز أن يكون بدلا من واحد ، ويجوز أن يكون
مرفوعا على اضممار مبتدأ ، وحكى الأخفش : « ربّ السموات والأرض
وما بينهما وربّ المشارق » بالنصب على التمت لاسم « إن » ۝

إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزَيْنَةٍ الْكَوَاكِبِ ۝ [٦]

هذه قراءة الحسن وأهل المدينة ويحيى بن وثاب وهي المروفة من
قراءة أبي عمرو ، وحكى يعقوب القاري أن أبا عمرو والأعمش قرأوا
(بزينة الكواكب) بتوين زينة ونصب الكواكب ۝ وهي المروفة من
قراءة عاصم ، وأما حمزة فقرأ (بزينة الكواكب)^(٣) بتوين زينة وخفض
الكواكب ، وقراءة رابعة تجوز وهي (بزينة الكواكب)^(٤) بتوين زينة
ورفع الكواكب^(٥) ، فالقراءة الأولى (بزينة الكواكب) بحذف التوين
من زينة للاضافة ، وهي قراءة بَيَّةٌ حسنة أي إنا زينا السماء الدنيا بتزين
الكواكب أي بحسنها ، وقرأ عاصم بتوين زينة ونصب الكواكب فيها
ثلاثة أقوال : أحدهم أن تكون الكواكب منصوبة بوقوع الفعل عليها أي
بأننا زينا الكواكب ، كما تقول : عَجِبْتُ من ضَرْبٍ زيدا ۝ وقال الله
عز وجل « أو اطعم » في يومٍ ذى مسغبة يتيماً^(٦) ، إلا أن هذا أحسن

(٣) وهي قراءة مسروق كما في معاني الفراء ٣٨٢/٢ ۝

(٤) السابق ۝

(٥) في ج الزيادة « يكون زينة بمعنى أن زين وحكى الذجيون عجبت
من قراءة في الحمام القرآن بمعنى أن قرأ ، ۝

(٦) آية ١٤ - البلد ۝

سورة الصافات

للتفريق ، والقول الثاني أن يكون التقدير : أعني الكواكب ، والقول الثالث ذكره أبو اسحاق أن يكون الكواكب بدلاً من زينة على الموضع لأن موضعها نصب وقراءة حمزة (بزينة الكواكب) على بدل المعرفة من النكرة .

وَحِفْظًا ٠٠ [٧]

نصب على المصدر والفعل محذوف ، وهو / ١٩٩ / أ / معطوف على « زينا » (مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ) نعت لشیطان . وكلّ عاتٍ من الجنّ والانس فهو شیطان^(٧) ، فالعرب^(٨) تسميه شیطانا^(٩) .

لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ٠٠ [٨]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين (لَا يَسْمَعُونَ) على أن الأصل : يَسْمَعُونَ فأدغمت التاء في السين لقربها منها . ومال أبو عبيد الى هذه القراءة واحتجّ في ذلك أن العرب لا تكاد تقول : سَمِعْتُ اليه ، ولكن تَسَمَعْتُ اليه ، قال : فلو كان يسمعون الملائكة بغير « الى » لكان مخففاً . قال أبو جعفر : يقال : سَمِعْتُ منه كلاماً وَسَمِعْتُ اليه يقول كذا ومعنى سَمِعْتُ اليه : آمَلْتُ سَمْعِي اليه . فأما قوله : لو كان يَسْمَعُونَ الملائكة ، فكأنه غلط ، لأنه لا يقال : سَمِعْتُ زيدا ، وتسكت انما تقول : سَمِعْتُ زيدا يقول كذا وكذا فيسمعون الى الملائكة على هذا أبين . وقد روى الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس : « لا يسمعون الى الملائكة الأعلى » قال : هم لا يسمعون وهم^(١٠) يَتَسَمَعُونَ . وهذا قول بَيْنٌ (وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ) .

(٧) العبارة «فهو شيطان» ساقطة من ج .

(٨-١) في ب ، د « كذا تسمية العرب » .

(٩) ب ، د : ولكنهم .

سورة الصافات

دُحُوراً ٠٠ [٩]

مصدر ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (دَحُوراً)^(١٠) بفتح الدال يجعله مصدراً على فَعُول بمنزلة القبول وأما الفراء فقد رده على أنه اسم الفاعل أى وَيُقَدِّفُونَ بما يدرهم أى بدُحُورٍ ثم حذف الباء والكوفيون يستعملون هذا كثيراً ، كما أنشدوا لجريز :

٣٦٦- نَحْمِرُونَ الدِّيَارَ وَلَمْ تَعْمُجُوا
كَلَامُكُمْ عَلَى إِذَا حَرَّامٌ^(١١)

قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سَمِعْتُ أبا العباس محمد بن يزيد يقول : قرأت على عُمَارَةَ بن عقيل بن بلال بن جرير * مررت بالديار * .

إِلَا مِنْ خَطِيفِ الْخَطِيفَةِ ٠٠ [١٠]

فيه لغات^(١٢) قد قرئ بـ بَعْضُهَا ، وهي غير مخالفة^(١٣) للخط يقال : إذا أُخِذَ الشَّيْءُ بِسُرْعَةٍ خَطِيفٌ وَخَطِيفٌ وَخَطِيفٌ وَخَطِيفٌ وَالْأَصْلُ الْمَشْدَدَاتِ اخْتِطَفَ فَأُدْغِمَتِ التَّاءُ فِي الطَّاءِ لِأَنَّهَا أَخْتَمَتْ وَفُتِحَتِ الْخَاءُ^(١٤) ، لَان حَرَكَةَ التَّاءِ الْقِيَّتُ عَلَيْهَا وَمِنْ كَسَرَ هَا فَلَاتَقْسَاءُ السَّاكِنِينَ ، وَمِنْ كَسَرَ الطَّاءِ اتَّبَعَ الْكَسْرَ الْكَسْرَ . (فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ

(١٠) همامي الفراء ٨٣٣/٢ .

(١١) مر الشاهد ٢٦٣ .

(١٢) في أ : « ثلاث لغات » ولفظة « ثلاث » يبدو أنها مقحمة من الناسخ .

(١٣) في أ « وهي مخالفة » فلفظة « غير » ساقطة .

(١٤) ب ، د « الطاء » تصحيف .

سورة الصافات

ثاقِبٌ (نعت لشهاب • قال أبو اسحاق : يقال : تبعه وأتبعه ^(١٥)) إذا مضى في أثره وشهابٌ وشُهْبٌ ، والقياس في القليل أشبهة وإن لم يسمع من العرب ، وحكى الاخفش سجد : في الجمع شُهْبٌ ثَقِبٌ ونواقسب وثقابٌ ، وحكى الكسائي : ثَقِبَ يَثْقُبُ ثَقَابَةً وَثُقُوبًا •

فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ الْخَلْقُ أَمْ مَنِ الْخَلْقُ • [١١]

« مَنْ » بمعنى الذين والمعنى : أم الذين خلقناهم وقد تقدم ذكر الملائكة وغيرهم (إنا خلقناهم مِنْ طِينٍ لَازِبٍ) • وحكى الفراء عن العرب طينٌ لائبٌ ^(١٦) بمعنى أى لازق •

بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ • [١٢]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم (بل عَجِبْتَ) بضم التاء ^(١٧) والياء يذهب أبو عبيد ، واحتج بقول الله جل وعز : وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ ^(١٨) ، ولا حجة فيه • ومنه ما على ما قاله أبو حاتم : وإن تعجب فلنك في قولهم عجب ولمن سمعه وفيه عجب • والقراءة بضم التاء مروية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعن ابن مسعود رحمه الله رواها شعبة عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ (بل عَجِبْتَ) بضم التاء ويروي عن ابن عباس قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : معنى القراءتين واحد ، والتقدير : قل : يا محمد بل عَجِبْتَ لأن النبي صلى الله عليه وسلم مخاطبٌ بالقرآن ،

(١٥) في ب، د زيادة «واتبعه» •

(١٦) أنها لغة قيس كما في معاني الفراء ٢/ ٣٨٤ •

(١٧) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٧ •

(١٨) آية ٥ - الرعد •

سورة الصافات

وهذا قول حسن • (ويسخرون) بالسين في السواد ، ويجوز في غير القرآن عند الخليل رحمه الله أن يقال : « سَخِرَتْ منه » بالصاد ، ولغة شمساذة « سَخِرَتْ به » بالياء •

وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ • [١٤]

أَيَّ يَسْتَدْعُونَ السَّخْرَىَّ وَ إِذَا فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بِأَضْمَارٍ فَمَعْلُ
قَبْلَهَا، وَلَا يَعْمَلُ فِيهَا مَا بَعْدَ مَا . وَحَكَى الْكَسَائِي: دَخَرَ يَدْخُرُ
دُخُورًا (١٩) .

فإنما هي زَجْرَةٌ^١ واحدة^٢ [١٩]

والجمع زَجَرَاتٌ • بتحريك / ١٩٩ ب / الجيم فوقاً بَيْنَ الاسم
والنعت •

وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا ۖ [٢٠]

منصوب على أنه مصدر عند البصريين ، وزعم الفراء أن تقديره
يا وَيْ لَنَا . وَيْ بمعنى : حزنَ ولو كان كلما قال لكان منفصلاً
وهو في المصحف متصل ، ولا نعلم أحداً يكتبه إلا متصلاً فزاد الكوفيون
على هذا ، فحكى بعضهم لغات شتى أنه يقال : ويلٌ للشيطان ، وويلاً
للشيطان ، وويْلٌ للشيطان ، وويْلُ الشيطان ، وويْلُ الشيطان ،
وويلُ الشيطان . فأما ويلٌ للشيطان فيسن لا نظر فيه ، وويلاً
للشيطان جائز بمعنى : ألزَمَهُ اللهُ ويلاً ، وأما ويلُ للشيطان فشاذ
وهو مُشَبَّهٌ بالأصوات . فأما ويلُ الشيطان فهو عند البصريين (٢٠)

منصوب على معنى ألزمه الله ويلاً أيضاً ، وقال الفراء : لَمَّا كَثُرَ استعمالهم إِيَّاه جعلوه بمنزلة اسمٍ ضُمَّ إلى اسم ، كما قالوا : يا لِهَكْرٍ ، وهي لام الخفض ، ومن قال : ويل للشيطان جاء به على الأصل ، ومن قال : ويل للشيطان فالأصل عنده ويل للشيطان ثم حذف لكثرة اللامات كما قرئ : « إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ » (٢١) بمعنى : إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ [فحذف لكثرة الياءات . قال أبو جعفر : لا تُعرف هذه القراءة ولكن قرأ عاصم الجحدري « إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ » ، بمعنى : إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ [(٢٢) جبريل صلى الله عليه وسلم الذي نزل الكتاب ثم أقيم النعت مقام النعوت . (هذا يوم الدين) ابتداء وخبر . قال أبو جعفر : قال الضحاك وعطية العوفي : (٢٣) أي هذا يوم الحساب .

هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون . [٢١]

« الذي » في موضع رفع على التعت لليوم ، ويجوز أن يكون في موضع خفض على التعت للفصل .

احشروا الذين ظلموا وأزواجهم . [٢٢] ، [٢٣]

معطوف على « الذين » . وواحدهم زوج قال سفيان عن سماك عن النعمان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « وأزواجهم ، قرناؤهم وهو مئين » في حديث شريك عن سماك عن النعمان قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول في قول الله جل وعز « احشروا الذين ظلموا

(٢١) آية ١٩٦ - الاعراف .

(٢٢) مابن القوسين زيادة من ب، د، ج .

(٢٣) في د « عطية الصوفي » وهو تحريف .

سورة الصفات

وَأَزْوَاجَهُمْ ، قال : الزاني مع الزانية ، وشارب الخمر مع شارب الخمر ، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة • وقال سفيان عن أبيه عن المنيب بن رافع عن ابن عباس « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم » قال : أشباههم • قال أبو جعفر : وهذا الأقوال لاتُدفعُ لجلالة قائلها وأنها معروفة في اللغة يقال : هذا زوجُ هذا أي قرينه وشبهه ، ومن هذا قيل للرجل : زوج المرأة وللمرأة زوج الرجل وقيل للخفيين : زوجان لأن كل واحد منهما زوج لصاحبه ، ولا يقال للاتين الا زوجان • وقال سعيد عن قتادة « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم » ، قال : الكفار مع الكفار • (وما كانوا يعبدون من دون الله) قال الأصنام (فاهدوهم إلى صراط الجحيم) يقال : هديته إلى الطريق وهديته الطريق أي دللته عليه ، وأهديت الهدية وهديت العروس ويقال أهديتها أي جعلتها بمنزلة الهدية • (٢٤)

وَقَفُوهُمْ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ [٢٤]

وحكى عيسى بن عمر (أنهم) بفتح الهمزة • قال الكسائي : أي لأنهم وبأنهم •

مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ • [٢٥] في موضع نصب على الحال •
بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ [٢٦] قال قتادة مستسلمون في عذاب الله •

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ • [٢٧]
فربما توهم الجاهل أن هذا من قوله جل وعز « فلا أنساب بينهم

(٢٤) في ب، د «الهدى أو الهدية» •

سورة الصافات

يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ^(٢٥) ، وليس منه في شيء ؛ لأن قوله جل وعز
 • فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ، إنما هو لا يتساءلون
 بالأرحام فيقول أحدهم : ^(٢٦) «أَسْأَلُكَ بِالرَّحِمِ الَّتِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ إِمَّا
 نَفَعْتَنِي أَسْفَطْتُ حَقًّا لَكَ عَلَيَّ أَوْ وَهَبْتَ لِي حَسَنَةً لَأَنْ قَبْلَهُ :
 فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمْ أَيْ لَيْسَ يَتَفَعَّلُونَ بِالأُنْسَابِ الَّتِي بَيْنَهُمْ كَمَا جَاءَ بِالحَدِيثِ
 » إِنَّ الرَّجُلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيُسَرُّ بِأَنْ يَصْحَ لَهُ عَلَى أَبِيهِ أَوْ عَلَى ابْنِهِ
 حَتَّى يَأْخُذَهُ مِنْهَا لَانْهَا الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ^(٢٧) ، وفي حديث آخر : رحم
 الله امرأ / ٢٠٠ / كانت لأخيه عنده مظلمة في مالٍ أو عرضٍ فأتاه
 فاستحلَّه قَبْلَ أَنْ يَطْلُبَهُ بِهِ فَيَأْخُذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ زِيدَ
 عَلَيْهِ مِنْ سَيِّئَاتِ الْمُطَالِبِ^(٢٨) ، و « يتساءلون » ههنا إنما هو أَنْ يَسْأَلَ بَعْضُهُمْ
 بَعْضًا وَيُوبِّخُهُ فِي أَنَّهُ أَضْلَاهُ أَوْ فَتَحَ لَهُ بَابًا مِنَ الْمَعْصِيَةِ يَبَيِّنُ ذَلِكَ أَنْ بَعْدَهُ
 (إِنْكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَا عَنِ الْيَمِينِ) [٢٨] قَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ : أَيْ تَأْتُونَا
 عَنْ طَرِيقِ الْخَيْرِ وَتَصَدَّقُونَا ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوُ مِنْهُ ، وَقِيلَ : تَأْتُونَا عَنِ
 الْيَمِينِ مِنَ الْجِهَةِ الَّتِي نَحْبُهَا وَنُقَادُ إِلَيْهَا وَتَمُرُّونَا بِذَلِكَ • وَالْعَرَبُ تَفْصُلُ
 لَمَّا كَانَ عَلَى الْيَمِينِ ، وَتَسْمِيهِ السَّانِحِ وَقِيلَ : تَأْتُونَنَا مَجِيئًا مَنْ إِذَا حَلَفَ
 لَنَا صَدَقَاهُ •

قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ • [٢٩] قَالَ قَتَادَةُ : هَذَا قَوْلٌ لِلشَّيَاطِينِ
 لَهُمْ •

(٢٥) آية ١٠١ - المؤمنون •

(٢٦) ب. د. : بعضهم •

(٢٧) انظر تفسير القرطبي ٧٤/١٥ •

(٢٨) الترمذي (صفة القيامة ٢٥٤/٩) وفيه شيء من الخلاف باللفظ •

وننسك المعجم المفهرس ٨٥/٤ •

سورة الصافات

وما كانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ [٣٠]

• سلطان ، في موضع رفع لأن « مِنْ » زائدة للتوكيد (بَلْ كُتِّمَ
عَوْمًا طَائِعِينَ) أى مترايدين في الكفر • وطفى الماء إذا زاد •

فحق علينا قول ربنا •• [٣١]

أى فحق علينا ما كتبه الله جل وعز ، وما أعلم به ملائكته صلوات الله
عليهم أجمعين • وهذا موافق للحديث « إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ كَتَبَ لِلنَّارِ
أَهْلًا وَلِلْجَنَّةِ أَهْلًا لَا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقُصُ مِنْهُمْ » [٣٢] •

فَأَغْوَيْنَاكُمْ إنا كُنَّا غَاوِينَ • [٣٣] أى كنا سيئاً لفيكم •

فأنهم يومئذٍ في العَذَابِ مُشْتَرِكُونَ [٣٤]

أى الضال والمضِل ، ولو كان في غير القرآن لجاز نصب مشتركين •

إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْجُرْمِينَ • [٣٥]

الكاف من كَذَلِكَ في موضع نصب نعت لمصدر •

إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ • [٣٦]

يكون يستكبرون في موضع نصب على خبر كان ، ويجوز أن يكون
في موضع رفع على أنه خبر [٣٧] « إِنَّ » ، وكان ملغاة •

إِنكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ • [٣٨]

(٢٩) انظر الترمذي - التفسير ١١/١٩٥ ، ابن ماجة - المقدمة - حديث

سورة الصافات

الاصل لذائقون حُذِفَتِ النون استخفاً ، وخُفِضَتِ ° للاضافة ، ويجوز النصب ، كما أنشد سيويه :

٣٦٧- فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ
وَلَا ذَاكِرٍ لِلَّهِ إِلَّا قَلِيلًا (٣١)

وأجاز سيويه « والمقيمي الصلاة » (٣٢) على هذا .

إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ °° [٤٠] نصب على الاستثناء .

فَوَاكِهَ °° [٤٢] بدل من رزق .

على سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ° [٤٤]

قال عكرمة (٣٣) : لا ينظر بعضهم في قفا بعض ، ويجوز سُرُرُ لثقل

الضمة مع التضعيف .

يُضَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ° [٤٥]

رَوَى عن ابن عباس قال : الخمر ، وعن مجاهد قال : هي خمر
بيضاء ، وقال الضحاك : كل كأس في القرآن فهي خمر ، وحكى من
يوثق به من أهل اللغة أن العرب تقول لِلْمَقْدَحِ إذا كان فيه خمر : كأس
فإن لم يكن فيه خمر فهو قَدَحٌ ، كما يقال للخوان إذا كان عليه طعام :
مائدة فإن لم يكن عليه طعام لم يُقَلْ له مائدة . قال أبو الحسن بن كيسان :
ومثله ظعينة للهودج إذا كانت فيه امرأة . قال أبو اسحاق (٣٤) : بكأس من
معين : خمر تجزي العيون على وجه الأرض .

(٣١) مر الشاهد ٧٣ .

(٣٢) آية ٣٥ - الحج . انظر اعراب الآية ص ٦٩٤ .

(٣٣) ب، د : قال بعضهم .

(٣٤) ج : أبو الحسن .

قال : و (لَذَّةٍ) [٤٦] بمعنى ذات لَذَّةٍ .

لا فيها غَوْلٌ [٤٧]

ويقال بمعناه : غَيْلَةٌ وغائلة ، وهو ما يؤذي الانسان من الصداق أو غيره (ولا هُمْ عنها يُنْزِفُونَ) قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين إلا عاصم (يُنْزِفُونَ) (٣٥) بكسر الزاي . قال أبو جعفر : والقراءة الاولى أَبْيَنُ وأصحُّ في المعنى لأن معنى « يُنْزِفُونَ » عند جلَّةِ أهل التفسير منهم مجاهد لا تذهب عقولهم فنفى الله جل وعز عن خمر الجنة الآفات التي تلحق في الدنيا من خمرها من الصداق والسكر . فأما معنى « يُنْزِفُونَ » فالصحيح فيه أنه يقال : أنزف الرجل إذا نفد شرابه ، وهذا يبعد أن يُوصَفَ به شراب أهل الجنة ، ولكن مجازاه أن يكون بمعنى لا ينفد أبداً .

وعند هُمْ قاصرات الطرف عَيْنُ [٤٨]

عن ابن عباس ومجاهد ومحمد بن كعب قالوا (٣٦) : قَصَّرنَ طرفهنَّ على أزواجهن فلا يغيبن غيرهم ، وقال عكرمة : قاصرات الطرف أى محبوسات على أزواجهن والتفسير الأول أَبْيَنُ لأنه ليس في الآية مقصورات / ٢٠٠ ب/ موضع آخر « جُورٌ » مَقْصُوراتُ ، (٣٧) من قول العرب امرأة قصيرة ومقصورة إذا حُبِسَتْ على زوجها (عَيْنُ) جمع عيناء والأصل فيه فَعَلٌ فكسرت العين لثلاثا تنقلب الياء واواً .

(٣٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٧ .

(٣٦) ب، د : قال .

(٣٧) آية ٧٢ - الرحمن .

سورة الصفات

كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ • [٤٩]

قال مطر الوراق : أى بيضٌ محضونٌ أى لم توسّخه الأيدي • قال أبو جعفر : هكذا تقول العرب إذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة كأنه بَيْضٌ النعام المغطى بالريش •

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ • [٥٠]

وادغام التاء في السين جائز في العربية • قال الاخفش : انما سأل عن صاحبه ثم أخبر فقال (اني كان لي قرين) [٥١] قال سعد بن مسعود : وشريكه (٣٨) قرينه ، وهما رجلان من بني اسرائيل اشتركا في تجارة فربحا ستة آلاف دينار ، فأخذ كل واحد منهما ثلاثة آلاف دينار ، فافترقا فلقى أحدهما صاحبه فقال له : هل علمت أني تزوجت امرأة من أفضل نساء بني اسرائيل بألف دينار ؟ فمضى صاحبه فأخذ ألف دينار تصدق بها على المساكين والفقراء وقال : اللهم إن صاحبي تزوج امرأة يموت عنها ، ويكبر وتفارقه ، واني أسألك أن تنكحني امرأة من نساء أهل الجنة بهذه الألف ، ثم إن صاحبه لقيه فقال له : هل علمت انسي اشتريت مسكناً من أفضل مساكن بني اسرائيل بألف دينار ؟ فمضى صاحبه فتصدق بألف دينار على الفقراء والمساكين وقال : اللهم اني اشتريت منك مسكناً من مساكن أهل الجنة بهذه الألف دينار ، ثم لقي صاحبه فقال : هل علمت أني اشتريت جنة من أفضل جنة (٣٩) بني اسرائيل بألف دينار فصرت من أفضلهم بزواجتي ومسكني وجنتي ؟ فمضى صاحبه فتصدق بالألف الباقي على الفقراء والمساكين وقال : اللهم اني قد اشتريت منك جنة الخلد بهذا الألف ، ثم إن صاحبه الذي اكترى أجراً (٤٠) لجنته ،

(٣٨) في ب، د «وقرينه شريكه» وكذا في ج •

(٣٩) كذا في الاصل وفي ب، د، ج «أجنة» وأظن الصواب «جنان» •

(٤٠-٤٠) ب، د «أجراء يعملون في جنته» •

فاذا هو بصاحبه فيهم فعرفه فدعا به فقال له اشرح هذا أم آفست ملكك فحدثه بالقصة ، فقال له : أتوتهم أنك ستبعث ثم تدان بما عملت إنك لمغرور وإن هذا لباطل ، ففيهما أنزل الله جل وعز ، قال قائل منهم إني كان لي قرين ، الى (من المحضرين) [٥٧]

قال أبو جعفر : التقدير (انتك لمن المصدقين) [٥٢] بأننا مدينون أى محاسبون مجازون بأعمالنا ثم حذفت الياء وكسرت « إن » ، لان في خبرها اللام ، ولا يجوز انك لمن المصدقين لانه لا معنى للصدقة هنا .

قَالَ هَلْ أَتْتُمْ مُطْلِعُونَ * [٥٤]

وحكى (هل أتتم مطلقون)^(٤١) . قال أبو اسحاق : يقال : طلع ، وأطلع^(٤٢) بمعنى واحد ، وقد حكى : « هل أتتم مطلقون »^(٤٣) بكسر النون وهي^(٤٤) لحن لا يجوز لأنه جمع بين النون والاضافة ، ولو كان مضافاً لكان هل أتتم مطلقى ، وإن كان سيبويه والقراء حكيا مثله ، وأنشدا :

٣٦٨- هُمُ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَ
إِذَا مَا خُشُّوا مِنْ مُحَدَّثِ الْأَمْرِ مُعْظَمًا^(٤٥)

(٤١) قراءة ابن عباس وأبي عمرو - بخلاف - وابن محيصن كما في المحتسب . ٢١٩/٢

(٤٢) في ج زيادة « واطلع » .

(٤٣) قراءة ابن أبي عمير كما في المحتسب ٢/٢٢٠ ، البحر ٧/٣٦١ .

(٤٤) في ب: وهو .

(٤٥) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكتاب ١/٩٦ ، مجالس ثعلب .

١٥٠/١ « الخير والفاعلون » ، الكامل ٣١٧ ، معاني القرآن للقراء .

٣٨٦/٢ ، الخزانة ٢/١٨٧ « هم الفاعلون » .

سورة الصفات

وانشاد الفراد « والفاعلونه » ، وأنشد سيويه وحده :

٣٦٩- ولم يَرْتَفِقْ° والناسُ مجتَضرُونَه°
جميعاً وأَيدي الْمُعْتَفِينَ رَوَاهِقُهُ° (٤٦)

وأنشد الفراء وحده :

٣٧٨- وما أَدْرِي° وَظَنِّي كُلُّ ظَنٍّ°
أَمْسِلُمَنِي إِلَى قَوْمِي شَرَّاحٍ° (٤٧)

أما البيتان اللذان أنشدتهما سيويه وشَرَّحَهُ الفراء في أحدهما فلا يُعرف مَنْ قالهما (٤٨) ، ولا تثبتُ بهما حجة° ، ولو عُرِفَ مَنْ قالهما لكانا شاذين خارجين (٤٩) ، عن كلام العرب وما كان هكذا لم يحتج به في كتاب الله جل وعز ، ولا يدخل في الفصح . وأما البيت الذي أنشده الفسرا فالقول فيه ما حكاه أبو اسحاق قال : أنشدنا محمد بن يزيد « أَمْسِلُمَنِي » وزعم الفراء أنه يريد بِشَرَّاحٍ شراحيل . وهذا من أفتح الضرورات أن يُرَخِّمَ في غير النداء وإنما لم يجوز « هل أنتم مُطْلِعُونَ » بكسر النون لأنه جاء إلى ما لا / ٢٠١ / يُفصل مما قبله ففصله بالنون وهذا ما لا وجه له ، وهذا قول من يوثق به من التحويين منهم محمد بن يزيد ، وهو أيضا

(٤٦) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكتاب ٩٦/١ ، الكامل ٣٧١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٩٦/١ ، الخزانة ١٨٦/٢ ، ٨٨٨ « وهذا البيت مصنوع » وعجز الشاهد من ب و ج .

(٤٧) نسب الشاهد ليزيد بن محرم الحارثي في المقاصد النحوية ٣٨٥/١ واستشهد به غير منسوب في معاني القرآن للفراء ٣٨٦/٢ ، « تفسير الطبري ٦١/٢٣ ، المحتسب ٢٣٠/٢ .

(٤٨) ب، د : من قائلهما .

(٤٩) في ب، د زيادة « من القياس » .

سورة الصافات

قول الفراء غير أنه أفسده بعد ذلك فقال : ضَارَ بُنَى مُشَبَّهٌ بِضَرْبِنِي^(٥٠) .
 وَحِكِي (فَأَطْلِعَ فَرَأَهُ)^(٥١) [٥٥] وفيه قولان : أحدهما أن يكون
 فعلاً مستقبلاً أى فَأَطْلِعْ أَنَا ، ويكون منصوباً على أنه جواب الاستفهام ،
 والقول الثاني على أن يكون فعلاً ماضياً ويكون أَطْلَعَ وَأَطْلَعَ^(٥٢)
 واحداً^(٥٣) (فَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ) عن عبدالله بن مسعود قال : في
 وسطها والحسك حواله .

قال تالله إن كِدْتَ لَتُرْدِينَ • [٥٦]

قال الكسائي : أى لتهلكني ، وقال محمد بن يزيد : لو قيل :
 لَتُرْدِينَ لتوقعني في النار لكان جائزاً •

وَلَوْ لَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ • [٥٧]

ما بعد لو لا مرفوع بالابتداء عند سيويه والخبر محذوف • قال الفراء
 أى لكنت معك في النار مُحْضَرًا •

أَقَمَّا نَحْنُ بِمِثَّتَيْنِ [٥٨] إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَى • [٥٩]

يكون استثناء ليس من الاول ، ويكون مصدراً لانه منعوت^(٥٣) •

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ • [٦٠]

(٥٠) معاني الفراء ٣٨٦/٢ جاء كما يأتي «وربما غلط الشاعر فيذهب الى
 المعنى فيقول : أنت ضاربني ، يتوهم أنه أراد : هل تضربني ، فيكون
 ذلك على غير صحة ، •

(٥١) قرأ بها الجعفي عن أبي عمرو ، وابن عباس وابن محيصن • ومختصر
 ابن خالويه ١٢٨ •

(٥٢-٥٣) في ب، د «واطلع بمعنى واحد فيهما» •

(٥٣) في أ «مبعوث» تصحيف •

سورة الصفات

يكون هو مبتدأ ، وما بعده خبراً عنه ، والجملة خبر «إن» ، ويجوز أن يكون هو فاضلاً •

لِمَثَلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ [٦١]

والاصل فَلْيَعْمَلْ بكسر اللام ، فَحُذِفَتِ الكسرة لثقلها •
والتقدير - والله جل وعز أعلم - فليعمل العاملون لمثل هذا فان قال قائل :
فالفاء في العربية تدل على أن الثاني بعد الأول فكيف صار ما بعدها يُنَوَى
به التقديم ؟ فالجواب أن التقديم كمثل التأخير لأنَّ حقَّ حُرُوفِ الْخَفْضِ
وما معها أن تكون متأخرة •

أذلك خير" •• [٦٢]

مبتدأ وخبره «نزلًا» على البيان والمعنى أَنْعِمَ أَهْلَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ
نَزْلًا أم شجرة الزقوم خير نَزْلًا^(٥٤) والنزل في اللغة الرزق الذي له سعة
وكذا النَّزْلُ والنَّزْلُ^(٥٥) إلا أنه يجوز أن يكون النَّزْلُ بِاسْكَانِ
الزاي لغة ، ويجوز أن يكون أصله النَّزْلُ^(٥٥) فحذفت الضمة لثقلها ،
ومنه : أَقِيمَ لِلْقَوْمِ نَزْلُهُمْ • واشتقاقه أنه الغذاء الذي يصلح أن
ينزلوا معه ، ويقيموا فيه • وشجرة الزقوم مشتقة من التزقم ، وهو البلع
على الجهد والشدّة ، ف قيل لها شجرة الزقوم لأنهم يتلعونها^(٥٦) على
جهد^(٥٦) وتقف في حلوقهم لكرهيتها وتنهها •

إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ [٦٣] مفعولان •

(٥٤) في ب، د زيادة «ثم حذف» •

(٥٥-٥٥) ساقط من ب، د •

(٥٦-٥٦) ب، د «يتلعونها بجهد» •

سورة الصافات

إِنَّمَا تَلَجَّرَةٌ ۞ [٦٤]

خبر « إن » ، ولا يجوز حذف الألف من « إنها » ، كما حذفت الواو من إنه لثقل الواو وخفة الألف (تَخْرُجُ في أَصْلُ الْجَحِيمِ) خبر بَعْدَ خبر مثل « كلاً » إِنَّمَا لَطَّى نَزَاعَةً لِّلشَّمَوَى ، (٥٧) ويجوز أن يكون تخرج نعتاً للشجرة .

طَلَعَهَا ۞ [٦٥] مبتدأ ، وخبره في الجملة أو تجعل الكاف بمعنى مثل فتكون خبراً .

فَاتَهُمْ لَّاكِلُونَ مِنْهَا ۞ [٦٦]
دخلت اللام للتوكيد ، وكذا (لَشَوْبًا) [٦٧] حكى الفراء شَابَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ إِذَا خَلَطَهُمَا شَيْءٌ سِوَاهُمَا يَشُوبُهُمَا شَيْءٌ شَوْبًا وَشَابَةً .

فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ ۞ [٧٠]
قال الفراء: (٥٨) الا هراع الاسراع فيه شبيه بالردة ، وقال محمد ابن يزيد : المهرعُ المستحبُّ يقال : جاء فلانٌ يهرعُ إلى النار إذا استحثته البردُ إليها ، وحكى أبو اسحاق : هُرِعَ وَأُهرِعَ جميعاً .

وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ ۞ [٧٥]
مِنَ الدَّاءِ الَّذِي هُوَ اسْتِغَاثَةُ وَدَعَاءُ (فَلَنَنْعِمَ الْمُجِيبُونَ) قال الكسائي : فلننعم المجيبون (٥٩) له كنا .

(٥٧) آية ١٦ - المعارج .

(٥٨) معاني الفراء ٢/٣٨٧ .

(٥٩) في ب، د زيادة «كنا أو» .

وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ ۝ [٧٦] عطف على الهاء ۝

وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ ۝ [٧٧]

مفعول أول و (هم) زائدة تُسمَّى فاصلة (الباقيين) مفعول ثان ۝
فأما معنى « وجعلنا ذريته هم الباقيين » فمن أحسن ما روي فيه ما ذكر عن
يحيى ابن سعيد الأنصاري عن سعيد بن سعيد بن المسيَّب في قوله جل وعز « وجعلنا
ذريته هم الباقيين » أن الناس كلَّهم / ٢٠١ب / من ولد نوح صلى الله
عليه وسلم ، وأنهم كلَّهم من ثلاثة أولاد لنوح سام وحام ويافث فالعرب
يعني ^(٦٠) ينسبونها ونزارها والروم والفرس من ولد سام ، والسودان يعني ^(٦١)
أجناسهم من السند والهند والزغاوة ^(٦٢) وغيرهم والبربر والقبط من ولد
حام ، والصقالب والترك ويأجوج ومأجوج من ولد يافث ۝ والخير في ولد
سام ۝ قال أبو جعفر : صرَّفت نوحاً وساماً ^(٦٣) وإن كانت أسماء أعجمية
لأنها على ثلاثة أحرف فخفت ۝ هذا الصحيح ، وقد قيل إنها
عربية مشتقة ۝

وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ [٧٨] سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي
الْعَالَمِينَ [٧٩]

زعم الكسائي أن فيه تقديرين : أحدهما وتركنا عليه في الآخرين
يقال : سلام على نوح أي تركنا عليه هذا الثناء ، وهذا مذهب أبي العباس ،
قال : والعرب تحذف القول كثيراً ۝ والقول الآخر أن يكون المعنى

(٦٠) ب، د : كلهم ۝

(٦١) في زيادة «جميع» ۝

(٦٢) الزغاوة جنس من السودان ذكرهم المسعودي في مروج الذهب
٤/٢ وياقوت في معجم البلدان ٩٣٢/٢ ۝

(٦٣) في ج زيادة «وحام» ۝

سورة الصفات

وَأَلْقِينَا^(٦٤) عَلَيْهِ وَتَمَّ الْكَلَامَ ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ • قَالَ الْكَسَائِيُّ:
وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ (سَلَامًا) مَنْصُوبٌ بِتَرْكِنَا أَيَّ تَرْكِنَا عَلَيْهِ ثَنَاءٌ حَسَنًا •
إِنَّمَا كَذَلِكَ تَجْزِي الْمُحْسِنِينَ • [٨٠]

أَيُّ يَبْقَى عَلَيْهِمُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ • وَالْكَافُ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ أَيُّ جِزَاءٍ
كَذَلِكَ •

ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ [٨٢]

الوَاحِدُ : آخِرُ وَالْأَصْلُ فِيهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ « مِنْ » لِأَنَّهَا حُذِفَتْ ؛
لأنَّ الْمَعْنَى مَعْرُوفٌ لَا يَكُونُ آخِرٌ وَمَعَهُ^(٦٥) شَيْءٌ مِنْ جِنْسِهِ •
وَإِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِابْرَاهِيمَ [٨٣] نَصَبٌ^(٦٦) بِأَنَّ^(٦٦) •

إِذَا جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ [٨٤]

قَالَ عَوْفُ الْأَعْرَابِيِّ : سَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ سِيرِينَ : مَا الْقَلْبُ السَّلِيمُ ؟
فَقَالَ : النَّاصِحُ لِلَّهِ فِي خَلْقِهِ •

إِذَا قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ • [٨٥]

تَكُونُ « مَا » فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ وَ« ذَا » خَبَرُهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ
« مَا » وَ« ذَا » فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ بِتَعْبُدُونَ •

أَفَكَا • • [٨٦]

نَصَبٌ بِتَعْبُدُونَ • قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : وَالْإِفْكَ أَسْوَأُ

(٦٤) ب، د : وَاثْقِينَا •

(٦٥) ب، د : وَقَبْلَهُ •

(٦٦-٦٦) سَاقَطَ مِنْ ب، د •

الكذب وهو الذي لا يثبت ويضطرب ، ومنه انتفكت بهم الأرض ،
(آلهة) بدل من إفاك •

فما ظننكم •• [٨٧] مبتدأ وخبره •

فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ [٨٨]

يكون جمع نجم ، ويكون واحداً مصدراً • وهذا قول الخليل أي
فيما نجم له من الرأي •

فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ [٨٩]

عن ابن عباس قال : مريض ، وقال الضحاك : أي مطعون^(٦٧)
فينحوا^(٦٧) عنه لئلا يعذبهم • وصدق إبراهيم في هذا لأن كل أحد
سيسقم بالموت ، كما قال جل وعز : إِنَّكَ مَيِّتٌ ، فاللغز^(٦٨) : إني سقيم
فيما استقبل فتوهموا انه سقيم الساعة • قال أبو جعفر : وهذا من
معاريض الكلام •

فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ • [٩٠] نصب على الحال •

فَرَاغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ [٩١]

فخطبها كما يخاطب من يعقل ، لأنهم أنزلوها بتلك المنزلة في
عبادتهم إياها ، وكذا قال ألا تأكلون ، متمجياً منها ، وكذا (ما لكم
لا تَنطِقُونَ) [٩٢] وكذا (فَرَاغَ عَلَيْهِمْ) [٩٣] ولم يقل : عليها
ولا عليهن (ضرباً) مصدر ، وقرأ مجاهد ويحيى بن وثاب والأعمش

(٦٧-٦٧) في ب، د «مطعون فنحوا عني فنحوا»

(٦٨) آية ٣٠ - الزمر •

(فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يُزْفُونَ) [٩٤] بضم الياء وزعم أبو حاتم أنه لا يعرف هذه اللغة وقد عرّفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبّهها بقولهم : أطرَدْتُ الرجلَ ، أي صليّرتُه إلى ذلك وطرَدْتُهُ نَحْبَتُهُ • وأنشد هو وغيره :

٣٧١ - تَحْمِيْ حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جِيْدَاعَةٌ

فَأَضْحَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذِلَّ وَأَقْهَرَا (٦٩)

أي صيرَ إلى ذلك فكذا « يُزْفُونُ » يَصِيرُونَ إلى الزيف • قال محمد بن يزيد : الزيف : الاسراع ، وقال أبو اسحاق : الزيف : أول عدو النعام (٧٠) • قال أبو حاتم : وزعم الكسائي أن قوما قرؤا (فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يُزْفُونُ) (٧١) من (٧٢) وَزَفَ يَزِفُ مِثْلَ وَزَنَ يَزِنُ فهذه حكاية أبي حاتم ، وأبو حاتم لم يسمع من /١٢٠٢/ الكسائي شيئا • وروى الفراء (٧٣) وهو صاحب الكسائي عن الكسائي أنه لا يعرف « يُزْفُونُ » مخففة • قال الفراء : وأنا لا أعرفها • قال أبو اسحاق : وقد عرفها غيرهما

(٦٩) الشاهد للمخبل السعدي يهجو الزبرقان بن بدر وهو حصين وقومه وهم المعروفون بالجنذاع انظر : كتاب فعلت وافعلت للزجاج ١٧ ، ديوان الحطيئة ٩٨ ، شرح أديب الكاتب للجواليقي ٣١٣ ، اللسان ((قهر) ، الخزانة ٤٢٨/٣ ، وورد غير منسوب في معاني الفراء ٣٨٩/٢ ، تفسير الطبري ٧٤/٢٣ •

(٧٠) في ب، د الزيادة « ويقال للقوم شالت نعامتهم وزف رالهم اذا ارتحلوا حكاية أبو زيد •

(٧١) انظر معاني الفراء ٣٨٩/٢ •

(٧٢) ب، د : مثل •

(٧٣) معاني الفراء ٣٨٩/٢ •

سورة الصفات

أنه يقال: (٧٤) وَزَفَّ يَزِفُّ إِذَا أَسْرَعَ ، وَلَا أَعْلَمُ (٧٥) أَحَدًا قَرَأَ
« يَزِفُّونَ » .

قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ • [٩٥]

ويقال: [نَحَتَ] (٧٦) يَنْحِتُ [وينحت] (٧٧) لَأَنَّهُ فِيهِ حَرْفٌ
مِنْ حُرُوفِ الْحَقِّ (٨٠) .

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ [٩٦]

« مَا » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ أَيْ وَخَلَقَ مَا تَعْلَمُونَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي
مَوْضِعِ نَصْبٍ يَفْعَلُونَ أَيْ وَأَيَّ شَيْءٍ تَعْمَلُونَ •

قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا •• [٩٧]

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ (٨١) فَلَمَّا صَارَ فِي الْبَيَانِ قَالَ :
حَسْبِيَ اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ •

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّئِينَ • [٩٩]

وَالْأَصْلُ إِنِّي حُذِفْتُ لاجتماع التوفات •

رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ • [١٠٠]

أَيَّ صَالِحًا مِنَ الصَّالِحِينَ وَحُذِفَ مِثْلُ هَذَا كَثِيرًا •

(٧٤) «أنه يقال» زيادة من ب، د •

(٧٥) ب، د، ج : ولا نعرف •

(٧٧، ٧٦) ساقط من أ، ج •

(٨٠) ب، د زيادة «وهو الحاء» •

(٨١) ب، د : قال مجاهد •

سورة الصافات

فَبَشِّرْهُ بِأَسْلَامٍ حَلِيمٍ • [١٠١] أَي (٨٢) إِنَّهُ يَكُونُ حَلِيمًا فِي كِبَرِهِ (٨٢) •

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ • [١٠٢] قال أبو جعفر : فاختلف العلماء في الأمور بذبحه ، فقال أكثرهم : الذبيح إسحاق فممن قال ذلك العباس بن عبدالمطلب وابنه عبدالله ذلك الصحيح عنه ورواه الثوري عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال : المفدي اسحق • وروى الثوري وابن جريج عن عبدالله بن عثمان ابن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : الذبيح اسحاق ، وهذا هو الصحيح عن عبدالله بن مسعود رواه شعبة عن أبي إسحاق عن أبي وائل عن عبدالله بن مسعود : أن رجلاً قال : أنا ابن الأشياخ الكرام فقال عبدالله : ذاك يوسف بن يعقوب بن اسحاق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله ، وقد روى حماد بن زيد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (٨٣) « إِنَّ الْكَرِيمَ بْنَ الْكَرِيمِ الْكَرِيمُ يَوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ » وَرَوَى أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : الذَّبِيحُ إِسْحَاقُ ، وَذَلِكَ مَرْوِيٌّ أَيْضًا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْحَاقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَهَؤُلَاءِ سِتَّةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَمِنَ التَّابِعِينَ وَغَيْرِهِمْ مِنْهُمْ عُلُقَمَةُ وَالتَّشْعَبِيُّ وَمَجَاهِدٌ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْهَذِيلِ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَكُتِبَ الْأَخْبَارُ قَالُوا (٨٤) : الذَّبِيحُ إِسْحَاقُ

(٨٢-٨٣) في ب، د «أي حليماً في كبره يكون»
(٨٣) مسند بن حنبل ٨/٨٦ ، المعجم لونسنك ٣/٦ •
(٨٤) ب، د زيادة «كلهم» •

صلى الله عليه . قال أبو جعفر : أما من قال : هو^(٨٥) اسماعيل صلى الله عليه فأبو هريرة ، وهو يروي عن ابن عمر ثم تكلم العلماء بعد ذلك فمنهم من قال : نص التأويل يدل على أنه اسماعيل عليه السلام لأن الله جل وعز قال : « وبشرناه بإسحاق نبياً »^(٨٦) فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبياً فهذا قد قيل ، وليس بقاطع^(٨٧) والله جل وعز أعلم لأن^(٨٨) انبشار نبوته في ما روي بشارته ثابتة بعد الأمر بذبحه تواباً على ما كان منه . فأما وعده بأن يكون من اسحاق ابن ، فكيف يأمره بذبحه فقد يجوز أن يكون ولد لاسحاق غير ولد لأنه قد بلغ السعي ، فظاهر التزيل يدل على أن الذبيح اسحاق ؛ لأنه أخبر جل وعز أنه فدى الغلام الحليم الذي بشر به إبراهيم حين قال : « هب لي من الصالحين » فإذا كان المقتدى هو المبشر به وقد بين أن الذي بشر به هو اسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب ، وأن كل موضع من القرآن ذكر بتبشير إياه بولد فهو اسحاق نبياً أي بتبشير إياه بقوله فيشرناه بغلام حليم إنما هو اسحاق فأما اعتلال من أعتل بأن قرني الكباش كانا معتلين في الكعبة فليس يمتنع أن يكون حمل من الشام إلى ٢٠٢ ب / مكة على أن جماعة من العلماء قد قالوا كان الأمر بالذبيح بالشام^(٨٩) . فأما قوله « إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى » فمن المشكل وقد تكلم العلماء في معناه فقال بعضهم : كان إبراهيم صلى الله عليه وسلم أمراً إذا رأى رؤيا فيها كذا وكذا أن يذبح ابنه واستدل صاحب هذا القول بأنها في قراءة ابن مسعود (إني أرى في المنام أفع ما أمرت به) فهذه قراءة على التفسير دالة على أنه أمر بهذا

(٨٥) ب، د : أنه .

(٨٦) آية ١١٢ من السورة .

(٨٧) ب، د بحجة قاطعة .

(٨٨-٨٩) ساقط من ب، د .

سورة الصافات

قَبْلُ إِذْ كَانَ مِمَّا لَا يُونِي مِثْلَهُ^(٨٩) برؤيا وقال صاحب هذا القول :
وقد ذبحه إبراهيم صلى الله عليه لأن مضى ذبحت الشئ قطعته ،
وليس هذا مما يجوز أن يُنسخ بوجه • واستدل عليه بقول مجاهد : قال
اسحاق لإبراهيم عليهما السلام لا تنظر إلى وجهي^(٩٠) وترحمني ، ولكن
اجعل وجهي إلى الأرض فأخذ لإبراهيم السكين فأمرها على حلقة فانقلبت
فقال له : ما لك ؟ فقال : انقلبت السكين ، قال : اطعني بهما طمئة^(٩١)
ففعل^(٩٢) ، ثم فداء الله جل وعز • قال ابن عباس : فداء الله بكبش قد رعى
في الجنة أربعين سنة • وقال الحسن : ما فدى الله إسماعيل إلا بئس من
الأروى أهبط عليه من نير • قال أبو اسحاق : يقال إنه فدى بوعل •
والوعل اليس الجبلي • وأهل التفسير على أنه فدى بكبش • فانظر
ماذا ترى (أي ماذا تأتي به من رأيك • وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما
(فانظر ماذا ترى)^(٩٣) • قال الفراء :^(٩٤) المعنى فانظر ماذا ترى من
صبرك أو جزعك ، وأما غيره فقال : معناه ماذا تشير وأنكر أبو
عبيد « ترى » ، وقال : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة • وكذا قال
أبو حاتم • قال أبو جعفر : وهذا غلط هذا يكون من رؤية العين وغيرها
وهو مشهور يقال : آريت^(٩٥) فلانا الصواب ، وأرسته^(٩٥) رشده^(٩٥) ،
وهذا ليس من رؤية العين (قال يا آبة افعل ما تؤمر) والقول^(٩٦)

(٨٩) ب، د : مما لا يقبله •

(٩٠) «وجهي» زيادة من ب، د •

(٩١) ج : طمئنا •

(٩٢) ب، د زيادة «فلم تضرره» •

(٩٣) التيسير ١٨٦ •

(٩٤) معاني الفراء ٣٩٠/٢ •

(٩٥-٩٥) في ب، د «فلانا وأراه الصواب رشده» •

(٩٦) في أ : «فقال» وأثبت ما في ب، د لأنه أقرب •

سورة الصافات

الآخر في رؤيا ابراهيم صلى الله عليه وسلم أنه لم يعزم على ذبحه من أجل الرؤيا ، وانما اضججه ينظر الأمر ألا ترى أنه قال : **يَا آتِيَّةِ افْعَلِي مَا تُؤْمَرُ** أي **إِنْ أُمِرْتُ^(٩٧) بشيء فافعله** .

فَلَمَّا أَسْلَمَا ۚ ۝ [١٠٣] قال قتادة : أسلم أحدهما لله جل وعز نفسه وأسلم الآخر ابنه . (وتلّه لِلْجَبِينِ) يقال : **كَبَهُ** وحول وجهه إلى القبلة ، وجواب لما محذوف عند البصريين أي فلما أسلما سعدا وأُجْزِلَ لهما الثواب . وقال الكوفيون : **الجسواب** (نادياه) [١٠٤] والواو زائدة . قال أبو جعفر : والواو من حروف المعاني فلا يجوز أن تزداد . وفي قراءة ابن مسعود (فلما سلما ونادياه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) ^(٩٨) أي **فَعَلْتَ مَا أُمِرْتُ بِهِ** ، وما رأيته في النوم . (**إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ**) [١٠٥] أي **نَجْزِيهِم بِالْخِلَاصِ^(٩٩)** من الشدائد في الدنيا والآخرة^(١٠٠) .

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۚ ۝ [١٠٦]

أي النعمة الظاهرة يقال : **أَبْلَاهُ اللَّهُ** بلاءاً^(١٠١) و**إِبْلَاءٌ** إذا نعم عليه ، وقد يقال : **بلاء** قال زهير :

٣٧٢- **جَزَى اللَّهُ بِالْأَحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُمْ**
وَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو^(١٠١)

(٩٧) ب، د زيادة «في» .

(٩٨) انظر المحتسب ٢/٢٢٢ .

(٩٩-٩٩) في ب، د «من الدنيا فننجيهم من شدائدها ومن شدائد الآخرة» .

(١٠٠) «بلاء» زيادة من ب، ج، د .

(١٠١) انظر شرح ديوانه ١٠٩ «رأى الله ۝» ، اللسان (بلا)

سورة الصافات

فرغم قوم أنه جاء باللغتين ، وقال آخرون : بل الشامي من بلاء يبلوه إذا
 اختبره ولا يقال في الاختبار إلا بلاء يبلوه ، ولا يقال من الابتلاء بلاء •
 وأصل هذا كله من الاختبار لأن الاختبار يكون بالخير والشر • قال جل
 وعز : وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ، (١٠٢) وقال (١٠٣) ابن زيد (١٠٣) :
 هذا في البلاء الذي نزل به في أن يذبح ابنه ، قال : وهذا من البلاء المكروه •

وَقَدْ يَنْبَأُ بِذَبْحِ عَظِيمٍ • [١٠٧]

الذبح اسم المذبح وجمعه ذُبُوح ، والذبح بالفتح المصدر •

وَرَوَى الثوري عن /٢٠٣/ داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن
 عباس في قول الله جل وعز (وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين) [١١٢]
 قال : بَشَّرَ نبوته ، وذهب الى أن البشارة به كانت مرتين •

وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ •• [١١٣] أي بئنا عليهما النعمة •

قال أبو اسحاق : في معنى (وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ
 الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) [١١٥] من الفرق الذي لحق آل فرعون •

وَنَصَرْنَاهُمْ •• [١١٦] موسى وهارون وقومهما ، وذهب

الفراء (١٠٤) الى أنه لموسى وهارون وحدهما واعتل بأن الاثنين جمع •

وَإِنَّ إِلَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ [١٢٣]

روى (١٠٥) أبو اسحاق عن عبيدة بن ربيعة عن عبدالله بن مسعود

(٢٠٣) آية ٣٥ - الانبياء •

(١٠٣-١٠٣) في ب، د «ويقال ان زيده» تحريف •

(١٠٤) معاني الفراء ٣٩٠/٢ •

(١٠٥) ب، د : قال •

سورة الصفات

قال : اسرائيل هو يعقوب وإلياس : هو إدريس ، وقيل : هو الخضر •
قال الفراء : إن أخذت إلياس من الأليس صرّفته •

روى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس (أَدْعُونَ
بِعَلَاءَ) [١٢٥]

قال : صنماً ، وروى عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس « أَدْعُونَ
بِعَلَاءَ » قال : رباً • قال أبو جعفر : القولان صحيحان أي تدعون صنماً
عظمتوه^(١٠٦) ، ربا • « أَدْعُونَ » بمعنى أَسْمُونَ ، حكى ذلك سيويوه
(وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ) •

الله رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ [١٢٦]

بالنصب قراءة الربيع بن خُثَيْم والحسن وابن أبي اسحاق ويحيى
بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي واليهما يذهب أبو عبيد وأبو حاتم ،
وحكى أبو عبيد : أنها على النعت • قال أبو جعفر : وهذا^(١٠٧) غلط
وانما هو البدل ولا يجوز النعت ههنا لأنه ليس بِتَحْلِيَةٍ ، وقرأ ابن كثير
وأبو عمرو وعاصم وأبو جعفر وشيبة ونافع^(١٠٨) (اللهُ رَبُّكُمْ) بالرفع •
قال أبو حاتم : بمعنى هو الله رَبُّكُمْ • قال أبو جعفر : وأولى مما قال
أنه مبتدأ وخبر بغير اضممار ولا حذف ، ورأيت علي بن سليمان يذهب الى
أن الرفع أولى وأحسن لأن قبله رأس آية فلاستئناف أولى •

سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ • [١٣٠]

(١٠٦) ب، د : عظمتوه •

(١٠٧) ب، د : هو •

(١٠٨) ب، د زيادة «واليه نذهب» •

سورة الصافات

قراءة الأعرج وشيعة ونافع وفيها قراءتان أخريان : قرأ عكرمة وأبو عمرو^(١٠٩) وحزمة والكسائي (سلام على الياسين)^(١١٠) [وقرأ الحسن (سلام على الياسين)]^(١١١) بوصل الألف كأنها «ياسين» دخلت عليها الألف واللام للتعريف . فمن قرأ (سلام على آل ياسين) كأنه والله أعلم جعل اسمه «الياس» و «ياسين» ثم سلم على آل^(١١٢) أي أهل دينه ومن كان على مذهبه وعلم أنه إذا سلم على آل من أجله فهو داخل في السلام ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم «صَلِّ عَلَى آل أَبِي أَوْفَى»^(١١٣) وقال جل وعز «أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ»^(١١٤) فأما «الياسين» فللعلماء فيها غير قول روى هارون عن ابن أبي اسحاق قال : إِيَّاسِينَ مُشَلَّ إِبْرَاهِيمَ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ اسْمُ لَهُ وَأَبُو عَيْدٍ^(١١٥) يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ جُمُعَ جَمْعَ التَّسْلِيمِ عَلَى أَنَّهُ وَأَهْلُ مَذْهَبِهِ يُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ ، وَأَشَدُّ :

٣٧٣- قَدْنِي مِنْ نَصْرِ الْخَبِيِّنِ قَدِي^(١١٦)

وانما يريد أبا خُبَيْبٍ عبدالله بن الزبير فجمعه على أن^(١١٧) من كان على مذهبه داخل معه ، وغير أبي عبيدة يرويه «الْخَبِيِّبِينَ» على التثنية يريد عبدالله ومصعبا . قال أبو جعفر : ورأيت علي بن سليمان يشرحه بأكثر

-
- (١٠٩) ب، د، ج زيادة «وابن كثير» .
 - (١١٠) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٩ .
 - (١١١) «ابن القوسين زيادة من ب، ج، د» .
 - (١١٢) ب، د : أهله .
 - (١١٣) سنن أبي داود - الزكاة - رقم ١٥٩٠ «اللهم صل ..» ، سنن ابن ماجه الزكاة رقم ١٧٩٦ لونسك : المعجم المفهرس ٣٨٢/٣ .
 - (١١٤) آية ٤٦ - غافر .
 - (١١٥) انظر مجاز القرآن ٢/١٧٢، ١٧٣ .
 - (١١٦) مر الشاهد ٢٧٩ .
 - (١١٧) ب ، د : أنه .

سورة الصفات

من هذا الشرح ، قال : العرب تسمي قوم الرجل باسم الرجل الجليل منهم فيقولون : المَهَالِبَةُ على أنهم سمّوا كل واحد بالملهَب ، قال فعلى هذا « سلام على اليَاسِين » سمّي كل رجل منهم الياس . وقد ذكر سييويه « في كتابه »^(١١٨) شيئا من هذا الا أنه ذكر أن العرب تفعل هذا على وجه^(١١٩) النسبة فيقولون : الأشعرون يريدون به النسب واحتج أبو عبيدة في قراءته « سلام على الياسين » وأن اسمه كما ان اسمه الياس لأنه ليس في السورة « سلام على آل » لغيره من الأنبياء صلى الله عليه ، وكما سمى الأنبياء ، كذا سمى هو . وهذا ٢٠٣ب/ الاحتجاج أصله لأبي عمرو بن العلاء وهو غير لازم لأننا قد بينّا قول أهل اللغة أنّه اذا سلّم على آل من أجله فهو مسلم عليه والقول بأن اسمه الياس والياسين يحتاج الى دليل ورواية فقد وقع في الأمر اشكال^(١٢٠) كان الأولى اتباع الخط الذي في المصحف وفي المصحف « سلام على آل ياسين » بالانفصال فهذا ما لا اشكال فيه . وللغراء^(١٢١) في هذا قول حسن ليس بالمشروع سنذكره ونشرحه ان شاء الله ، وذلك أنه شبهه بقول الله جل وعز « وشَجَرَةٌ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سِيناء »^(١٢٢) وقال جل وعز « وَطُورِ سِينِينَ »^(١٢٣) . قال : وهما بمعنى واحد وموضوع واحد وشرح هذا أن الياس اسم أعجمي والأسماء الأعجمية اذا وقعت الى العرب غيّرتها بضروب من التغير فيقولون ابرهيم وابراهيم وابرهم هكذا أيضا سيناء وسينين والياس والياسين ويس في قراءة « سلام على آل ياسين » بمعنى واحد .

(١١٨) انظر الكتاب ١٠٣/٢ ، ١٠٤ .

(١١٩) ب، د : جهة .

(١٢٠) ج زيادة « واذا وقع فيه اشكال » .

(١٢١) انظر معاني الغراء ٣٩١/٢ .

(١٢٢) آية ٢٠ - المؤمنون .

(١٢٣) آية ٢ - التين .

سورة الصفات

- الّا عَجُوزاً •• [١٣٥] نصب على الاستثناء و (مُصْبِحِينَ)
 [١٣٧] نصب على الحال •
 وباللَّيْلِ •• [١٣٨] عطف على المعنى أي في الصبح وفي الليل •

وإنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ •• [١٣٩]

لم ينصرف لأنه اسم أعجمي ولو كان عربياً لانصرف ، وإن كانت
 في أوله الياء لأنه ليس في الأفعال يُفْعَلُ ، كما أنك إذا سميتَ بِعَفْرٍ
 صرفته وإن سميتَه (١٢٤) بِعَفْرٍ لم تصرفه •

إِذَا بَقِيَ •• [١٤٠]

قال محمد بن يزيد : أصل أَبَقَ تَبَاعَدَ ومنه : غلام أَبَقٌ وَأَبَقٌ
 وقال غيره : إنما قيل ليونس أَبَقٌ لأنه خرج لغير أمر الله جل وعز
 مستتراً (١٢٥) من الناس (إلى الفلكِ الْمَشْحُونِ) قال الفراء (١٢٦) :
 الفلك يذكَرُ ويؤنَّثُ ويذهب به إلى معنى الجميع ، وقال غيره : إذا ذُهِبَ
 به إلى معنى الجمع فهو جمع فلكٍ مثل : وَثْنٍ وَوُثْنٍ •

فَسَاهَمَ •• [١٤١] قال محمد بن يزيد : فَتَقَارَعَ قال : وأصله
 من السَّهْمِ التي تُجَالُ (فكانَ منَ الْمُدْحَضِينَ) (١٢٧) أي من المغلوبين
 به • قال الفراء (١٢٨) : يقال : دَحَضْتُ حُجَّتَهُ وَأَدْحَضَهَا اللهُ وأصله
 من الزَّلَقِ •

-
- (١٢٤) ب، د : سميت •
 (١٢٥) ب، د : متسترا •
 (١٢٦) معاني الفراء ٣٩٣/٢ •
 (١٢٧) ج زيادة «قال» •
 (١٢٨) معاني الفراء ٣٩٣/٢ •

سورة الصافات

فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ۝ [١٤٢]

من الَامَ اذا اُنِي بما يجب أن يلام عليه مثل : اُحْمَقَ فهو مُحْمَقٌ ،
فأما المَلُومُ فهو الذي يُلَامُ استَحَقَّ ذلك أو لم يستحق .

فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۝ [١٤٣]

قال الكسائي : لم يكسر «أن» لدخول اللام لأن اللام ليست لها .
قال أبو جعفر : والأمر كما قال انما اللام في جواب لولا وعن ابن مسعود
وابن عباس «فلولا أنه كان من المسبحين» قالا أي من المصلين . قال قتادة :
كان يصلّي قبل ذلك فحفظ الله جل وعز له ذلك فنجاه . قال الربيع بن
أنس : لولا أنه كان قبل ذلك له عمل صالح (لَلْبَيْتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ
يُبْعَثُونَ) [١٤٤] قال : ومكتوب في الحكمة ان العمل الصالح يرفع ربه
اذا عَشَرَ . قال سعيد بن جبير : لما قال لا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سبحانه انّي كنت
من الظالمين قذفه الحوت .

فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ۝ [١٤٥] وهذا (١٢٩) مما يُسألُ
عنه يقال : خَبَّرَ الله جل وعز ههنا (١٣٠) أنه نبذ بالعراء [وقال جل
وعز (١٣١) «لولا أن تداركه نعمة» من ربه لَنَبَذَ بالعراء وهو مذموم» (١٣٢)
فالجواب أن الله جل وعز خَبَّرَ ههنا أنه نبذه بالعراء] (١٣٣) وهو غير مذموم
ولولا نعمة الله عز وجل عليه لنبذه بالعراء وهو مذموم . وحكى الأخفش

(١٢٩) ب، د زيادة «والعراء وجه الأرض» .

(١٣٠) «ههنا» زيادة من ب، ج، د .

(١٣١) في ج زيادة «في موضع آخر» .

(١٣٢) آية ٤٩ - القلم .

(١٣٣) ما بين القوسين زيادة من ب، د .

في جمع سَقَمَى : سَقَمَى وَسَقَامَى وَسِقَام .

وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ۝ [١٤٦]

جمع يقطينة قال محمد بن يزيد : يقال لكل شجرة ليس لها ساق يفرش ورقها على الأرض : يقطينة نحو الدُّبَّاءِ والبُطَيْخِ والحنظل فان كان لها ساق يفلتها فهي شجرة فقط ، وان كانت قائمة أي بغير ورق مفرش فهي نَجْمَةٌ وجمعها ثَجَمٌ .

وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ۝ [١٤٧]

قال أبو جعفر : قد ذكرتُ حديث ابن عباس أنه قال : كانت الرسالة بعد ما نبذه الحوت وليس له طريق إلاّ عَنْ شَهْرٍ بْنِ حَوْشَبٍ ، ٢٠٤/أ/ وأجود منه اسنادا ، وأصح ما حدثناه علي بن الحسين قال : حدثنا الحسن بن محمد قال : حدثنا عمرو العنقري قال : حدثنا إسرائيل عن ابن اسحاق عن عمرو بن ميمون قال : حدثنا عبد الله في بيت المال عن يونس^(١٣٤) النبي صلى الله عليه وسلم قال : **إِنَّ^(١٣٤) يُونُسَ** صلى الله عليه وسلم وَعَدَ قَوْمَهُ الْعَذَابَ ، وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ يَأْتِيهِمْ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَيَفْرُقُوا بَيْنَ كُلِّ وَالِدَةٍ وَوَلَدِهَا ، وَخَرَجُوا وَجَارُوا إِلَى اللَّهِ جُلَّ وَعِزِّ ، وَاسْتَغْفَرُوا فَكَفَّ اللَّهُ جُلَّ وَعِزِّ عَنْهُمْ الْعَذَابَ ، وَهَذَا يُونُسُ صلى الله عليه وسلم يَنْتَظِرُ الْعَذَابَ فَلَمْ يَرَوْهُ شَيْئًا . وَكَانَ مِنْ كَذِبٍ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ بَيْنَةُ قَتْلِ ، فَخَرَجَ يُونُسُ صلى الله عليه وسلم مَغَاضِبًا فَأَتَى قَوْمًا فِي سَفِينَةٍ فَحَمَلُوهُ وَعَرَفُوهُ ، فَلَمَّا دَخَلَ السَّفِينَةَ رَكَدَتِ السَّفِينَةُ^(١٣٥) ، وَالسَّفِينُ تَسِيرُ يَمِينًا وَشِمَالًا ، فَقَالُوا : مَا لِسَفِينَتِكُمْ ؟ قَالُوا لَا نَدْرِي فَقَالَ يُونُسُ صلى الله عليه :

(١٣٤-١٣٥) ساقط عن ب، د .

(١٣٥) ب، د : الريح .

سورة الصافات

إِنْ فِيهَا عَبْدٌ آتِقًا مِنْ رَبِّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَانْهَى لَنْ تَسِيرَ حَتَّى تَلْقَوْهُ ، قَالُوا : أَمَا أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَأَنَّا لَا نَلْقِيكَ ، قَالَ : فَاقْتَرَعُوا فَمَنْ قُرِعَ فَلْيَقَعْ فَاقْتَرَعُوا^(١٣٦) فَقَرَعَهُمْ يُونُسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ^(١٣٦) فَأَبَوْا أَنْ يَدْعَوْهُ قَالُوا^(١٣٧) : فَاقْتَرَعُوا ثَلَاثًا^(١٣٨) فَمَنْ قُرِعَ فَلْيَقَعْ فَاقْتَرَعُوا فَقَرَعَهُمْ^(١٣٩) يُونُسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَوْ قَالَ ثَلَاثًا فَوَقَعَ . وَقَدْ وَكَّلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِهِ حُوتًا فَأَبْتَلَهُ فَمَرَّ يَتَهَوَّى بِهِ إِلَى قَرَارِ الْأَرْضِ فَسَمِعَ يُونُسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ تَسِيحَ الْحَصَى فَتَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ قَالَ : [ظُلْمَةُ اللَّيْلِ ، وَظُلْمَةُ الْبَحْرِ ، وَظُلْمَةُ بَطْنِ الْحُوتِ]^(١٤٠) قَالَ : « فَبَذَلْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ » قَالَ : كَهَيْئَةِ الْفَرَخِ الْمَمْعُوطِ الَّذِي لَيْسَ عَلَيْهِ رِيشٌ^(١٤١) قَالَ : وَأَنْبَتَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ فَنَبَتَتْ ، فَكَانَ يَسْتَظِلُّ بِهَا ، فَيَسْتِ ، فَبَكَى عَلَيْهَا ، فَأَوْحَى اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ إِلَيْهِ أَتَبْكِي عَلَى شَجَرَةٍ يَسْتِ وَلَا تَبْكِي عَلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ أَرَدْتَ أَنْ تَهْلِكَهُمْ ؟ قَالَ : وَخَرَجَ يُونُسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ بِغَلَامٍ يَرْعَى فَقَالَ : يَا غَلَامُ مَنْ أَنْتَ ؟ قَالَ : مِنْ قَوْمِ يُونُسَ قَالَ : فَإِذَا جِئْتَ إِلَيْهِمْ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّكَ قَدْ لَقِيتَ يُونُسَ . قَالَ لَهُ : إِنْ كُنْتُ يُونُسَ فَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ مَنْ كَذَبَ قَتَلَ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ بَيِّنَةٌ فَمَنْ يَشْهَدُ لِي قَالَ : هَذِهِ الشَّجَرَةُ وَهَذِهِ الْبَقْعَةُ قَالُوا : فَمَرُّهُمَا فَقَالَ لهما يُونُسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : إِذَا جَاءَ هَذَا الْغَلَامُ فَاشْهَدَا

(١٣٦-١٣٦) فِي ب، د «فَاقْتَرَعُوا فَخَرَجْتَ الْقِرْعَةُ عَلَيْهِ» .

(١٣٧) ج : قَالَ .

(١٣٨) ب، د : ثَانِيَا .

(١٣٩) ب، د : فَقَرَعُ .

(١٤٠) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةٌ مِنْ ب، ج، د .

(١٤١) ب، د : لَا رِيشَ عَلَيْهِ .

سورة الصافات

له قالتا : نعم فرجع الغلام الى قومه ، وكان في منعة ، وكان له اخوة فأتى الملك فقال : إني قد لنقت' يونس ، وهو يقرأ عليكم^(١٤٢) السلام قال : فأمر به أن يقتل فقالوا : إن له بينة فأرسلوا معه فأتى الشجرة والبقعة فقال لهما : نشدتكما بالله جل وعز أشهدكما يونس صلى الله عليه وسلم قالتا : نعم قال : فرجع القوم مذعورين يقولون : شهدت له الشجرة والارض فاتوا الملك فأخبروه بما رأوا ، قال عبدالله : فتناول الملك بيد الغلام فأجلسه في مجلسه فقال : أنت^(١٤٣) أحق بهذا المكان مني قال عبدالله : فأقام لهم ذلك الغلام أمرهم أربعين سنة • فقد تبين في هذا الحديث أن يونس صلى الله عليه كان قد أرسل قبل أن يلتقمه الحوت بهذا الاسناد الذي لا يؤخذ بالقياس • وفيه أيضا من الفائدة أن قوم يونس صلى الله عليه آمنوا وندموا قبل أن يروا العذاب لان فيه أنه أخبرهم أنه ياتيهم الى ثلاثة أيام ففرقوا بين كل والدلة ولدها^(١٤٤) والفاء في اللغة تدل على أن الثاني يلي الأول فكان حكم الله جل وعز فيهم كحكمه في غيرهم في قوله جل وعز • فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا^(١٤٥) ، وقال جل ثناؤه • وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر / ٢٠٤ ب/ أحدهم الموت^(١٤٦) ، الآية وقد قال بعض العلماء : انهم رأوا مخايل العذاب فتابوا • قال أبو جعفر : وهذا لا يمتنع فأما قوله عز وجل • إلا قوم يونس^(١٤٧) فهو

(١٤٢) ب، د : عليك وفي ج «يقرئك» •

(١٤٣) ب، د : انك •

(١٤٤) ب، د زيادة «وضجوا ضجة واحدة الى الله جل وعز» •

(١٤٥) آية ٨٥ - غافر •

(١٤٦) آية ١٨ - النساء •

(١٤٧) آية ٩٨ - يونس •

سورة الصفات

استثناء ليس من الاول . وقد ذكرنا معنى « أَوْ يَزِيدُونَ » ، وقبول
الفراء^(١٤٨) أنها بمعنى « بل » ، وقول غيره أنها بمعنى الواو . وأنه
لا يصح هذان القولان ، لأن « بل » ليس هذا من مواضعها ، لأنها للاضراب
عن الاول والايجاب لما بعده . وتعالى الله عز وجل عن ذلك أو الخروج
من شيء الى شيء ، وليس هذا موضع^(١٤٩) ذلك . والواو معناها خلاف
معنى « أو » ، فلو كانت إحدهما بمعنى الأخرى لبطلت المعاني ، ولو جاز
ذلك لكان وأرسلناه الى أكثر من مائة ألف أخصر ، وفي الآية قولان
سوى هذين : أحدهما أن المعنى وأرسلناه إلى جماعة لو رأيتهم لقاتم
هم مائة ألف أو أكثر ، وإنما خوطب العباد على ما تعرفون ، والقول
الأخر أنه كما تقول : جاءني زيد أو عمرو ، وأنت تعرف من جاءك منهما
إلا أنك أبهمت على المخاطب . وفي قراءة ابن مسعود (فأمّنوا فمتعنهم
حتى حين)^(١٥٠) [١٤٨] والمعنى واحد .

فاسْتَفْتَهُمْ ۚ ۞ [١٤٩] قال أبو اسحاق : أى فاسألهم سؤال توبيخ
وتقرير (أَلَرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ) لأن معنى « فاستفتهم »
فقل لهم .

أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا ۚ ۞ [١٥٠]

جمع أُنثى . قال أبو اسحاق : « أم » بمعنى : آبل . (وَهُمْ
شَاءَ هَدُونَ) ابتداء وخبر في موضع الحال .

أَلَا إِنَّهُمْ ۚ ۞ [١٥١]

(١٤٨) انظر معاني الفراء ٣٩٣/٢ .

(١٤٩) ب.د : من مواضع .

(١٥٠) معاني الفراء ٣٩٣/٢ .

« إن » بعد « ألا » مكسورة لأنها مبتدأة ، وحكى سيويه أنها تكون بعد^(١٥١) « أما » تكون مفتوحة ومكسورة فالفتح على أن تكون أما بمعنى حقاً ، والكسر على أن يكون أما بمعنى ألا . قال أبو جعفر : وسمعت علي ابن سليمان يقول : يجوز فتحها بعد « ألا » تشبيهاً بأما . فأما في الآية فلا يجوز إلا كسرهما لأن بعدهما اللام .

أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ • [١٥٣]

استفهام فيه معنى التوبيخ . فأما ما روى عن أبي جعفر وشيبة ونافع أنهم قرأوا (وإنهم لكاذبون أصْطَفَى الْبَنَاتِ) بوصل الالف^(١٥٢) فلا يصح عنهم ، وزعم أبو حاتم أنه لا وجه له لأن بعده (ما لكم كيف تحكُمُونَ) [١٥٤] فالكلام جار على التوبيخ . قال أبو جعفر : هذه القراءة وإن كانت شاذة فهي تجوز^(١٥٣) من وجهين أحدهما^(١٥٤) أن تكون تبييناً لما قالوا ويكون « ما لكم كيف تحكُمُونَ » منقطعاً مما قبله ، والجهة الأخرى أنه قد حكى النحويون منهم الفراء أن التوبيخ يكون استفهاماً وبغير استفهام ، كما قال جل وعز « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِى حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا »^(١٥٥) وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً أكثر أهل التفسير على أن الجنة ههنا الملائكة وقال أهل الاشتقاق : قيل لهم : جنة لانهم لا يرون ، وثم^(١٥٥) قول آخر غريب^(١٥٥) رواه إسرائيل عن

(١٥١) في أ « تكون بمعنى » تصحيف فائبت ما في ب، ج، د .
(١٥٢) في أ « اللام » تصحيف فائبت ما في ب، د . انظر معاني الفراء ٣٩٤/٢
قال : وقد تطرح ألف الاستفهام من التوبيخ .
(١٥٣-١٥٤) ب، د « من وجهين أحدهما » .
(١٥٤) آية ٢٠ - الاحقاف .
(١٥٥-١٥٥) ب، د « وفيه قول غريب » .

سورة الصفات

السُّدِّيُّ عَنْ أَبِي مَالِكٍ قَالَ : إِنَّمَا قِيلَ لِلْمَلَائِكَةِ جَنَّةٌ لِأَنَّهُمْ عَلَى الْجَنَانِ ،
وَالْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ جَنَّةٌ •

•• وَلَقَدْ عَلِمْتَ الْجَنَّةَ أَنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ • [١٥٨]
كُسِّرَتْ • إِنَّ لِدُخُولِ اللَّامِ •

إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ •• [١٦٠] نَصَبَ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ (الْمُخْلِصِينَ) مَنْ
نَعْتَهُمْ •

فَانْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ [١٦١] مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ [١٦٢]
أهل التفسير مجمعون فيما علمته على أن المعنى ما أنتم بمضلين أحداً
إِلَّا مَنْ قَدَّرَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَيْهِ أَنْ يَضِلَّ فَرَوَى فَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ
مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : لَيْسَ بِتَابِعِكُمْ عَلَى عِبَادَةِ آلِهَتِكُمْ وَعِبَادَتِكُمْ إِلَّا مَنْ
كَتَبَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَيْهِ أَنْ يَصِلِيَ الْجَحِيمَ • وَرَوَى عُمَرُ بْنُ ذَرٍّ عَنْ
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا أَنتُمْ بِمُضِلِّينَ « أَلَا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ »
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا أَنتُمْ بِمُضِلِّينَ إِلَّا مَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ ^(١٥٦) أَنْ يَضِلَّ • وَرَوَى
أَبُو الْأَشْهَبِ جَعْفَرُ بْنُ حَيَّانٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ : ٢٠٥ / أ / يَا بَنِي إِبْلِيسَ مَا أَنتُمْ
بِمُضِلِّينَ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ إِلَّا مَنْ قَدَّرَ اللَّهُ ^(١٥٧) عَلَيْهِ أَنْ يَضِلَّ • قَالَ
أَبُو جَعْفَرٍ : فِي هَذِهِ الْآيَةِ رَدٌّ عَلَى الْقَدَرِيَّةِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَفِيهَا
مِنَ الْمَعَانِي أَنَّ الشَّيَاطِينَ لَا يَصِلُونَ إِلَى اضْلالِ أَحَدٍ إِلَّا مَنْ كَتَبَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ
عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَهْتَدِي ، وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّهُ يَهْتَدِي لِحَالِ بَيْنِهِ وَبَيْنَهُمْ • وَعَلَى
هَذَا قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ « وَاجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخِيَلِكَ وَرَجِلِكَ » ^(١٥٨) أَيْ لَسْتُ

(١٥٦) ب. د. : الله •

(١٥٧) «الله» زيادة من ب. ج. د. •

(١٥٨) آية ٦٤ - الأسراء •

سورة الصافات

تصلُ منهم الى شيء إلا الى ما في علمي • قال الفراء^(١٥٩) : أهل الحجاز يقولون : فَمَتْنُهُ ، وأهل نجد يقولون : أَفَمَتْنُهُ •

وعن الحسن أنه قرأ (إِلَّا مَنْ هُوَ صَالُ الْجِيحِ)^(١٦٠) [١٦٣] بضم اللام فجماعة من أهل العربية يقولون : لَحْنٌ لأنه لا يجوز : هذا قاضٌ فاعلم • قال أبو جعفر : ومن أحسن ما قيل فيه ما سمعتُ من علي بن سليمان يقول^(١٦١) : هو محمولٌ على المعنى لأن معنى « مَنْ » ، جماعة فالتقدير فيه صالون ، فَحُذِفَتِ التَّوْنُ لِلإضافة وَحُذِفَتِ الواو لِالتقاء الساكنين ، وفيهما قول آخر : أن يكون على القلب فإذا 'قلبَ قيل : صالِ ثم يُحذَفُ الياء فيقال : صالٌ كما يقال : شاكٌ •

وَمِمَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ [١٦٤]

فيه تقديران عند أهل العربية : أحدهما ومما إِلَّا من لـه وَحُذِفَتِ^(١٦٢) مَنْ وهذا مذهب^(١٦٢) الكوفيين ، وفيه ما لا يخفى فيه من حذف الموصول ، والقول الآخر أن المعنى : ومما ملك إِلَّا له مقامٌ معلومٌ ، وهذا قول البصريين • فأما اتصالُ هذا بما قبله فإنه فيما يروى أن الملائكة تبرأتُ مِمَّنْ يعبدُها ، وتعجبت من ذلك لاجتهادها فقالت : ومما إِلَّا له مقامٌ معلومٌ •

وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّاقُونَ [١٦٥] وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبَّحُونَ [١٦٦]

(١٥٩) معاني الفراء ٣٩٤/٢ •

(١٦٠) السابق •

(١٦١) ب، د : بقواه قال •

(١٦٢-١٦٢) في ب، د «وحذفت له من هذا هذا قول ٠٠» وفي العبارة

اضطراب •

سورة الصافات

وفي الحديث عن جابر بن سمرة قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد فقال « أَلَا تَصِفُونَ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْد رَبِّهِمْ » فقلنا يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربهم ؟ فقال : يَتَمَنُّونَ الصُّفُوفَ وَيَتَرَاوُونَ فِي الصَّفِّ ، (١٦٣) .

وَأِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ • [١٦٧]

لما خفت « إِنْ » دخلت على الفعل ولزمتها اللام فرقاً بَيْنَ النَّفْسِي وَالْإِيجَابِ • والكوفيون يقولون « إِنْ » بمعنى « مَا » واللام بمعنى إِلَّا • لو أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ [١٦٨] لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ [١٦٩]

أَيُّ لَوْ جَاءَنَا ذِكْرٌ كَمَا جَاءَ الْأَوَّلِينَ لَأَخْلَصْنَا الْعِبَادَةَ • فَكَفَرُوا •• [١٧٠] أَيُّ بِالذِّكْرِ ، وَالْفَرَاءُ (١٦٤) يَقْدِرُهُ عَلَى حَذْفِ أَيُّ فَجَاءَهُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقُرْآنِ فَكَفَرُوا بِهِ (فَسَّوْفَ يَعْلَمُونَ) قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : أَيُّ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ مَفْتَةً كَفَرَهُمْ •

وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ • [١٧١]
قال الفراء : بالسعادة ، وقال غيره : التقدير ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين •

(١٦٣) سنن ابن داود - الصلاة رقم ٦٦١ ويتمون الصفوف المقدمة •••
سنن ابن ماجه - باب رقم ٩٩٢ ، ونسك : المعجم المفهرس
٣١٨/٣ •
(١٦٤) معاني الفراء ٢/٣٩٥ •

سورة الصافات

(إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ) [١٧٢] فلما دخلت اللام كسرت

« إن » •

وإن جُندَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ • [١٧٣]

على المعنى ، ولو كان على اللفظ لكان هو الغالب مثل قوله : « جُنْدٌ

مِمَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنْ الْأَحْزَابِ » (١٦٥) • وقال الكسائي : جاء ههنا على

الجمع من أجل أنه رأس آية •

فَقَتُولَ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ • [١٧٤]

قال قتادة : أى إلى الموت ، وقال أبو اسحاق : أى الوقت السذي

أهلوا اليه •

فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ •• [١٧٧]

أى العذاب • قال أبو اسحاق : وكان عذاب هؤلاء بالقتل • و « ساء »

بمعنى : بشس ، ورفع (صباح) بها •

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ •• [١٨٠]

على البدل قال أبو اسحاق : ويجوز النصب على المدح والرفع

بمعنى : هو رب العزة •

وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ [١٨١] وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

[١٨٢]

ولو كان في غير القرآن لجاز النصب على المصدر •

شرح إعراب سورة ص بسم الله الرحمن الرحيم

ص ٠٠ [١]

بإسكان الدال لأنها حروف /٢٠٥ب/ تهجّ ، والأجود عند سيويّه^(١)
 فيها الإسكان . ولا تُعرَب ؛ لأن حكمها السقوف عليها وقراءة الحسن
 (صاد)^(٢) بكسر الدال بغير تنوين ولقراءته مذهبان : أحدهما أنه مِن
 صَادِي يُصادي إذا عارض ، ومنه « فأتى له تصدي »^(٣) فالمعنى صَادِي
 القرآن بملك أي قابله به . وهذا المذهب يروى عن الحسن أنه فسّر به
 قراءته روايةً صحيحة عنه أن المعنى اتلّه وتعرّض لقراءته . والمذهب
 الآخر أن تكون الدال مكسورة لالتقاء الساكنين . وقراءة عيسى بن عمر
 (صَادَ) بفتح الدال ، له فيها ثلاثة مذاهب : أحدهن أن يكون بمعنى اتل
 صَادَ . والثاني أن يكون فَتَحَ لالتقاء الساكنين ، واختار الفتح للاتباع^(٤) .
 الثالث أن يكون منصوباً على القسم بغير حروف . وقراءة ابن أبي اسحاق
 (صاد) بكسر الدال والتنوين على أن يكون مخفوضاً على حذف حرف
 القسم . قال أبو جعفر : وهذا بعيد وإن كان سيويّه قد أجاز مثله ،
 ويجوز أن يكون مُشَبَّهاً بما لا يتمكن من الأصوات وغيرها . وصاد إذا

(١) الكتاب ٣٤/٢

(٢) معاني الفراء ٣٩٦/٢

(٣) آية ٦ - عيسى

(٤) ب، د : لاتباع

جَعَلَتْهُ اسماً للسورة لم^(٥) ينصرف كما أنك إذا سميت مؤنثاً بمذكر لم ينصرف وإن قلت حروفه • (والقرآن) خفض بواو القسم بدل من الباء (ذي الذكر) نعت وعلامة الخفض الياء ، وهو اسم معتل والأصل فيه ذَوِي عَلَى فَعَلَ •

بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا •• [٢]

في موضع رفع بالابتداء (في عزّة) خبره أي في تكبر وامتناع من قبول الحق ، كما قال جل وعز • وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم^(٦) ، (وشقاق) من شاق يشاق إذا خالف^(٧) ، واشتقاقه أنه صار في شق غير الشق الآخر •

كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ •• [٣]

« كم » في موضع نصب بأهلكنا (فَنَادُوا) قال قتادة : فنادوا في غير نداء • قال أبو جعفر : ومعناه على قوله في غير نداء ينجي^(٨) ، كما قال الحسن : نادوا بالتوبة وليس حين توبة ولا ينفع العمل • وهذا تفسير من الحسن لقوله جل وعز « ولات حين مناص » ، [قال ليس حين • فأما إسرائيل فيروى عن أبي اسحاق عن التميمي عن ابن عباس « ولات حين مناص »]^(٩) قال : ليس بحين نزول ولا فرار ، قال ضبط القوم جميعاً • قال أبو جعفر : وأصله من ناص ينوص إذا تأخر ، ويقال : ناص ينوص

(٥) ب، د : لا •

(٦) آية ٢٠٦ - البقرة •

(٧) ب، د : أي يخالف •

(٨) ب، د : بتحين •

(٩) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د •

إذا تقدّم • وأما « ولات حين » فقد تكلّم النحويون فيه وفي الوقوف عليه ، وكثر فيه أبو عبيد القاسم بن سلام في « كتاب القراءات » ، وكلّ ما جاء به فيه الا يسيراً مردوداً • قال سيويّه : (١٠) « لاتٌ مُشَبَّهَةٌ بليس » ، والاسم فيها مضمّر أي ليست أحياناً حين مناص ، وحكي أن من العرب من يرفع بها فيقول « ولات حين مناص » ، وحكي أن الرفع قليل ، ويكون الخبر محذوفاً كما (١١) كان الاسم محذوفاً (١٢) في النصب أي ولات حين مناص لنا • والوقوف عليها عند سيويّه والقراء (١٣) ، وهو قول أبي الحسن ابن كيسان وأبي إسحاق ، ولات بالتاء ثم بتديء حين مناص • قال أبو الحسن بن كيسان : والقول كما قال سيويّه : لأنه شبّهها بليس فكما تقول ليست تقول : لات • والوقوف عليها عند الكسائي بالهاء ولاه ، وهو قول محمد بن يزيد ، كما حكى لأعنه علي بن سليمان ، وحكي عنه أن الحجة (١٤) في ذلك أنها « لا » دخلت عليها الهاء لتأنيث الكلمة ، كما يقال : ثمة ورثة • وأما أبو عبيد فقال : اختلف العلماء فيها فقال بعضهم : لات ثم بتديء فتقول : حين ثم لم يذكر عن العلماء غير هذا القول وكلامه يوجب غير هذا ثم ذكر احتجاجهم بأنها في المصاحف كلّها كذا ثم قال : وهذه حجة لولا أن ثم حججاً تردّها ثم ذكر حججاً لا يصحّ منها شيء ، وسندكرها إن شاء الله تعالى ، ونبين ما يردّها • قال : والوقوف عندي بغير تاء ثم ٢٠٦/٢١٢ بتديء بحين مناص ثم ذكر الحجج فقال : إحداهن أننا لم نجد في كلام العرب لات إنما هي « لا » • قال أبو جعفر :

-
- (١٠) انظر الكتاب ٢٨/١
 (١١-١٢) ساقط من ب، د •
 (١٣) معاني القراء ٣٩٨/٢
 (١٤) في « الإجماعة » تصحيف •

لو لم يكن في هذا من الرد إلا اجتماع المصاحف على ما أنكره فكيف وقد روى خلاف ما قال جميع التحوين المذكورين من البصريين والكوفيين ، فقال سيويوه : « لات » مشبهة بليس ، وقال الفراء عن الكسائي أحسبه أنه سأل أبا^(١٤) السمال فقال : كيف تقف^(١٥) على ولات ؟ فوقف عليها بالهاء . قال أبو عبيد : والحجة الثانية أن تفسير ابن عباس يدل على ذلك ؛ لأن ابن عباس قال : ليس حين نزول ولا فرار . قال أبو جعفر : تفسير ابن عباس يدل على أن الصحيح غير قوله ، ولو كان على قوله لقال ابن عباس ليس حين مناص ، ولم يرو هذا أحد . قال أبو عبيد : والحجة الثالثة أننا لم نجد العرب تزيد هذه التاء إلا في حين وأوان والآن ، وأنشد لأبي وجزة السعدي :

٣٧٤ - المَاطِفُونَ تَحِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ
وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانَ آيِنَ الْمُطْعِمِ^(١٥)

وأنشد لأبي زبيد الطائي :

٣٧٥ - طَلَبُوا صَلَحَنَا وَلَاتَ أَوَانَ
فَاجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ^(١٦)

(١٤-١٤) في ب، د «أبا السمال كيف يقرأ فيقف» .
(١٥) انظر : المخصص ١١٩/١٦ ، اللسان (حين) ، الخزانة ١٤٧/٢ وورد غير منسوب في : تأويل مشكل القرآن ٤٠٤ « . زمان ما من مطعم » ، تفسير الطبري ١٢٣/٢٣ .
(١٦) انظر : شعر أبي زبيد الطائي ٣٠ ، تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ٤٠٣ ، الخزانة ١٤٤/٢ ، ١٥١ . وذكر غير منسوب في : معاني القرآن للمغراء ٣٩٨/٢ تفسير الطبري ١٢٣/٢٣ .

سورة ص

وأشد :

٣٧٦ - نَوَلِي قَبْلَ يَوْمِ بَيْنِي جُمَانَا
وَصِلِينَا كَمَا زَعَمْتَ تَلَانَا^(١٧)

قال أبو جعفر : واشاد أهل اللغة جميعا على غير ما قال • قال الفراء :
أُشْمِدَنِي المفضل :

٣٧٧ - تَذَكَّرَ حُبَّ لَيْلَى لَا تَ حِينَا
وَأَضْحَى الشَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الْقَرِينَا^(١٨)

قال أبو جعفر : فأما البيت الأول الذي أَشَدَّهُ لأبي وجزة فقرأه^(١٩)
العلماء باللغة على أربعة أوجه كلَّها على خلاف ما أَشَدَّهُ ، وفي أحدها
تقديران • رواه أبو العباس محمد بن يزيد « العَاطِفُونَ وَلَاتَ مَا مِنْ
عَاطِفٍ » ، والرواية الثانية « العاطفون ولات حينَ تَعاطفُ » ، والرواية
الثالثة رواها أبو الحسن بن كيسان « العَاطِفُونَهُ حِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ »
جَعَلَهَا هاء في الوقف وتاء في الإدراج ، وزعم أنها لبيان الحركة شُبَّهَتْ
بهاء التانيث ، والرواية الرابعة هي « العَاطِفُونَهُ حِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ » •
وفي هذه الرواية تقديران : أحدهما ، وهو مذهب اسماعيل بن اسحاق ،
أن الهاء في موضع نصب كما تقول : الضاربون زيداً ، فإذا كُنَّيت قلت :

(١٧) الشاهد الجميل بن معمر انظر : ديوانه ٢١٨ «نولي قبيل ناي
داري ٠٠» ، اللسان (تلن) ونسب لابن أحمر في الخزانة ١٤٧/٢ ،
١٤٩ ، وورد غير منسوب في تفسير الطبري ١٢٣/٢٣ «قبل يوم
سبي» سر صناعة الاعراب ١٨٥/١ •

(١٨) استشهد به غير منسوب في : معاني الفراء ٣٩٧/٢ ، تفسير
الطبري ١٢٧/٢٣ ، الخزانة ١٤٤/٢ ، ١٤٨ •

(١٩) ب، د : شرواه •

الضاربوه ، وأجاز سيويه الضاربونه في الشعره ، (٢٠) فجاء اسماعيل
بانيت (٢١) على مذهب سيويه في إجازته مثله . والتقدير الآخر
« العاطفونه » ، على أن الهاء ليسان الحركة ، كما تقول : مر بنا
المسلمونه ، في الوقف ثم أُجريت في الوصل مجراها في الوقف . كما
قرأ أهل المدينة « ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطانيه » (٢٢) .
وأما البيت الثاني فلا حجة له فيه لأنه يُوقف عليه ولات أوان غير أن
فيه شيئاً مشكلاً لأنه روي « ولات أوان » بالخفض ، وإنما يقع
ما بعد لات مرفوعاً ومنصوباً ، وإن كان قد روي عن عيسى بن عمر أنه
قرأ (ولات حين مناص) بكسر التاء من « لات » والنون من « حين »
فإن الثبوت عنه أنه قرأ (ولات حين مناص) فبنى لات على الكسر
ونصب حين فأما « ولات أوان » ففيه تقديران : قال الأخفش : فيه
مضمر أي ولات حين أوان . قال أبو جعفر : وهذا القول بين الخطأ ،
والتقدير الآخر عن أبي اسحاق ، قال تقديره : ولات حين أوانا فحذف
المضاف اليه فوجب ألا يعرب فكسره لالتقاء الساكنين ، وأنشد
محمد بن يزيد « ولات أوان » بالرفع .

وأما البيت الثالث فيت مؤكّد لا يُعرف قائله ، ولا يصح به
حجة . على أن محمد بن يزيد رواه « كما زعمت الآن » ، وقال غيره :
المنعى كما زعمت أنت الآن ، فأسقط الهمزة من أنت والنون . وأما
احتجاجه بحديث عبد الله بن عمر لما ذكر للرجل مناقب عثمان رضي الله

(٢٠) انظر ذلك في اعراب الآية ٥٤ - الصافات . الشاهد ٣٦٨ « هم
القائلون الخير والامرونه » .
(٢١) ب، د : بالتأنيث .
(٢٢) آية ٢٩ - الحاقة .

عنه • قال : اذهب بها، لَآنَ إِلَى أَصْحَابِكَ ، فلا حِجَّةَ فِيهِ لِأَنَّ الْمُحَدَّثَ
 /٢٠٦-/ إِنَّمَا يَرُوي هَذَا عَلَى الْمَعْنَى ، والدليل على هذا أَنَّ مُجَاهِدًا رُوي
 عَنْ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ هَذَا الْحَدِيثَ ، وَقَالَ فِيهِ : اذْهَبْ فَاجْهَلِدْ جَهْدَكَ ،
 وَرَوَاهُ آخَرٌ اذْهَبَ بِهَا الْآنَ مَعَكَ فَأَمَّا احْتِجَاجُهُ بِأَنَّهُ وَجَدَهَا فِي الْأِمَامِ
 « تَبَحُّينَ » فلا حِجَّةَ فِيهِ لِأَنَّ مَعْنَى الْأِمَامِ أَنَّهُ إِمَامٌ لِلْمَصَاحِفِ فَإِنْ كَانَ مُخَالَفًا
 لَهَا فَلَيْسَ بِإِمَامٍ لَهَا ، وَفِي الْمَصَاحِفِ كُلِّهَا وَلَا تَ (٢٣٧) فَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا
 إِلَّا هَذَا الْاِحْتِجَاجُ لَكَانَ مُقْتَضًى • وَجَمْعُ مَنَاصٍ مَنَاصٍ •

•• أَنْ جَاءَهُمْ •• [٤] فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ ، وَالْمَعْنَى مِنْ أَنْ جَاءَهُمْ •

أَجْعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا •• [٥] مَفْعُولَانِ •

وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا •• [٦]

« أَنْ » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ ، وَالْمَعْنَى بِأَنْ امْشُوا • وَالْمَلَأُ الْأَشْرَافُ ، وَقَدْ
 سُمُّوا ، فِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، أَنَّهُمْ أَبُو جَهْلُ بْنُ هِشَامٍ وَشَيْبَةُ
 وَعُتْبَةُ ابْنَا رِبْعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ وَالْعَاصِي بْنُ وَائِلٍ وَأَبُو
 مُعَيْطٍ جَاؤُوا إِلَى أَبِي طَالِبٍ ، فَقَالُوا لَهُ أَنْتَ سَيِّدُنَا فَانْصِفْنَا فِي قَوْمِنَا
 وَأَنْفُسِنَا فَكَفَّنَا أَمْرَ ابْنِ أَخِيكَ وَسَفْهَاءَ مَعَهُ قَدْ تَرَكُوا آلِهَتَنَا
 وَطَعَنُوا فِي دِينِنَا ، فَأَرْسَلَ أَبُو طَالِبٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ :
 إِنَّ قَوْمَكَ يَدْعُونَكَ إِلَى السَّوَاءِ وَالنِّصْفَةِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنِّي
 أَدْعُوهُمْ إِلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَشْرَاءُ ، فَقَالَ يَقُولُونَ : لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ فَقَامُوا ، وَقَالُوا أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا الْآيَاتِ • قَالَ أَبُو

(٢٣٦) ب، د : زيادة «بالتاء منفصلة من حين» •

(٢٣٤) ب، د : إنما •

سورة ص

جعفر : وقيل المعنى وانطلق الأشراف منهم فقالوا للعوام (امشوا واصبروا على إلهتكم) أي على عبادة آلهم (إن هذا لشيء يراد) أي إن هذا الذي جاء به محمد عليه السلام لشيء يراد به زوال نعم قوم وغير تنزل بهم .

ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق [٧] أي تكذيب وابتداع . يقال : خلق واختلق أي ابتدع ، وخلق الله الخلق من هذا أي ابتدعهم على غير مثال ، ثم بين أنهم حساد لقولهم (أنزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى) [٨] وهو القرآن (بل لما يدؤفوا عذاب) والأصل إنبات البلاء ، وجاز الحذف لأنه رأس آية .

أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب [٩] قيل : أم لهم هذا فيمنعوا محمداً صلى الله عليه وسلم مما أنعم الله به عليه ، وكذا (أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما) [١٠] أي فإن ادعوا ذلك (فليرتقوا في الأسباب) أي^{٣٥} في أسباب السموات ، وقيل : في الأسباب^{٣٦} التي ذكرت التي لا تكون إلا لله جل وعز . والأصل فليرتقوا ، حذفت الكسرة لثقلها ، يقال : رقي يرتقي ، وارتقي يرتقي ، إذا صعد ، ورقى يرتقي رقياً مثل رمى يرتقي رمياً ، من الرقية ثم وعد الله نبيه النصر فقال جل ذكره (جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب) [١١] فهزم الله جل وعز الأحزاب كما وعدة . وما ، زائدة للتوكيد ، وتأول الفراء معنى مهزوم أنه مغلوب على أن يصعد إلى السماء .

كَذَّبَتْ قَلْبَهُمْ قَوْمٌ نُّوحٌ ۞ [١٧]

أنت « قوم » على معنى الجماعة ، ولو جاء مذكراً لجاز على معنى الجميع . وصُرفَ نوحٌ وإن كان أعجياً ، لأنه على ثلاثة أحرف فحذف ، ومنع (فِرْعَوْنُ) من الصرف ؛ لأنه قد جاوز ثلاثة أحرف (٢٦) فلم يصرف لعجمته وأنه معرفة وزعم (٢٧) محمد بن اسحاق اسمُ فِرْعَوْنِ الوليد بن مُصْعَبٍ ، قال (٢٨) : وقد قيل : إن (٢٨) اسمه مصعب بن الريان ، وقال غيره : (٢٩) كان يُسمَّى من مَلِكٍ مَصْرَ فرعون ، كما يُسمَّى من مَلِكٍ اليمن تَبَعاً ، وهم التبابعة ، ومن مَلِكٍ فارس كَسْرِي ، وقال محمد بن يزيد كَسْرِي بفتح الكاف ، ومن ملك الروم قَيْصَرٌ وهِرَقْلٌ و (ذُو الْأَوْتَادِ) نعت (٣٠) .

إِنْ كُلُّ ۞ [١٤] بمعنى نفا كل (٣١) (إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ) الأصل إثبات الياء ، وحذفت لأنه رأس آية والكسرة / ١٢٠٧ / دالة عليها .

وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ ۞ [١٥]

بمعنى ما ينتظر ومنه « انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ » (٣٢) (إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) . قال عبدالله بن عمر : لم تكن صيحة في

(٢٦) ب، د : الثلاثة الاحرف .

(٢٧) ب، د : قال .

(٢٨-٢٩) في ب، د « وقال غيره » .

(٢٩) ب، د : بعضهم .

(٣٠) ب، د : لقب .

(٣١) ب، د زيادة «ان بمعنى ما» .

(٣٢) آية ١٣ - الحديد .

سورة ص

السماء إلا بفضب من الله جل وعز على أهل الأرض . (ما لها من فواق) (٣٣) قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع وأبي عمرو وعاصم ، (ومن فواق) (٣٤) بضم القاف قراءة يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي . وأصح ما قيل فيهما أنهما لفتان بمعنى واحد ، وحكى ذلك الكسائي والفراء .

وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا ۝ [١٦]

من أحسن ما قيل في معناه ما قاله سعيد بن جبير قال : قالوا : رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا نَصِينَا فِي الْآخِرَةِ قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ . وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ قَطَطْتُ الشَّيْءَ أَيِ قَطَعْتَهُ . فَالنَّصِيبُ قِطْعَةٌ تُقَطَّعُ لِلْإِنْسَانِ ، وَذَلِكَ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ أَنْ يُقَالَ فِي النَّصِيبِ : قِطٌّ وَيُقَالُ لِلْكِتَابِ الْمَكْتُوبِ بِالْجَائِزَةِ : قِطٌّ كَمَا قَالَ الْأَعْمَشُ :

٣٧٨ - وَلَا الْمَلِكُ التَّعْمَانُ يَوْمَ لَقِيَّتْهُ

بِأَمَّتِهِ يُعْطِي الْقُطُوطَ وَيَافِقُ (٣٥)

« بِأَمَّتِهِ » أَيِ بِنِعْمَتِهِ وَحَالِهِ الْجَلِيلَةِ ، وَ « يَافِقُ » ، يُصْلِحُ « الْقُطُوطُ » جَمْعُ قِطٍّ وَهُوَ الْكِتَابُ بِالْجَائِزَةِ ، وَيُقَالُ فِي جَمْعِهِ : قِطَاطَةٌ ، وَفِي الْقَلِيلِ (٣٦) أَقْطٌ وَأَقْطَاطٌ .

۝ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ۝ [١٧]

(٣٣، ٣٤) التيسير ١٨٧ .

(٣٥) انظر : ديوان الأعمش ٢١٩ « من قصيدة يمدح بها الملقق بن خنثم ابن

شداد بن ربيعة » ، تفسير الطبري ١٣٤/٢٣ « بنعمته يعطي ۝ » .

(٣٦) ب، د : الكثير .

نعت • والأَيْدُ والآد كما يقال: (٣٧) العيب والعاب' ، (٣٨) ومنه رجل (٣٨) آيْدٌ • (إنه آوَابٌ) قال الضحاك : أي ثواب ، وعن غيره أنه كان كلما ذكر ذنبه (٣٩) أو خَطَرَ على باله استغفر منه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم «إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِائَةَ مَرَّةٍ» ، (٤٠) ويقال : آبَ يَوْوبُ إِذَا رَجَعَ ، كما قال :

٣٧٩ - وَكُلُّ ذِي غَيْبَةٍ يَوْوبُ
وغياب المسوت لا يسووب' (٤١)

إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ ٠٠ [١٨]

في موضع نصب على الحال • ويروى أنها كانت تحياه بالتسبيح ، وقيل : سخرها الله جل وعز لتسير معه فذلك (٤٢) تسبيحها ؛ لأنها دالة على تنزيه الله جل وعز عن شبه المخلوقين (بالعشي والاميراق) من أشرقت الشمس إذا أضاءت وصفت • وعن ابن عباس قال : صلاة الضحى

(٣٧) ب، د : تقول •

(٣٨) في ب، د «ويقال عن القوة رجل أيْد» •

(٣٩) ب، د : ذنبا •

(٤٠) في ب الحديث «انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم مائة مرة» •

سنن أبي داود - الصلاة حديث ١٥١٥ سنن ابن ماجه - الادب حديث ٣٨١٥ «اني لاستغفر الله وأتوب إليه ٠٠» سنن الدارمي الرقاق ٣٠٢/٢ ، فيض القدير شرح الجامع الصغير ١١/٣ (٢٦٢١) المجازات النبوية للرضي •

(٤١) الشاهد لعبيد بن الابرس : انظر ديوان عبيد بن الابرس ٢٦ ، تفسير الطبري ٧١/١٥ ، الاضداد لابن الانباري ٤٦ •

(٤٢) ب، د : فكذلك •

(٤٣) معاني الفراء ٤٠١/٢ •

مذكورة في كتاب الله جل وعز ، وقرأ « يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » .

وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةً ۝ [١٩]

معطوف على الجبال • قال الفراء: (٤٣) « ولو قرئ » (والطَّيْرِ مَحْشُورَةً) لجاز لأنه لم يَظْهَرْ الفعل ، وكذا لو قرئ « (وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ) » [٢٠] (وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ) مفعولان (وَفَصَّلَ الْخِطَابِ) معطوف عليه •

وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ ۝ [٢١]

وبَعْدَهُ (إِذْ تَسَوَّرُوا الْمَحْرَابَ) لأنَّ الْخَصْمَ (٤٤) يُؤَدِّي عن الجمع (٤٥) وهو مصدر في الأصل (٤٥) من خَصَمْتُهُ خَصْماً • وحقيقته في العربية إِذَا قُلْتَ : الْقَوْمُ خَصْمٌ لَهُ ، معناه ذَوُو خَصْمٍ ثم أَقَمْتَ الْمُضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَ الْمُضَافِ ، وقد يقال : خُصُومٌ كَمَا يقال : عَدُوٌّ •

إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ ۝ [٢٢]

فجاءت إِذْ مرتين لأنهما فعلان ، وزعم (٤٦) الفراء (٤٧) إحداهما بمعنى « لما » • وقول آخر أن تكون الثانية وما بعدها تَمِيْنًا لما قبلها • (قَالُوا لَا تَخَفْ) حَذَفَتِ الضمة من الفاء للجزم ، وحذفت الألف المنقلبة من الواو لثلاثي يلتقي ساكنان (خَصْمَانِ) وقبل هذا « إِذْ تَسَوَّرُوا »

(٤٤) في ج زيادة « واحد » •

(٤٥-٤٥) في ب، د عن المصدر وهو جمع في الاصل، وفيها اضطراب •

(٤٦) ب، د : وقال •

(٤٧) معاني الفراء ٤٠١/٢ •

المحراب» لأن اثنين^(٤٨) جمع • قال الخليل رحمه الله : كما تقول^(٤٨) : نحن فعلن ، إذا كنتم اثنين ، وقال الكسائي : جمع لما كان خبراً فلمسا انقضى الخبر وجاءت المخاطبة خبر الاثنين عن أنفسهما فقالا «خَصْمَان» • قال أبو اسحاق : أي نحن خصمان ، وقال غيره : القول محذوف أي يقول خصمان • قال أبو اسحاق : ولو كان بالنصب خَصْمَيْن لجاز أي أتيناك خَصْمَيْن •^(٤٩) (بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ) قال الكسائي : ولو كان بَغَى بَعْضُهُمَا عَلَى بَعْضٍ لجاز ، وقال غيره : بَغَى بَعْضُنَا يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ دَاوُدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ) وقرأ الحسن وأبو رجاء (وَلَا تَشْطِطْ) بفتح ٢٠٧ ب / التاء وضم الطاء الأولى ، وقال أبو حاتم لا يعرف هذا في اللغة • قال أبو جعفر : يقال آسَطَ يَشْطُ إِذَا جَارَ^(٥٠) في الحكم أو القول ، وَشَطَّ يَشْطُ وَيَشْطُ إِذَا بَدَفَ فَيَشْطِطُ فِي الْآيَةِ أَيْنُ وَيَشْطِطُ يَجُوزُ أَي لَا تَبْعِدُ عَنِ الْحَقِّ ، كما قال :^(٥١)

٣٨٠- تَشْطُ غَدَاً دَارُ جِرَانِنَا
وَلَلدَّارُ بَمَدٍّ غَدٍ أَبَعَدَ^(٥٢)

إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً ٠٠ [٢٣]
وقرأ^(٥٣) الحسن تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً (بفتح التاء فيها ، وهي لغة

(٤٨-٤٨) في ب، د «الاثنين جمع كما تقول» •
(٤٩) ب، د زيادة «أي على التفسير أو على الحال» •
(٥٠) ج : جاوز •
(٥١) في ب منسوب لعمر بن أبي ربيعة •
(٥٢) انظر : شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٣٠٨ •
(٥٣) ب، د الزيادة «نصب على التمييز عند البصريين وعلى التفسير عند الكوفيين» •

شاذة وهي الصحيحة من قراءة^(٥٤) الحسن . والعرب تكنى عن المرأة بالنعجة والشاة .^(٥٥) وعن عبدالله بن مسعود رحمه الله أنه قرأ وعازني^(٥٦) في الخطاب) .

قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالٍ نَعَجْتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ ۝ [٢٤]

يقال : ان هذه خطيئة داود صلى الله عليه لأنه قال : لقد ظلمك من غير تثبت بيئة ، ولا أقرار من الخصم ولا سؤال لخصمه هل كان هذا كذا أم لم يكن ؟ هذا قول ، فأما قول العلماء المتقدمين الذين لا يدفع قولهم ، منهم عبدالله بن مسعود وابن عباس رحمهما الله فانهم قالوا : ما زاد داود صلى الله عليه وسلم على أن قال للرجل : انزل عن امرأتك . قال أبو جعفر : فعاتبه الله جل وعز على هذا ، ونبّه عليه . وليس هذا بكبير من المعاصي ، ومن يخطيء الى غير هذا ، فانما يأتي بما لا يصح عن عالم ويلحقه فيه الانم العظيم . « سؤال نعجتك » اضافة على المجاز أي سؤال نعجتك . (وان كثيراً من الخلطاء) جمع خليف ، وهو الشريك فهذا جمع ما لم يكن فيه واو ، ولا يجوز في طويل طولا . لثقل الحركة في الواو (وظن داود انما فتناه) قال أبو عمرو والفراء : ظن^(٥٧) بمعنى أيقن إلا أن الفراء شرحه بأنه لا يجوز في المعاني أن يكون الظن بمعنى اليقين . وعن عمر بن الخطاب أنه قرأ (انما فتناه) بتسديد التاء والنون على الكثير ، وعن قتادة أنه قرأه (انما فتناه) بتخفيفهما^(٥٨) (فاستغفر ربّه وخراً راعياً) على الحال .

(٥٤) ب، ج، د : قراءات .

(٥٥) جاء في اللسان (نعج) : والعرب تكنى بالنعجة والشاة عن المرأة .

(٥٦) معاني الفراء ٤٠٤/٢ .

(٥٧) معاني الفراء ٤٠٤/٢ .

(٥٨) ب، د زيادة « يعني الملكين » .

سورة ص

فَفَقَّرْنَا لَهُ ذَٰلِكَ ۝۝ [٢٥]

في موضع نصب بغفرنا ، ويجوز أن يكون في موضع رفع أي الأمر ذلك (وإنَّ له عندنا لَنَزْلُقِي) • قال مجاهد عن عبيد بن عمر قال : الزلّقى الدنو من الله جل وعز يوم القيامة •

يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ۝۝ [٢٦]

أي مكنّاك (٥٩) ، لتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فتخلف من كان قبلك من الأنبياء والأئمة الصالحين (إنّ الذين يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) بفتح الياء بلا اختلاف فيها ، وهو فعل لازم ولو ضُمَّت الياء كان متعدّياً (بما نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ) أي تركوا العمل • يقال : نَسِيَ شيء إذا تركه •

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝۝ [٢٧]

وشرح هذا أنهم كانوا يقولون : ليست ثمَّ عقوبة ولا نارٌ فالكافر والعاصي يَسْعُدَانِ بِاللَّذَاتِ وغصب الأموال ، والمظلوم يشقى ، لأنهما يصيران إلى شيء واحد ، فرد الله جل وعز هذا عليهم بأنه ما خلق السماء والأرض وما بينهما باطلاً ؟ لأنّ الذين ادعوه باطل وذلك منهم ظنّ وبين ذلك جل وعز بقوله (أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ) [٢٨] فكان في هذا ردٌّ على المرجئة ؛ لأنهم يقولون : يجوز أن يكون المفسد كالمصلح أو أرفع درجة منه ، وبمقدمه أيضاً (أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ) •

(٥٩) ب، ج، د : ملكناك •

كتاب " أنزلناه إليك " ٠٠ [٢٩] بمعنى هذا كتاب (مبارك) من

نعمه .

(٠٠ نِعَمَ الْعَبْدُ ٠٠) [٣٠] مرفوع بنعم .

اذَّ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافَاتُ الْجِيَادُ ٠٠ [٣١]
 جَمَعَ جَوَادٌ لِلْفَرَسِ اِذَا كَانَ شَدِيدَ الْحُضْرِ (٦٠) ، كما يقال
 للانسان : جواد اذا كان سريع العطية غزيرها غير أنه يقال : قومٌ أجوادٌ
 وخيل جياذ وقد قيل : جياذ جَمَعَ جايذ . وقائل هذا يحتج بأنه لو كان
 جمع جواد ل قيل جَوَادٌ ، كطويل وطوال . ويقال في جَمَعَ جَوَادٌ :
 جَوْدَاءُ وَأَجْوَدَاءُ وَجَوْدٌ باسكان الواو وجوودٌ بضمها .

فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّ حَبَّ الْخَيْرِ (٦١) ٠٠ [٣٢] / ٢٠٨ / أ

الفراء (٦٢) يقدره مفعولاً أي آثرت حبَّ الخيل ، وغيره يقدره
 مصدرأ وهو يَقْدَرُ الخيل بمعنى الخير ، وغيره يقول : مني « أُحِبُّ حَبَّ
 الخير، أنه كان في صلاة فجيء اليه بخيلٍ لَتَعَرَّضَ عَلَيْهِ قَدْ غُنِمَتْ
 فَأَشَارَ إِلَيْهَا يَدُهُ (٦٣) لأنه يصلّي حتّى توارت الخيلُ ، وسترها جذرُ
 الاصطبلات فلمّا فرغ من صلاته قال : (رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا)
 [٣٣] أي فأقبل يمسحها مسحاً . وفي منساه قولان : أحدهما أنه أقبل
 يمسحُ سَوْقَهَا وَأَعْنَاقَهَا يَدُهُ اكراما منه لها ، وليُرِيَّ أَنَّ الْجَلِيلَ لَا يَقْبَحُ
 بِهِ أَنْ يَفْعَلَ مِثْلَ هَذَا بِخِيَلِهِ . وقال قائل هذا القول : كيف (٦٤) يقتلها وفي

(٦٠) ج : الجري .

(٦١) أ «الخيّل» تحريف .

(٦٢) معاني الفراء ٤٠٥/٢ .

(٦٣) ب، د زيادة «أي واروها عني» .

(٦٤) ب، د زيادة «ينبغي أن» .

ذلك^(٦٥) افساد المال ومعاقبة من لا ذنب له ؟ وقيل المسح ههنا القطع أَذِنَ له في قتلها • والسُّوقُ جَمْعُ سَاقٍ مثل دَارٍ ودُورٍ ، وفي أَقْلَ العَدَدِ أسُوقٌ • والساقُ مُؤَنَّثَةٌ •

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ۝ [٣٤]

أى اختبرناه بما ينقل عليه (وأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً) قيل يعنى به ولدأ له مَيْتاً • وذلك أنه طافَ على جواريه^(٦٦) ، وقال : أرجو أن تلد كل واحدة منهم ذكراً ، وفي الحديث انه لم يقل ان شاء الله فلم تحمل إلا واحدة منهم ، ومات الولد والقيَ على كُرْسِيِّهِ فِتْنَةً على مَحَبَّةِ الدُّنْيَا ، والرغبة فيها ، واستدعاء الولد ، وانه لا ينبغي أن يكون كذا (ثم أَنَابَ) أى رجع عما كان عليه • وقد قيل^(٦٧) : جسد شيطان^(٦٧) •

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ۝ [٣٥]

قيل : ليس في هذا دليلٌ على أن ذلك الفعل منه ذنبٌ ، لأنه قد يكون^(٦٨) له أن يستغفر مما عمله قبل النبوة^(٦٩) أو يستغفر مما يعرض له •

وإن^(٧٠) لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى ۝ [٤٠] أى قرين (وَحُسْنِ مَآبٍ) أى مرجع •

(٦٥) ب، د : هذا

(٦٦) ب، د : جواز له •

(٦٧-٦٧) في ب، د «قيل وألقينا على كرسية جسد أي شيطانا» وفي ج «وقد قيل جسد أي شيطانا» •

(٦٨) ج : قد يجوز •

(٦٩) ب، د : التوبة •

(٧٠) في ب، د زيادة «فغفرنا له ذلك مفعول» وهو سهو وخطأ بين هذه الآية والآية ٢٥ «فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزلفى ۝» •

واذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ ۝ [٤١]

على البدل (إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْتَجِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ) وقرأ عيسى بن عمر (إِنِّي) بكسر الهمزة • قال القراء (٧١) : واجتمعت القراء على أن قرؤا « بِنُصْبٍ » بضم النون والتخفيف • وهذا غلط ويُعَدُّ مناقضة (٧٢) أيضا ، لانه قال : اجتمعت القراء على هذا ، وحكى بعده أنهم ذكروا عن يزيد ابن الققاع أنه قرأ (بِنَصْبٍ) (٧٣) بفتح النون والصاد [فغلط على أبي جعفر ، وانما قرأ أبو جعفر (بِنُصْبٍ) بضم النون والصاد] (٧٤) ، كذا حكاه أبو عبيد وغيره ، وهو يروى عن الحسن فاما (بِنَصْبٍ) فهو قراءة عاصم الجحدري ويعقوب الحضرمي وقد رُوِيََتْ هذه القراءة أيضا عن الحسن ، وقد حكى (بِنَصْبٍ) • وهذا كله عند أكثر النحويين بمعنى النَّصْبِ • فَنُصْبٌ وَنَصَبٌ كَحُزْنٍ وَحَزَنٍ ، وقد يجوز أن يكون نَصَبٌ جَمَعَ نَصَبٍ كَوَثْنٍ وَوُثْنٍ ، ويجوز أن يكون نَصَبٌ بمعنى نَصْبٍ حُدِّثَتْ مِنْهُ الضُّمَّةُ فَأَمَّا « وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصْبِ » (٧٥) فقليل : انه جمع نَصَابٍ وَنَصَبٍ على أصل المصدر • وقد قيل في معنى « مُسْتَجِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ » : انه ما يلحقه من وسوسته لاغير ، والله اعلم •

ارْكُضْ بِرِجْلِكَ ۝ [٤٢]

- (٧١) معاني القراء ٤٠٥/٢ •
 (٧٢) في ج زيادة « قد غلط » •
 (٧٣) معاني القراء ٤٠٥/٢ وفي الاتحاف ان هذه قراءة يعقوب والحسن وروى قراءة أبي جعفر يزيد بضم النون والصاد •
 (٧٤) ما بين القوسين زيادة من ب، ج، د •
 (٧٥) آية ٣ - المائة •

سورة ص

قال الكسائي : أى قلنا ، وقال محمد بن يزيد : الرَكْضُ التحريك ولهذا قال الأصمعي : يقال رَكَضْتُ الدابة ولا يقال : رَكَضْتُ هِيَ ، لان الرَكْضَ إنما هو تحريك راكبها برجليه ولا فعل لها في ذلك ، وحكى سيويه : رَكَضْتُ الدابة فَرَكَضْتُ هِيَ مثلُ جَبَرْتُ العَظْمَ فَجَبَرْتُ وَحَزَنْتُهُ فَحَزَنْتُهُ .

وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ۝ [٤٣]

تأول هذا مجاهد على أن الله جل وعز رَدَّ عليه أهله فأعطاه مثلهم في^(٧٦) الآخرة فصار له أهله في الدنيا ومثلهم^(٧٦) معهم في الآخرة . فأما ما يروى عن عبدالله بن مسعود لَمَّا بلغه أن مروان قال : إنما أُعْطِيَ عوضاً من أهله ولم يعطهم بأعيانهم فقال : ليس كما قال بل أُعْطِيَ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ، فتأول هذا القول بعضُ العلماء على أن الله جل وعز رَدَّ عليه من غاب من أهله ، وَوُلِدَ لَهُ مِثْلُ مَنْ مَاتَ وَأُعْطِيَ مَنْ نَسَلَهُمْ مِثْلَهُمْ (رَحْمَةً) بالنصب على المصدر . قال أبو اسحاق : هو مفعول له (وَذَكَرَى) معطوف على الرحمة . قال أبو اسحاق : معنى « وذكرى لاولى الألباب » أن ذا العقل إذا ابْتُلِيَ ذَكَرَ بِسَلَاءِ أَيُّوبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبَرَ .

وَخَذَ بِيَدِكَ ضِغْثًا ۝ [٤٤] / ٢٠٨ ب/

أى وقلنا له وخذ بيدك ضغثاً . قال : وهي الحزمة من الحشيش وما أشبه ذلك .

(٧٦-٧٦) ساقط من ب، ج، د .

واذْكُرْ عِبَادَنَا اِبْرَاهِيمَ واسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۝ [٤٥]
على البدل ، وقراءة (٧٧) ابن عباس (واذْكُسِرْ عِبْدَنَا) (٧٨)

باسناد صحيح ، رواها ابن عينة عن عمر عن عطاء عنه ، وهي قراءة ابن كثير . فعلى هذه القراءة يكون « ابراهيم » بدلاً من عِبْدَنَا ، واسحاق ويعقوب على العطف . والقراءة بالجمع « آيين » ، وشرح هذا من العربية أنك إِذَا قُلْتَ : رأيتُ أصحابنا زيداً وعمراً وخالداً ، فزيد وعمرو وخالد بدل منهم ، وهم الاصحاب ، واذا قلت : رأيتُ صاحبنا زيداً وعمراً وخالداً ، فزيد وحده بدل ، وهو الصاحب ، وعمرو وخالد عطف على صاحبنا وليسا بداخلين في المصاحبة إلا بدليل غير هذا غير انه قد علم أن قوله جل وعز « واسحاق ويعقوب » داخل في العبودية (أُولَى الأَيْدِي والأَبْصَارِ) فأما (الأَبْصَارِ) فَمُتَّفَقٌ على تأويلها أنها البصائر في الدين ، وأما (الأَيْدِي) فمختلف في تأويلها فأهل التفسير يقولون : انها القوة في الدين ، وقوم يقولون : الأيدي جمع يَدٍ ، وهي النعمة أي هم أصحاب النعم أي الذين أنعم الله عليهم ، وقيل : هم أصحاب النعم والاحسان لانهم قد أحسنوا وقدموا خيراً .

إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدارِ ۝ [٤٦]

« ذكرى » في موضع خفض إلا أن فيها ألف التانيث وخفضها بالاضافة (٧٩) وقراءة الكوفيين (بخالصة ذِكْرَى الدار) (٨٠) على البدل . وهذا (٨١) بدل المعرفة من النكرة « أَخْلَصْنَاهُمْ » جعلناهم مُخْلِصِينَ

(٧٧) ب، د : وقرأهن .

(٧٨) معاني للفراء ٤٠٦/٢ .

(٨٠، ٧٩) الاضافة قراءة أهل الحجاز . معاني الفراء ٤٠٧/٢ ، التيسير

١٨٨ .

(٨١) ب، د : وهو .

سورة ص

وَمُخْلِصِينَ مِنَ الْأَدْنَسِ قَدْ أَخْلَصُوا الْعَمَلَ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ يَذْكُرُونَ الدَّارَ ،
وهي الآخرة ، ويذكرونها لا يريدون بذلك الدنيا ولا العمل لاهلها .

وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ • [٤٧]

أَيُّ مِنَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَاهُمْ مِنَ الْأَدْنَسِ وَمُصْطَفَيْنَ جَمْعُ
مُصْطَفَى زدت^(٨٢) على مصطفى^(٨٢) ياء ساكنة ونوناً ، والألف من
مصطفى ساكنة حذفت الألف لالتقاء الساكنين وكانت آوياً بالحذف
لأن قبلها فتحة • والأخيار جمعٌ خَيْرٌ وكأنه جمعٌ على حذف الزائد
كأنك جمعت^(٨٣) خَيْراً ، كما تقول : مَيِّتٌ وأموات • ويقال : رَجُلٌ
خَيْرٌ وخَيْرٌ كما يقال : هَيِّنْ وهَيِّنْ وَلَيِّنْ وَلَيِّنْ •

هذا ذكرٌ • • [٤٩] مبتدأ وخبره • والمعنى هذا ذكر جميل في
الدنيا (إِنَّ لِّلْمُتَّقِينَ لِحُسْنٍ مَّآبٍ) أَيُّ مَعَ هَذَا الذِّكْرِ الْجَمِيلِ فِي
الدنيا حسن المرجع يوم القيامة ثم بيَّن بقوله جَلَّ وَعَزَّ (جَنَّاتٍ عَدْنٍ)
[٥٠] والعدن في اللغة الإقامة يقال : عَدَنَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ^(٨٤) بِهِ غَيْرَ
أَن^(٨٤) عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ : جَنَّةُ عَدْنٍ : قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ ، لَهُ^(٨٥) خَمْسَةُ
آلَافٍ بَابٍ ، عَلَى كُلِّ بَابٍ خَمْسَةُ آلَافٍ خَيْرَةٍ^(٨٦) لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ
صَدِيقٌ أَوْ شَهِيدٌ (مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ) رَفَعَتِ الْأَبْوَابُ لِأَنَّهَا
اسم ما لم يُسَمَّ فاعله ، وَأَجَازُ الْفَرَادِ مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ، عَلَى أَنَّ
مُفْتَحَةً لِلْجَنَّاتِ ، وَأَنشَدَ هُوَ وَمِثْلُوه :

(٨٢-٨٣) ساقط من ب، د •

(٨٣) ب، د : قلت •

(٨٤-٨٥) في ب، د وب وروى عن •

(٨٥) ب، د : فيه •

(٨٦) ج : حرة •

٣٨١- وما قَوْمِي بِشَعْلَبَةَ بْنِ سَعْدٍ
ولا بغزارة الشعْرِ الرِقَابَا (٨٧)

قال الفراء : أى مُفْتَحَةَ الأبوابِ نَمِ جُتَّ بالتَّوِينِ ونصبت وأنشد سيبويه :

٣٨٢- وَنَأْخُذُ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَيْشٍ
أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامٌ (٨٨)

مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا ٠٠ [٥١] نصب لأنه نعت للجنات ٠

وعندهم قاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ ٠ [٥٢]

نعت لقاصرات لأن قاصرات نكرة وان كان مضافاً إلى معرفة ، والدليل على ذلك أن الألف واللام يدخلانه ، كما قال الشاعر :

٣٨٣- من القاصرات الطرف لو دَبَّ مُحْوِلٌ
من الذَرَرِّ فَوْقَ الْإِتْبِ مِنْهَا لِأَتْرَا (٨٩)

وزعم الفراء (٩٠) أن المعنى مُفْتَحَةُ لهم أبوابها وأن الألف واللام بدل من الهاء والألف ، وأجاز : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ حَسَنَةِ الْعَيْنِ المعنى حَسَنَةِ عَيْنُهُ ٠ قال أبو اسحاق : ولا يجوز أن تكون الألف واللام بَدَلًا من الهاء واللام لأن الألف واللام حرف / ١٢٠٩/ جاء لمعنى والهاء والألف اسم

(٨٧) الشاهد للحارث بن ظالم من أبيات في يوم الفجار انظر : الكتاب ١٠٣/١ «ولا بغزارة الشعر رقابا» ديوان المفضليات ١٠٣ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ٧٦ ٠ المقاصد النجوية ٦٠٩/٣ وروى غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٤٠٨/٢ ، تفسير الطبري ١٧٤/٢٣ ٠

(٨٨) مر الشاهد ١٧٩ ٠

(٨٩) الشاهد لامرئ القيس انظر ديوانه ٦٨ ٠

(٩٠) معاني الفراء ٤٠٨/٢ ٠

وَمُحَالٌ أَنْ يَقُومَ أَحَدُهُمَا مَقَامَ صَاحِبِهِ • وَاِنَّمَا الْمَعْنَى مُقْتَحَنَةً لَهُمْ
الْأَبْوَابُ مِنْهَا •

هَذَا وَإِنْ لِلطَّاعِينَ •• [٥٥] وَالتَّقْدِيرُ الْأَمْرُ هَذَا (لَشَرٍّ مَأْبٍ)
اسْمِ إِنْ •

جَهَنَّمَ •• [٥٦] بَدَلٌ مِنْ شَرٍّ •

هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ • [٥٧]

[« هَذَا » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَخَبَرَهُ حَمِيمٌ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ
أَيُّ هَذَا حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ فَلْيَذُوقُوهُ • وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « هَذَا » فِي مَوْضِعِ
رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَلْيَذُوقُوهُ فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ • وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى الْأَمْرُ هَذَا
وَحَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ] (٩١) إِذَا لَمْ تَجْعَلْهُمَا خَبَرًا فَرَفَعَهُمَا عَلَى مَعْنَى : هُوَ حَمِيمٌ
وَوَسَّاقٌ • وَالْفَرَاءُ يَرْفَعُهُمَا بِمَعْنَى هُوَ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ، وَأَشَدُّ :

٣٨٤ - حَتَّى إِذَا مَا آضَاءَ الصُّبْحِ فِي غَلَسِ
وَعُودِرَ الْبَقْلِ مَلُويٌ وَمَحْصُودٌ (٩٢)

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِاضْمَارِ فَعْلٍ ، كَمَا تَقُولُ : قَدْ
أَضْرَبَهُ ، وَالنَّصْبُ فِي هَذَا آوَلَى • (وَغَسَّاقٌ) بِالتَّخْفِيفِ قِرَاءَةُ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ وَأَهْلِ الْبَصْرَةِ وَبَعْضُ الْكُوفِيِّينَ • فَأَمَّا يَحْيَى بْنُ وَثَابٍ وَالْأَعْمَشُ
وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ فَقَرَأُوا (وَغَسَّاقٌ) بِالتَّشْدِيدِ • فَأَمَّا مَعْنَاهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَمْرٍ : وَفِيهِ هُوَ قَيْحٌ غَلِظَ لَوْ وَقَعَ شَيْءٌ مِنْهُ بِالْمَشْرِقِ لَأَتَتْهُ مِنْ فِي الْمَغْرِبِ ،

(٩١) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةٌ مِنْ ب، ج، د •
(٩٢) اسْتَشْهَدَ بِهِ غَيْرُ مَنْسُوبٍ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَاءِ ١٩٣/١ وَحَتَّى إِذَا
مَا اسْتَقَلَّ النِّجْمُ •• ، تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٧٦/٢٣ •

ولو وقع منه شيء بالغرب لأتتن من في المشرق • قال مجاهد : غَسَّاقٌ بارد ، وعن غير مجاهد أنه يحرق ببرده كما يحرق الحميم بحره • وقال قتادة : هو ما يسيل من بين جلودهم ولحمهم • قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : يقال : غَسَّقَتْ عَيْنُهُ إِذَا سَالَتْ ، فغَسَّاقٌ بالشدِيدِ أَوْ لَيْ ، كما تقول : سَيَّال • قال أبو جعفر : وقد خالف في هذا غيره من رؤساء النحويين لأنه إذا قال : غَسَّاقٌ جَعَلَهُ نَعْمًا لفسير معروف بعينه ، وهذا بعيد في العربية فإذا قال : غَسَّاقٌ فهو اسم ، وهو أولى من أن يقام النعت مقام المنعوت ويحذف المنعوت •

هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ ۝ [٥٩]

ابتداء وخبره أي مقتحم معكم النار • والتقدير يقال لهم : هذا فوج يدخل معكم النار فيقول الذين في النار (لَا مَرْحَبًا بِهِمْ) و «مرحبا» منصوب على المصدر وبمعنى لَا أَصَبْتَ رَجَبًا أَي سَعَةً • قال الفوج (بَلْ آتَيْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَتَيْتُمْ قَدْ تَمَسُّوهُ لَنَا) [٦٠] أي دعوتونا إِلَى الْعَصِيانِ (فَبَشِّرْ الْقَرَارَ) أي استقرادنا •

قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا ۝ [٦١]

قال الفراء : (٩٣) أي من شرع لنا هذا وسنّه ، وقال غيره : أي مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا الْعَذَابَ بِدَعَائِهِ إِيَّامًا إِلَى الْعَصَايِ (فَرَدَّهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ) أي عذاباً بكفره وعذاباً بدعائه إِيَّامًا فَصَارَ ذَلِكَ ضِعْفًا •

وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا ۝ [٦٢]

« ما » في موضع رفع و « لا نرى » في موضع نصب على الحال •

(٩٣) معاني الفراء ٤١١/٢ •

اتَّخَذْنَاهُمْ سُخْرِيًّا ۖ ۞ [٦٣]

ضم السين قراءة الحسن ومجاهد وأبي جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر على الاستفهام وسقطت ألف الوصل لانه قد استغنى عنها ،
وقرأ ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحزمة والكسائي (اتَّخَذْنَاهُمْ)
على أنها ألف وصل^(٩٤) ، في اتخذناهم ، يكون «اتخذناهم» نقلاً للرجال •
وأبو عبيد وأبو حاتم يميلان الى هذه القراءة واحتجا جميعا بأن الذين
قلوا هذا قد علموا أنهم اتخذوهم سخرياً فكيف يستفهمون قالاً وقد تقدم
الاستفهام • قال أبو جعفر : هذا الاحتجاج لا يلزم ، ولو كان واجباً لوجب
في مالنا ، ولكن الاستفهام هنا على ما قاله الفراء^(٩٥) فيه • قال : هو بمعنى
التوبيخ والتعجب^(٩٦) (أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ) اذا قرأت
بالاستفهام كانت أم للتسوية ، واذا كانت بغير استفهام فهي بمعنى
أبلى •

إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ۖ ۞ [٦٤]

بمعنى هو تخاصم ، ويجوز أن يكون بدلاً من الحق ، ويجوز أن
يكون خبراً بعد خبر ، ويجوز أن يكون بدلاً من ذلك على الموضع •

قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ ۖ ۞ [٦٥]

مبتدأ وخبره وكفَّت «ما» «ان» عن العمل (وما من اله الا الله)
« من » زائدة للتوكيد • قال أبو اسحاق : ولو قرئ بالنصب (الا الله

(٩٤) ب، د : بألف الوصل •

(٩٥) معاني الفراء ٤١١/٢ •

(٩٦) ب، د زيادة «وقراءة عاصم اتخذناهم» •

الوَاحِدَ الْقَهَّارَ (جاز على الاستثناء •

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ۝ [٦٦]
على النعت ، وإن نَصَبَتِ الْأَوَّلَ نَصَبَتَ ، ويجوز رفع الأول
ونصب ما بعده على المدح •

قُلْ هُوَ تَبَّاءٌ عَظِيمٌ ۝ [٦٧]
أي القرآن خبر جليل ، وقيل المعنى / ٢٠٩ب / عظيم المنفعة ، وقال
أبو إسحاق : هذا الخبر نبأ عظيم •

أَتَمُّ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ [٦٨] أي لا تقبلونه •
ما كان لي منْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ^(٩٧) الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ [٦٩]
قال أبو جعفر : قد بينا معناه^(٩٨) •

إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَا أَنْذِرُ مُبِينٌ ۝ [٧٠]
«ان» في موضع رفع لأنها اسم ما لم يُسَمَّ فاعله ، ويجوز أن يكون
في موضع نصب بمعنى إلا لأنها^(٩٩) •

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ۝ [٧٢] إِذَا تَرَدُّدُ الْمَاضِي إِلَى الْمُسْتَقْبَلِ لِأَنَّهَا تَشْبِهُ
حروف الشرط وجوابها كجوابه (ساجدين) على الحال •

۝ اسْتَكْبَرَتْ ۝ [٧٥] عَلَى التَّوْبِخِ ، وَمَنْ وَصَلَ الْأَلْفَ
جعلها خبراً (أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالَمِينَ) • قال ابن عباس : كان في علم
الله من الكافرين •

(٩٧) في أ «بالنبا» تحريف •

(٩٨) انظر اعراب الآية السادسة من السورة •

(٩٩) ج : إنما •

قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ۝ [٧٦]

مبتدأ وخبره • قال الفراء : ومن العرب من يقول : أنا خير منه وأشر منه • وهذا (١٠٠) هو الأصل (١٠٠) إلا أنه حذفت الألف منه لكثرة الاستعمال •

قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا ۝ [٧٧]

قل : يعني من الجنة (فَأَنْتَكَ رَجِيمٌ) أي مرجوم بالكواكب والشهب •

قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ [٧٨]

وهو يوم القيامة فلم يُجِبْ إلى ذلك وأُخِّرَ (إلى يومِ الوقتِ المعلومِ) [٨١] وهو يوم يموت الخلق فيه فَأُخِّرَ إليه تهاونا به وأنه لا يصلح إلا إلى الوسوسة ، ولا يفسد إلا مَنْ كَانَ لا يصلح لو لم يوسوسه •

قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِيَّ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ [٨٢]

أي لاستدعيتهم إلى المعاصي التي ينفون من أجلها أي يخشون •

قال فالحق^(١٠١) والحق أقول^[٨٤]

هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة والكسائي ، وقرأ ابن عباس ومجاهد وعاصم والأعمش وحمره (قال فالحق^(١٠٢) والحق أقول) برفع الأول^(١٠٣) وفتح الثاني^(١٠٣) ، وأجاز الفراء^(١٠٤) ، قال فالحق^(١٠٤) والحق أقول ، بخفض الأول ولا اختلاف في الثاني أنه منصوب بأقول ونصب الأول على الإغراء أي فاتبعوا الحق واستمعوا الحق . وقيل هو بمعنى أحق الحق أي أفعله ، وأجاز الفراء وأبو عبيد أن يكون الحق منصوباً بمعنى حقاً (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ) [٨٥] وذلك عند جماعة من النحويين خطأ لا يجوز : زيدا لأضربن لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها . ومن رفع (الحق) رفعه بالابتداء أي فأنا الحق أو والحق مني وروياً جميعاً عن مجاهد يجوز أن يكون التقدير : هذا الحق . وفي الخفض قولان : أحدهما أنه على حذف حرف القسم ، هذا قول الفراء ، قال كما تقول : الله لأفعلن ، وقد أجاز مثل هذا سيويه وغلطة فيه أبو العباس ، ولم يجز إلا نصب لأن حروف الخفض لا تضر ، والقول الآخر : أن تكون الفاء بدلاً من القسم ، كما أشدوا :

٣٨٥- فَمِثْلِكَ حَبْلِي قَدْ طَرَقْتُ وَمُرْضِعُ
قَالِهَيْتُهَا عَنْ ذِي ثَمَائِمٍ مُحَوَّلٍ^(١٠٥)

(١٠١) ، (١٠٢) التيسير ١٨٨ .

(١٠٣-١٠٢) في ب ، د الأول فأما الثاني فلم يختلفوا في نصبه بأقول ، .

(١٠٤) معاني الفراء ٤١٣/٢ .

(١٠٥) الشاهد لامرئ القيس . انظر ديوانه ١٢ «ثمانم مغيل» الكتاب

٢٩٤/١ ، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٣٩ .

وروى مسروق عن عبدالله بن مسعود قال . من سئل عما لا يعلم فليقل لا أعلم ولا يتكلف فان قوله لا اعلم علم . وقد قال الله جل وعز لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل ما آسألكم ظليه من أجره وما أنا من المتكلفين) [٨٦] (إن هو إلا ذكر للعالمين)
• [٨٧]

وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ • [٨٨]

أى (١٠٦) نبأ القرآن حق بعد حين • قال أبو اسحاق : أى بعد الموت • وقال الفراء : بعد الموت وقبله أى سَيَتَّبِعُنَّ ذَلِكَ •

«١٠٦» في ب، ج، د زيادة «أى نبأ الذكر» •

شرح إعراب سورة الزمر بسم الله الرحمن الرحيم

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ٠٠ [١]

رفع بالابتداء ، وخبره (من الله العزيز الحكيم) أى أنزل (١)
من عند الله جل وعز ، ويجوز أن يكون مرفوعاً بمعنى : هذا تنزيل
الكتاب • وأجاز الكسائي والفراء (تنزيل (٢) الكتاب) بالنصب على
أنه مفعول • قال الكسائي : أى / ٢١٠ / اتبعوا وأقرأوا تنزيل الكتاب •
وقال الفراء : على الأغراء مثل « كتاب الله عليكم » (٣) أى الزموا
كتاب الله •

إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ٠٠ [٢]

وان شئت أدعمت (فاعبد الله مخلصاً) على الحال (له)
الدين • مفعول به أى يخلص له الدين •

أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ٠٠ [٣]

أى الذي لا يشوبه شئ • وفي حديث الحسن عن أبي هريرة أن
رجلاً قال : يا رسول الله إني أتصدق بالشئ وأصنع الشئ أريد

(١) ب، د : تنزل •

(٢) معاني الفراء ٢ / ٤١٤ •

(٣) آية ٢٤ - النساء •

سورة الزمر

يَه وَجَّهَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ وَتَاءَ النَّاسِ • فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٤) :
وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ شَيْئاً شُورِكَ فِيهِ نَمَ تَلَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ • أَلَا اللَّهُ الدِّينُ الْخَالِصُ • (وَالَّذِينَ
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) فِي^٥ مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ : وَالتَّقْدِيرُ
وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ^٥ قَالُوا (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا
إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « الَّذِينَ » فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِفَعْلِهِمْ
أَيُّ وَقَالَ « زُلْفَى » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ أَيُّ تَقْرِيباً •

لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلِداً لَا صُطِفَى مِمَّا يَخْلُقُ
مَا يَشَاءُ •• [٤]

أَيُّ لَوْ أَرَادَ ذَلِكَ أَنْ يَسْمَى أَحَداً مِنْ خَلْقِهِ بِهَذَا مَا جَعَلَهُ إِلَهُهُمْ
(سُبْحَانَهُ) مَصْدَرُ أَيُّ تَزْيِياً لَهُ مِنَ الْوَلَدِ •

•• يَكْوَرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيَكْوَرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ
•• [٥]

قَالَ الضَّحَّاكُ : أَيُّ يَلْقَى هَذَا عَلَى هَذَا وَهَذَا عَلَى هَذَا • قَالَ أَبُو
جَعْفَرٍ : وَهَذَا مَعْنَى التَّكْوِيرِ فِي اللَّفْظِ • وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ غَيْرَ هَذَا
فِي مَعْنَى الْآيَةِ ، قَالَ : مَا نَقْصَ مِنَ اللَّيْلِ دَخَلَ فِي النَّهَارِ وَمَا نَقْصَ
مِنَ النَّهَارِ دَخَلَ فِي اللَّيْلِ •

•• يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ

(٤) جاء ذلك بالمعنى في تفسير الطبري ٢٣/١٩٠ ، ١٩١ ، المعجم لونسناك
٤٢١/٥

(٥-٥) ساقط من ب، د •

خَلَقَ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ۚ ۞ [٦] أَى لَا تَمْنَعُ الظُّلُمَةَ كَمَا تَمْنَعُ
المخلوقين •

۞ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ [٧]

أَى يَرْضَ الشكر لكم أَنْ تَشْكُرُوا بدلَ على الشكر •

۞ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا ۞ [٨] على الحال •

أَمِنْ^(٦) هُوَ قَانِتٌ ۞ [٩]

قراءة الحسن وأبي عمرو وأبي جعفر وعاصم والكسائي • وقرأ
تافع وابن كثير ويحيى بن وثاب والاعمش وحزمة (أَمِنْ هُوَ)^(٧)
وحكى أبو حاتم عن الاخفش قال : من قرأ في الزمر (أَمِنْ هُوَ)
بالتخفيف فقراءته ضعيفة لانه استفهام ليس معه خبر • قال أبو جعفر :
هذا لا يلزم وقد أجمعوا جميعاً على أن قرءوا « أَفَمَنْ شَرَحَ اللهُ
صدره للإسلام^(٨) » ، وهو مثله • وفي القراءة بالتخفيف وجهان حسنان
في العربية ، وليس في القراءة الاخرى الا وجه واحد • فأحد الوجهين
أن يكون نداء ، كما يقال^(٩) : يا زيدُ أَقْبِلْ ، ويقال : أَزِيدُ أَقْبِلْ •
حكى ذلك سيويه وجميع النحويين كما قال :

٣٨٦- آتَيْنِي لُبَيْتِي لَسْتُ بِمَدٍ
إِلَّا يَدَا لَيْسَتْ لَهَا عَصْدٌ^(١٠)

(٧٦) التيسير ١٨٩ •

(٨) آية ٢٢ - الزمر •

(٩) بءد : تقول •

(١٠) ينسب الشاهد لآوس بن حجر انظر : ديوانه ٢١ ، تفسير
الطبري ١٠٩/١٤ ، ١١٠ ، ٢٣/٢٠١ ، لايد • وقد روى في ديوان

سورة الزمر

وكما يقال : فلان لا يصلي ولا يصوم أمنٌ يصلي ويصوم أبشر ،
والوجه الآخر أن يكون في موضع رفع بالابتداء والمعنى معروف أى أمنٌ
هو قانت آناء الليل أفضل أم من جعلَ لله أنداداً ؟ والتقدير الذي
هو قانت • ومن قرأ (أمنٌ هو) فتقديره أم الذي هو قانت أفضل
ممن ذكر و « أم » بمعنى « أبَل » • فأما معنى قانت فيما رواه عمرو
بن الحارث عن دراج عن^(١١) أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل قنوت في القرآن فهو طاعة لله
جل وعز »^(١٢) • وروى الأعمش عن أبي سفيان عن جابر أنه قال :
« سئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الصلاة أفضل ، قال : طولُ
القنوت »^(١٣) فتأوله جماعة من أهل العلم على أنه طولُ القيسام •
وروى عبدالله عن نافع عن ابن عمر سئل عن القنوت قال : ما أعرفُ
القنوت إلا طول القيام ، وقراءة القرآن ، وقال مجاهد : من القنوت
ظول الركوع ، وغض البصر • وكان العلماء إذا وقفوا في الصلاة
غضبوا أبصارهم وخضعوا ، ولم يلتفتوا في صلاتهم ، ولم يعشوا ، ولم
يذكروا شيئاً من أمر الدنيا إلا تأسين^(١٤) • قال أبو جعفر : أصل هذا
أن القنوت الطاعة ، / ٢١٠ ب / وكل ما قيل فيه فهو طاعة لله جل وعز

طرفة بن العبد ١٥١ على أنه من الشعر المنسوب له وورد غير
منسوب في الكتاب ٣٦٢/١ « يا ابني لبيني لستما .. » ، معاني
القرآن للفرأ ٣١٧/١ ، ١٠١/٢ « .. الايد »

- (١١) في ب ، د « بن » تحريف •
(١٢) مر الحديث في اعراب الآية ٢٦ - الروم •
(١٣) انظر : الترمذي - الصلاة ١٧٨/٢ ، ابن ماجه - اقامة الصلاة
حديث ١٤٢١ ، المعجم المفهرس لونسنك ٤٧٣/٥
(١٤) في ب ، د : « تأسين » أظنه تصحيحاً •

وهذه^(١٥) الاشياء كلها داخله في الطاعة وما هو أكثر منها ، كما قال نافع وقال لي ابن عمر : قُمْ فَفَضَلَ فَقُمْتُ أَصَلَّى وَكَانَ عَلَى تَوْبٍ حَلَقٍ فدعاني فقال لي : أَرَأَيْتَ لَوْ وَجَّهْتُكَ فِي حَاجَةٍ وَرَاءَ الْجِدَارِ أَكُنْتَ تَمْضِي هَكَذَا ، نَقَلْتُ : لَا كُنْتُ أَتَزَيَّنُ قَالَ : فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُتَزَيَّنَ لَهُ •

قال الحسن : « آتَاءَ اللَّيْلِ » سَاعَاتُهُ أَوَّلُهُ وَأَوْسَطُهُ وَآخِرُهُ • وعن ابن عباس قال : « آتَاءَ اللَّيْلِ » جَوْفَ اللَّيْلِ • قال سعيد بن جبير^(١٦) : (يَحْذَرُ الْآخِرَةَ) أَيُ عَذَابِ الْآخِرَةِ • (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) قال أبو إسحاق : أَيُ كَمَا لَا يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ كَذَا لَا يَسْتَوِي الطَّائِعُ وَالْعَاصِي • وقال غيره : الَّذِينَ يَعْلَمُونَ هُمُ الَّذِينَ يَتَنَفَعُونَ بِعِلْمِهِمْ وَيَعْمَلُونَ بِهِ ، فَأَمَّا مَنْ لَمْ يَتَنَفَعْ بِعِلْمِهِ وَلَمْ يَعْمَلْ بِهِ فَمَنْزِلَةٌ مَنْ لَمْ يَعْلَمْ (إِنَّمَا^(١٧)) يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ)^(١٧) أَيُ إِنَّمَا يَتَنَفَعُ بِذِكْرِهِ وَيَتَنَفَعُ بِهِ وَيَعْتَبِرُ أُولُو الْعُقُولِ الَّذِينَ يَتَنَفَعُونَ بِعُقُولِهِمْ فَهَؤُلَاءِ يَتَنَفَعُونَ وَيُمدِّحُونَ بِعُقُولِهِمْ لِأَنَّهُمْ اتَّقَعُوا بِهَا •

قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ •• [١٠]

قِيلَ مَعْنَاهُ اتَّقُوا مَعَاصِيهِ وَالتَّائِبَةَ مِنْ وَادٍ (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي الدُّنْيَا دَاخِلًا فِي الصَّلَاةِ أَيُ

(١٥) ب، د : فهنا يوجب أن •

(١٦) في ب، د الزيادة «الآناء الساعات وواحدها على ما حكاه الكسائي اني وقال غيره اني • قال سعيد بن جبير •

(١٧-١٧) ساقط من ب، د •

سورة الزمر

لهم حسنة في الآخرة وإن لم يكن داخلاً في الصلة فالمضى للذين أحسنوا
حسنةً في الدنيا • فالحسنة التي لهم في هذه الدنيا موالاة الله جل وعز
إياهم وثناؤه عليهم وتسميته إياهم بالأسماء الحسنة (وَأَرْضُ اللَّهِ
وَاسِعَةٌ) في معناه قولان : أحدهما أنه يراد بها أرض الجنة ، والآخر
أن معناه أن أرض الله واسعة فهاجروا فيها ولا تقيموا مع من يعمل
بالمعاصي • (إِنَّمَا يُؤَفِّقِي الصَّابِرِينَ أَجْرَهُمْ) صابرٌ يمدح به ،
إنما هو لمن صبر عن المعاصي ، فإن أردت أنه صابر على المصيبة^(١٨)
قلت صابر على كذا (بِغَيْرِ حِسَابٍ) قيل : بغير تقدير ، وقيل :
يراد على الثواب ؛ لأنه لو أُعْطِيَ بِقَدَرِ مَا عَمِلَ لَكَانَ بِحِسَابٍ ، وقيل
معنى « بغير حساب » بغير متابعة ولا مطالبة كما تقع المطالبة بنعم الدنيا •

قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ •• [١٤] نصب بأعبد ، وسيويوه يجوز الرفع على
حذف الهاء • ولا نعلم أحداً من النحويين وافقه على ذلك في الاسم العلم •

•• قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ
وَأَهْلِيهِمْ •• [١٥]

« الذين » في موضع رفع على خبر « إِنَّ وَأَهْلِيهِمْ » في موضع نصب
معطوفون على أنفسهم وعلامة النصب الياء • وقال ميسون بن مهران عن
ابن عباس : ليس من أحد إلا وقد خلق الله جل وعزله زوجةً في الجنة
فاذا دخل النار خسر نفسه وأهله •

لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ •• [١٦]
الواحدة ظُلَّةٌ وهو ما ارتفع فوقهم من النار ونبت (وَمِنْ

(١٨) ب، د : المصيبة •

تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ (مجاز أي مثل ذلك من تحتهم ، وقيل : هو حقيقة أي من تحتهم ظُلَلٌ لِسَنِّ هو أسفل منهم من أهل النار . (ذلك) في موضع رفع بالابتداء أي ذلك الذي ذكرنا من العذاب يُخَوِّفُ اللهُ بِهِ عِبَادَهُ (يا عِبَادِ فَاتَّقُوا) يحذف الياء من عبادي ؛ لأن النداء موضع حذف ، ويجوز إثباتها على الأصل ، ويجوز فتحها .

وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ۖ [١٧]

قال الأخفش : الطاغوت جمع ، ويجوز أن يكون واحدة مؤنثة .
 ۖ وَعَدَّ اللَّهُ ۖ [٢٠] نصب على المصدر لأن معنى (لَهُمْ عُرِفَ) وعدمهم الله جل وعز ذلك وعداً ، ويجوز الرفع بمعنى ذلك وَعَدَّ اللَّهُ .

ۖ فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ [٢١]

واحدها ينبوع ، ويقال : يَنْبَعُ وَجَمْعُهُ يَنَابِيعُ وقد نَبَعَ الماءُ يَنْبُعُ وَيَنْبَعُ . وحكى لنا ابن كيسان في قول الشاعر :

٣٨٧- يَنْبَاعٌ مِنْ ذِفْرَى غَضُوبٍ جَسْرَةٍ (١٩)

إنَّ معناه يَنْبَعُ فَاشْبَعَ الفتحه فصارت أَلْفَا (ثُمَّ يَهِيْجُ) قال محمد بن يزيد : قال الأصمعي / ١٢١١/ يقال : هاجت الأرض تهيج إذا أدبرَ نَبْتُهَا وولى . قال : وكذلك قال غير الأصمعي . (ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا) قال : من تحطيم العود إذا تَفَقَّتْ مِنَ الْيُبْسِ . (إِنَّ فِي ذَلِكَ

(١٩) الشاهد لعنترة وعجزه « زيافة مثل الفينق المكدم » انظر : ديوان عنتره ٢٠٤ ، المحتسب ٧٨/١ ، ٢٥٨ ، ٢٧٨ ، الخزانه ٥٩/١ .

لَذِكْرَى لَأُولِي الْأَلْبَابِ (واحدھا ذو ، وهو اسم للجمع ، وزید فی کتابھا واو عند بعض أهل اللغة فرقا بينهما وبين إلى •

أَقَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۞ [٢٢]

قال أبو اسحاق : هذه الفاء فاء المجازاة (فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ) قال محمد بن يزيد : يقال : قسا إذا صلب ، قال : وكذلك عتاً وعتساً مقاربة لها ، وقلب قاس أي صلب لا يرق ولا يلين • (أولئك) في موضع رفع بالابتداء أي أولئك الذين قست قلوبهم (في ضلال مبين) •

اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ۞ [٢٣]

على البدل من أحسن ، (متشابه) نعت لكتاب • ولم ينصرف لأنه جمع لا نظير له في الواحد (ثَقُشَعِرَ مِنْهُ) في موضع نصب على أنه نعت لكتاب (ذلك) في موضع رفع بالابتداء أي ذلك الخوف والرجاء ولين القلوب (هدى الله) •

أَقَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ ۞ [٢٤]

حذف الجواب • قال الأخفش سعيد : أي أقمن يتقي بوجهه سوء العذاب أفضل أم من سعيد •

فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ ۞ [٢٥]

قال محمد بن يزيد : يقال لكل ما نال الجارحة من شيء قد ذاقه أي قد وصل إليها كما تصل الحلاوة والمرارة إلى ذائقيهما ، قال : والخزي المكروه والخزاء (٢٠) إفراط الاستحياء •

سورة الزمر

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ [٢٧]

قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۝ [٢٨] نصب على الحال • قال الأخفش : لأن قوله جل وعز في هذا القرآن معرفة • وقال علي بن سليمان : « عربياً » نصب على الحال^(٢١) وقُرْآنًا توطئة الحال ، كلما تقول : مَرَرْتُ بِزَيْدٍ رَجُلًا صَالِحًا ، فقولك صالحاً هو المنصوب على الحال^(٢٢) • قال أبو إسحاق : « قرآنا عربياً » على حال ، وقال « قرآنا » توكيدٌ وَغَيْرَ ذِي عِوَجٍ) نعت • أحسن ما قيل فيه ما قاله الضحاك قال مختلف •

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِي شُرَكَاءُ مُتَشَابِهِينَ ۝ [٢٩]

قال الفراء : أي مختلفون • قال محمد بن يزيد : أي متعاسرون ، من شَكَسَ يَشْكُسُ فهو شَكْسٌ مثل عَسِرَ يَعْسُرُ عَسْرًا فهو عَسْرٌ • (وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ) هذه قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة ، وقرأ ابن عباس والحسن ومجاهد والجحدري وأبو عمرو وابن كثير (وَرَجُلًا سَلَمًا) فسرها ابن عباس قال : خالصا • قال أبو جعفر : ومال أبو عبيد إلى هذه القراءة قال : لأن السالم ضد المشترك^(٢٢) ، والسلم ضد الحرب ولا معنى للمحارب هنا • قال أبو جعفر : وهذا الاحتجاج لا يلزم لأن الحرف إذا كان له معنيان لم يُحْمَلْ إِلَّا عَلَى آوَلَاهُمَا فهذا وإن كان السلم ضد الحرب فله موضع آخر ، كما يقال : كَانَ لَكَ فِي هَذَا الْمَنْزِلِ شُرَكَاءُ فَصَارَ سَلَمًا لَكَ ويلزمه أيضاً في سالم ما لزمه في

(٢١-٢٢) ساقط من ب، د •

(٢٢) ب، د : المشترك •

سورة الزمر

غيره ؛ لأنه يقال : شيء سالم لا عاهة به • والقراءتان حسنتان قد قرأ
بهما الأئمة •

إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ • [٣٠]

وقراءة ابن محيصن وابن أبي اسحاق وعيسى (إِنَّكَ مَائِتٌ وَإِنَّهُمْ
مَائِتُونَ) • قال أبو جعفر : وهي قراءة حسنة ومثل هذه الألف تُحذفُ
في السواد • ومائت في المستقبل كثير في كلام العرب ، ومثله : ما كان
مريضاً وإنه لما رُضٌ من هذا الطعام • وميِّتٌ جائرٌ أيضاً وتخفيفه جائز
عند غير أبي عمرو بن العلاء فإنه كان لا يجيز التخفيف في المستقبل •

نَمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ • [٣١]

قيل : يعني في المظالم • وفي الحديث المسند • أول ما نَقَعَ فِيهِ
الْخُصُومَاتُ الدَّمَاءُ • ، (٢٣)

• أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ • [٣٢]

« مَثْوًى » في موضع رفع ولم يَتَيَّنَ فِيهِ الْأَعْرَابُ ؛ لأنه مقصور •
وهو مشتق من ثَوًى يَثْوِي ، ولو كان من أَثْوًى لكان مَثْوًى ،
وهذا يدل على أن ثَوًى هو اللغة الفصيحة • وقد حكى أبو عبيدة (٢٤)
أَثْوًى ، وأُشْدَ : ٢١١/ب/

٣٨٨- أَثْوًى وَقَصَرَ لَيْلَهُ لِيُزَوِّدَا (٢٥)

(٢٣) صحيح الترمذي - الديات - ١٧٣/٦ ، ١٧٤ ، المعجم المفهرس
لونسك ١٤٨/٢ •

(٢٤) في ب، د «أبو عبيد» سهو • انظر مجاز أبي عبيدة ٧/٢ •

(٢٥) الشاهد للأعشى • عجزه «فمضى وأخلف من قتيله موعدا» انظر

ديوانه ٢٢٧ «فمضت وأخلف •» ، مجاز القرآن لأبي عبيدة ٧/٢ ،

أدب الكاتب ٤٧٤ •

سورة الزمر

والأصمعي لا يعرف إلا ثَوَى' ويرويه آثَوَى' .

والذي جاء بالصدق ٠٠ [٣٣]

في موضع رفع بالابتداء ، وخبره (أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ)
وتأوله ابراهيم النخعي على أنه للجماعة وقال : « الذي جاء بالصدق ،
المؤمنون الذين يجيئون بالقرآن يوم القيامة فيقولون هذا الذي أعطينونا
قد اتبعنا ما فيه ، فيكون الذي على هذا بمعنى جمع كما يكون « مَنْ »
بمعنى جمع . وقيل بل حذف النون لطول الاسم . وتأوله الشَّعْبِيُّ على
أنه واحد ، وقال : الذي جاء بالصدق محمد صلى الله عليه وسلم ،
وصدق^(٢٦) به أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، والصحابة^(٢٦) فيكون على
هذا خبره جماعة كما يقال لِمَنْ يُعْظَمُ : (٢٧) هُمْ فَعَلُوا كَذَا
وكذا . وجواب آخر أن يكون له ولمن اتبعه صلى الله عليه وفي قراءة
ابن مسعود (والذين^(٢٨) جاؤا بالصدق وصدقوا به^(٢٨)) فهذه قراءة
على التفسير ، وفي قراءة أبي صالح الكوفي (والذي جاء بالصدق وصدق
به)^(٢٩) مخففاً يكون معناه - والله أعلم - وَصَدَّقَ فِيهِ كما يقال : فلان
بمكة وفي مكة .

أليس الله بكاف عبده ٠٠ [٣٦]

(٢٦-٢٦) في أ « وصدق به محمد صلى الله عليه وسلم فيكون » والعبارة
مضطربة فأثبت ما في ب، ج، د .

(٢٧) ب، د : يعظمهم .

(٢٨-٢٨) في ب، د « والذين جاءا بالصدق » محمد وأبو بكر « وصدقوا
به الصحابة » ويوافق ما في الاصل معاني الفراء ٤١٩/٢ وهذا

دليل ان « الذي » في تأويل جمع .

(٢٩) وهي ايضا قراءة عكرمة بن سليمان البحر المحيط ٤٢٨/٧ .

سورة الزمر

حذفت الياء لسكونيها وسكون التنوين بعدها ، وكان الأصل
 أَلَا تُحَذَفُ فِي الْوَقْفِ لَزَوَالِ التَّنْوِينِ إِلَّا أَنَّهَا حُذِفَتْ لِيُعْلَمَ
 أَنَّهَا كَذَلِكَ فِي الْوَصْلِ ، وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَثْبِتُهَا فِي الْوَقْفِ عَلَى الْأَصْلِ
 فيقول : كَافِي عَبْدٍ . ♦

♦ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرَّةٍ ♦ ♦ [٣٨]

بغير تنوين قراءة أبي جعفر ونافع وابن كثير ويحيى بن وثاب
 والأعمش وحمزة والكسائي ، وقرأ أبو عمرو وشيبة وهي المعروفة من
 قراءة الحسن وعاصم (هل هنَّ كاشفاتُ ضُرَّةٍ) و (مُتَسَكِّاتُ
 رَحْمَةٍ) بالتنوين على الأصل لأنه لما لم يقع بعد ولو كان ماضيا لم
 يَجْزُ فِيهِ التَّنْوِينُ ♦ وحذفُ التنوين على التخفيف فإذا حُذِفَ التَّنْوِينُ
 لم يبقَ بَيْنَ الْأَسْمِينَ (٣٠) حَاجِزٌ فَخَفَضْتُ (٣١) الثَّانِي بِالْإِضَافَةِ ♦
 وحذفُ التَّنْوِينِ كَثِيرٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ مَوْجُودٌ حَسَنٌ ♦ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ
 « هَدًى بِأَلْحِ الْإِكْبَةَ » (٣٢) ، وَكَذَا « هَذَا عَارِضٌ مُمְطِرٌ نَا » (٣٣) ،
 وَكَذَا « إِنَّا مَرْسَلُو النَّاقَةِ » (٣٤) ♦ قَالَ سَيُوه : مِثْلُ ذَلِكَ كَثِيرٌ مِثْلُهُ
 « غَيْرَ مُحَلِّي الصِّيدِ » (٣٥) لِأَن مَعْنَاهُ كَمَعْنَى « وَلَا آمَنِينَ أَلَيْتَ
 الْحَرَامَ » ، (٣٦) وَأَتَشَدُّ سَيُوه :

-
- (٣٠) ب، د «بَيْنَ الْأَسْمِ» تحريف ♦
 (٣١) فِي أ «فَحَذَفْتُ» تحريف ♦
 (٣٢) آيَةُ ٩٥ - الْمَائِدَةُ ♦
 (٣٣) آيَةُ ٢٤ - الْآحْقَافُ ♦
 (٣٤) آيَةُ ٢٧ - الْقَمَرُ ♦
 (٣٥) آيَةُ ١ - الْمَائِدَةُ ♦
 (٣٦) آيَةُ ٢ - الْمَائِدَةُ ♦

سورة الزمر

٣٨٩ - هَلْ أَتَتْ بِأَعْتُ دِينَارٍ لِحَاجَتِنَا
أَوْ عَبْدٌ رَبٍّ أَخَا عَسَوْنَ بْنِ مِخْرَاقٍ (٣٧)

وقال النابغة :

٣٩٠ - واحْكُمْ كَحْكُمِ فَتَاةِ الْحَيِّ إِذْ نَظَرَتْ
إِلَى حَمَامٍ شِرَاعٍ وَأَرْدِ الثَّمَدِ (٣٨)
معناه وارد الثمد فحذف التنوين مثل « كاشفات ضرّة » .

قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَائِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ۖ ۞ [٣٩]
أي على مكايتي أي على جهتي التي تمكنت عندي .

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ ۖ ۞ [٤١]
قيل : معناه لنبيته للناس بالحق الذي أمروا به فيه .

ۖ ۞ فَيَمْسِكُ الَّتِي (٣٩) قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ ۖ ۞ [٤٢]

وقراءة يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي (فيمسك التي
قَضَىٰ عليها الموت) على ما لم يسم فاعله ، والمعنى واحد غير أن
القراءة الأولى أبين وأثبته بنسق الكلام لأنهم قد أجمعوا على

(٣٧) استشهد به غير منسوب في الكتاب ٨٧/١ ، تفسير الطبري ٢٦٣/١

شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ١٠٤ ، شرح الشواهد
للشنتمري ٨٧/١ ، الخزائن ٤٧٧/٣ « من أبيات سيبويه التي لم
يعرف قائلها وينسب إلى جرير وإلى ثابت شرا » .

(٣٨) انظر : ديوان النابغة الذبياني ٣٤ « إلى حمام شراع » ، الكتاب

٨٥/١ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ١٠٢ .

(٣٩) ب، د « اندي » تحريف .

سورة الزمر

« وَيُرْسِلُ » ولم يقرؤا وَيُرْسَلُ وقد مرّ في الكتاب الذي قبل هذا^(٤٠)
 العلة في فتح الواو في قوله جل وعز (أَوَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ
 شيئاً وَلَا يَعْقِلُونَ) [٤٣] •

قُلْ لِلَّهِ الشِّفَاعَةُ جَمِيعاً ۝ [٤٤]

نصب على الحال ، فان قيل : جميع انما يكون للاتين فصاعداً
 والشفاعة واحدة • فالجواب أن الشفاعة مصدر ، والمصدر يؤدي عن
 الاتين والجميع •

وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ ۝ [٤٥]

نصب على المصدر عند الخليل وسيبويه ،^(٤١) وعلى الحال عند
 يونس قال محمد بن يزيد : (اِشْمَا زَتْ) أي انقَبَضَتْ •

قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ [٤٦]

نصب لأنه نداء مضاف ، وكذا (عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ)
 ولا يجوز عند سيبويه أن يكون نعتاً •

۝ وَبَدَأَ لَهُمْ مِّنَ ۙ/۲۱۲/ اللَّهُ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ

۝ [٤٧]

من أجل ما روى فيه ما رواه منصور عن مجاهد قال : عملوا أعمالاً
 توهّموا أنها حسنات فإذا هي سيئات ، وقيل : عملوا أعمالاً سيئة وتوهّموا
 أنهم يتوبون قبل الموت فأدرّكهم الموت ،^(٤٢) وقد كانوا ظنوا أنهم ينجون

(٤٠) يعني كتابه : معاني القرآن •

(٤١) الكتاب ١٨٧/١ •

(٤٢) ب، د زيادة «قبل أن يتوبوا» وفي ج زيادة «قبل التوبة» •

بالتوبة^(٤٣) فبدا لهم ما لم يكونوا يحسبون ، [ويجوز أن يكونوا
توهموا أنهم يُغفر لهم من غير توبة فبدا لهم ما لم يكونوا يحسبون]^(٤٤)
من دخول النار .

وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ ۝ [٤٨] أَي عِقَابٍ سَيِّئَاتٍ أَوْ ذَكَرَ
سَيِّئَاتٍ .

۝ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ۝ [٤٩]

قال أبو اسحاق : أي على شرفٍ وفضلٍ يجب لي به هذا الذي
أعطيتُهُ فقد علمتُ أَنِّي سأعطي هذا (بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ) قال الفراء :
أَنَّثَ^(٤٥) ، لتأنيث الفتنة ولو كان بل هو فتنة لجاز . قال أبو جعفر : التقدير :
بل أُعْطِيتُهُ فتنة (ولكنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أي لا يعلمون أَن
اعطاءهم المال احتيبارٌ ، وقيل : عملهم عمل من لا يعلم .

قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ ۝ [٥٠] على تأنيث الكلمة .

قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ ۝ [٥٣]

وان شئتَ حذفتَ الياء لأن النداء موضع حذفٍ ، ومن أجل ما روى
فيه ما رواه محمد بن اسحاق عن نافع عن ابن عمر قال : لما اجتمعنا على
الهجرة اتَّعَدْتُ أَنَا وهشام بن العاصي بن وائل السَّكَمِيُّ وعِيَّاشُ^(٤٦)
ابن عَبَّيْنَةَ فقلنا الموعد أَوْصَاةُ غِفَّارٍ ، وقلنا من تأخرَ مِنَّا فقد حُبِسَ
فأصبحتُ أَنَا وعِيَّاشُ بن عَبَّيْنَةَ بها ، ولم يوافِ هشامُ وإذا به قد فَتِنَ

(٤٣) ب، د : من التوبة .

(٤٤) ما بين القوسين زيادة من ب، ج، د .

(٤٥) ب، د زيادة «لتأنيث الفتنة» .

(٤٦) في د «عباس» تصحيف .

سورة الزمر

فَفْتِنَ . وكنا نقول بالمدينة هؤلاء قوم قد عرفوا الله جل وعز وآمنوا به
وبرسوله صلى الله عليه وسلم ثم افْتَنُوا ببلاءٍ لحقهم لا نرى لهم توبةً
وكانوا هم أيضا يقولون هذا فأنزل الله جل وعز « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ
أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » الى آخر القصة . وروى
عبد الأعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كان قوم من المشركين
قَتَلُوا فَأَكْثَرُوا وَزَنَوْا فَأَكْثَرُوا فَقَالُوا للنبي صلى الله عليه وسلم أو
بَعَثُوا إِلَيْهِ إِنْ مَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ لِحَسَنٍ لو تخبرنا أَنَّ لنا توبةً فأنزل الله
جل وعز « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ . . » الى آخر
الآيات ، قال عبدالله بن عمر : هذه أرجى آية في القرآن فردَّ عليه ابن
عباس فقال : بل أرجى آية في القرآن « وَإِنْ رَبُّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى
ظُلْمِهِمْ » (٢٧) . وروى حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن
حوشب عن أسماء أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ (قُلْ
يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ
يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي أَنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) وفي
مصحف ابن مسعود (٤٨) (إِنْ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لِمَنْ
يَشَاءُ) وهاتان القراءتان على التفسير أي يغفر لمن يشاء ، وقد عرَّفَ الله
جل وعز من يشاء أَنْ يَغْفِرَ لَهُ ، وهو التائب أو مَنْ عَمِلَ صَغِيرَةً وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ كَبِيرَةٌ ودلَّ على أنه يُريدُ التائبَ ما بعده .

وَأَنْبِئُوا إِلَى رَبِّكُمْ . . [٥٤] فالتائب مغفور له ذنوبه جميعا . يدل على
ذلك « وَأَنْبِئُوا لِنَفْسِكُمْ أَنْ لِمَنْ تَابَ » (٤٩) . فهذا الاشكال فيه (وَأَنْبِئُوا

(٤٧) آية ٦ - الرعد .

(٤٨) معاني الفراء ٤٢١/٢ .

(٤٩) آية ٨٢ - طه .

سورة الزمر

إلى ربكم وأسلموا له) قال الضحاك : أي « أنيوا » ارجعوا إلى طاعته
جل وعز وأمره . قال أبو جعفر : ثم تواعد ما^(٥٠) لم يشب فقال : (من
قبّل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون) أي فلا يدفعه أحد
عنكم .

أن تقول نفس^{٥٠} [٥٦] في موضع نصب أي كراهة أن تقول ،
وعند الكوفيين بمعنى لئلا تقول نفس (ياحسرتا) والأصل يا حسرتي أي
ياندمي ، فأبدل من الياء ألفاً لأنها أخف فالفائدة في نداء الحسرة أن
في ذلك معنى أنها لازمة موجودة فهذا أبلغ من الخبر . وأجاز الفراء^(٥١)
في الوصل : يا حسرتاه على كذا : ويا حسرتاه على كذا ، وذكر هذا
القول في الآية وشبهه بالنديبة . واثبات الهاء في الوصل خطأ عند جميع
النحويين غيره ، وليس هذا موضع نديبة ولا في السّواد هاء ولا قرأ به أحد
(على ما قرّطت في جنب الله) قال الضحاك : أي في ذكر الله قال :
يضي القرآن والعمل به . وفي حديث ابن/٢١٢ب/ عجلان عن سعيد
انقري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما جلس
رجل مجلساً ولا مشى مشياً ولا اضطجع مضطجعاً لم يذكر الله
الله جل وعز فيه إلا كانت عليه ترة^(٥٢) يوم القيامة ، أي حسرة .
قال إبراهيم التيمي : من الحشرات يوم القيامة أن يرى الرجل ماله
الذي آتاه الله آياه يوم القيامة في ميزان غيره قد ورّته فعمل فيه
بالحق ، وكان له أجره ، وعلى الآخر وزره . ومن الحشرات أن

(٥٠) ب، د : من .

(٥١) انظر معاني الفراء ٤٢٢/٢ .

(٥٢) الترمذي - أبواب التفسير ٢٧٢/١٢ (ما جلس قوم مجلساً لم
لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم إلا كان عليهم ترة فان شاء
عذبهم وإن شاء غفر لهم » .

يرى الرجل 'عبدَه' الذي 'خَوَّلَه' الله اياه جل وعز في الدنيا اقربَ منزلة من الله جل وعز ، أو يرى رجلاً يعرفه أعمى في الدنيا قد أبصر يوم القيامة وعمى هو . (وان كنت لَمِنَ السَّائِرِينَ) • قال أبو اسحاق : أي ما كنت إلا من المستهزئين •

أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين •• [٥٧] قيل : معناه لو هداني الى النجاة من النار ، وردني الى التكليف (لكنت من المتقين) المعاصي • وقيل : لو أن الله هداني في الدنيا فرد عليه فقيل (بلى قد جاءتك آياتي) [٥٩] أي قد هدتك بالبينات (٥٣) •

أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون •• [٥٨] نصب على جواب التمني • فان شئت كان معطوفا على كرة لأن معناه أن أكون (٥٤) كما قال :

٣٩١- لِلْبُسِّ عِبَاءَةٌ وَتَقَرَّ عَيْنِي
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ (٥٥)

بلى قد جاءتك آياتي •• [٥٩]

بفتح الكاف ، والنفس مؤنثة لأن المعنى للمذكر ، وقرأ عاصم الجحدري بالكسر على تأنيث النفس والقراءة بالكسر تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم •

(٥٣) ب، د : بالبيان •
(٥٤) في الاصل و د «أكرر» وفي أ «ان اكن» واظن الصواب ما أثبتته على تقدير ان ناصبة •
(٥٥) من الشاهد ١٢٣ •

سورة الزمر

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ۖ [٦٠]

مبتدأ وخبره في موضع نصب ، ويجوز النصب على أن تكون وجوههم بدلاً من الذين (أليسَ في جهنّم مثوى للمتكبرين) وبَيَّنَ رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الكبر فقال : الكبرُ سَفَهُ الحقِّ وغمسُ الناسِ أي احتقارهم . وفي حديث عبدالله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم « يُحْشَرُ الْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَةِ الذَّرَةِ يُلْحَقُهُمُ الصَّفَارُ حَتَّى يُؤْتَى بِهِمْ إِلَى سَجْنٍ فِي جَهَنَّمَ » (٥٦) .

وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَغَازِيهِمْ ۖ [٦١]

هذه قراءة أكثر الناس على التوحيد لأنها مصدر . وقرأ الكوفيون (بمغازاتهم) (٥٧) وهو جائز كما تقول : بسعاداتهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير هذه الآية من حديث أبي هريرة قال (٥٨) : « يُحْشَرُ اللَّهُ جُلُوعًا وَعِزٌّ مَعَ كُلِّ أَمْرٍ عَمَلُهُ فَيَكُونُ عَمَلُ الْمُؤْمِنِ مَعَهُ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَكَلَّمَا كَانَ رَعْبٌ أَوْ خَوْفٌ قَالَ لَهُ : لَا تُرْعَ فَمَا أَنْتَ بِالْمُرَادِ بِهِ ، وَلَا أَنْتَ بِالْمُعْنَى بِهِ فَإِذَا كَثُرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ قَالَ لَهُ : مَا أَحْسَنَكَ فَمَنْ أَنْتَ ، فَيَقُولُ ، أَمَّا تَعْرِفُنِي أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ حَمَلْتَنِي عَلَى نَقْلِ فَوَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكَ الْيَوْمَ وَلَا دَقَعَنَ » (٥٩) عنك فهي التي قال

(٥٦) انظر : الترمذي - صفة القيامة ٢٠٣/٩ ، المعجم المفهرس لونسك ٥١٤/٥ .

(٥٧) التيسير ١٩٠ .

(٥٨) انظر تفسير القرطبي ٢٧٤/١٥ ، المعجم لونسك ٤٣٨/٣ .

(٥٩) ب، د : ولادافعن .

« وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَغَارَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ السَّوَاءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » •

اللهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ •
[٦٢] أى هو حافظه والقائم به •

لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ •• [٦٣]

واحدها مَقْلِيدٌ وأكثر ما يستعمل فيه إقْلِيدٌ (واذن كَفَرُوا بآياتِ اللَّهِ) مبتدأ (أُولَئِكَ هُمْ) مبتدأ ثان (الْخَاسِرُونَ) خبر الثاني « وهم » فاصلة ، ويجوز أن يكون « أولئك » بدلاً من الذين و « هم » مبتدأ و « الخاسرون » خبره والجملة خبر الذين •

قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ •• [٦٤]

« غَيْرَ » نصب بأَعْبُدُ والكسائي يذهب الى أن التقدير أن أَعْبُدُ ثم حذف أن فرفع الفعل ، وهو أحد قولي سيويه^(٦٠) في « أَعْبُد » هذا ، وقوله الآخر أن التقدير : « أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَعْبُدُ فيما تأمرونى » وهذا قول بين أى أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَعْبُدُ أَتُمُّ تأمرونى • وفي هذا معنى فسي أمركم • والاختش سعيد يقول : تأمروننى ملغى كما تقول : قَالَ ذَلِكَ زَيْدٌ بَلَمَغْنِي • وهذا هو قول سيويه بعينه فأما أن يكون الشيء يعمل نصباً فإذا حذف كان / ١٢١٣ / عمله أقوى فعل رفعاً فَبَيِّنَ الخطأ ، ولو أَظْهَرْتَ « أن » هنا لم يجز وكان تفريقاً بَيِّنَ الصلة والموصول ، والأصل : تأمروننى أَدْعِمْتَ النون في النون فأما « تأمروننى » بنون واحدة مُخَفَّفَةً فإنما يجيىء مثله شاذاً في الشعر ، وأبو عمرو بسن

(٦٠) انظر الكتاب ٤٥٢/١ •

سورة الزمر

العلاء رحمه الله يقول لحن ، وقد أنشد سيويه في مثله :

٣٩٢- تَرَاهُ كَالثَّغَامِ يُعَلُّ مِسْكَاً

يَسُوءُ الْغَالِيَاتِ إِذَا فَلَئِنِي^(٦١)

وسمعت علي بن سليمان يقول : كان النحويون من قبل يتعجبون من فصاحة جرير وقوله على البديهة إنهم يبدؤوني^(٦٢) . فأما حذف الياء من « تأمروني » فسهل لأن التون كأنها عوض منها والكسرة دالت عليها .

وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ۖ ۞ [٦٥] قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : لَيُفْسَدَنَّ وَذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ مِنْ قَوْلِهِمْ حَبِطَ بَطْنُهُ يُحْبَطُ وَحَبِجَ يَحْبِجُ إِذَا فُسِدَ مِنْ دَاءٍ بَعِينَةٍ .

بَلِ اللَّهِ فَاعْبُدْ ۖ ۞ [٦٦]

قال أبو جعفر : في كتابي عن أبي إسحاق لفظ اسم الله جل وعز منسوب^(٦٣) بأعبد قال : ولا اختلاف في هذا عند^(٦٤) البصريين والكوفيين . قال أبو جعفر : وقد قال الفراء^(٦٥) : يكون نصباً باضمار فعل لانه أمر . فأما الفاء^(٦٦) فقال أبو إسحاق : إنها للمجازاة ، وغيره يقول بأنها زائدة .

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۖ ۞ [٦٧]

(٦١) من الشاهد ١٣٤ .

(٦٢) في ج زيادة « ثم لا أغفر » .

(٦٣) ب، د : نصب .

(٦٤) ب، د : بين .

(٦٥) معاني الفراء ٤٢٤/٢ .

(٦٦) في أ « الفعل » تصحيف .

سورة الزمر

قال محمد بن يزيد : أى ما عَظَمُوهُ من قولك فلان عَظِيمُ القَدَرِ •
 قال أبو جعفر : فالمنى على هذا وما عَظَمُوا اللَّهَ حَقَّ عَظَمَتِهِ إِذْ (٦٧)
 عَبْدُوا معه غَيْرَهُ ، وهو خالق الأشياء ومالكها (والأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) مبتدأ وخبره ، وأجاز الفراء (٦٨) : « قَبْضَتُهُ »
 بالنصب بمعنى في قبضته • قال أبو اسحاق : لم يُقْرَأْ به ، وهو خطأ
 عند البصريين لا يجوز لا يقولون : زيدٌ قَبْضَتَكَ ولا المَالُ قَبْضَتَكَ أى
 في قبضتك ، قال : ولو جاز هذا لجاز : زيدٌ دَارَكَ أى في دارك •
 (والسمواتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ) مبتدأ وخبره ، وأجاز الكسائي
 والفراء (٦٩) وأبو اسحاق : « مَطْوِيَّاتٌ » بكسر التاء ، قال أبو اسحاق :
 على الحال •

• ثم نَفِخَ فِيهِ أٌخْرَى فاذا هم قِيَامٌ يَنْظُرُونَ • [٦٨]
 وأجاز الكسائي : قياماً بالنصب ، كما تقول : خَرَجْتُ فاذا زيدٌ
 جالساً • قال زيد بن أسلم في قوله جل وعز (وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ
 وَالشَّهَادَةِ) [٦٩] : الشهداء الحَفَظَةُ •

وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا • [٧١] ، [٧٣]
 نصب على الحال (حَتَّى إِذَا جَاءُوا فُتِحَتْ) (٧٠) أبوابها (جواب
 إذا • وفي قصة أهل الجنة (وَفُتِحَتْ) بالواو • فالكوفيون (٧١)
 يقولون : الواو زائدة ، وهذا خطأ عند البصريين لأنها تفيد معنى وهي

(٦٧) ب، د : ان •

(٦٨) معاني الفراء ٤٢٥/٢ •

(٦٩) السابق •

(٧٠) الكوفيون بتخفيف التاء والباقيون بتشديدها • التيسير ١٩٠ •

(٧١) الانصاف مسألة ٦٤ •

سورة الزمر

العطف ههنا والجواب محذوف قال محمد بن يزيد : أى سعدوا • وحذف
الجواب بليغ في كلام العرب وأنشد :

٣٩٣- فَلَمَّا أَمَّا نَفْسُ تَمُوتُ سَوِيَّةً
ولكنها نفسٌ تساقطُ أنفُساً^(٧٢)

فحذف جواب « لو » ، والتقدير : لكان أرواح • فأما الحكمة في اثبات الواو
في الثاني وحذفها من الاول فقد تكلم فيه بعض أهل العلم^(٧٣) ، يقول :
لا أعلم أنه^(٧٣) سبقه إليه أحد ، وهو أنه قال : لما قال الله جل وعز في أهل
الدار « حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها » دل بهذا على أنها كانت مغلقة ،
ولما قال في أهل الجنة « حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها » دل بهذا على
أنها كانت مفتحة قبل أن يجيئوها • والله جل وعز أعلم •
• وأورثنا الأضنة بؤاً من الجنة حيث نشاء •
•• [٧٤]

قد ذكرنا قول قتادة أنها أرض الجنة ، وقد قيل : إنها أرض الدنيا
على التقديم والتأخير •

حافين •• [٧٥] قال الاخفش : واحدهم حاف ، وقال الفسراء :
لا يفردهم واحد لأن هذا الاسم لا يقع^(٧٤) لهم إلا مجتمعين^(٧٤) ، (وقيل
الحمد لله رب العالمين) أى^(٧٥) يقول المؤمنون^(٧٥) : الحمد لله الذي
أثابنا [فله الحمد على ما أثابنا]^(٧٦) من نعمه وإحسانه ونصرنا على من
ظلمنا •

(٧٢) من الشاهد ٢٨٣ •

(٧٣-٧٣) في ب، د « العلم بكلام ولا أحسبه » •

(٧٤-٧٤) في ب، د « لا يقع إلا للمجتمعين » •

(٧٥-٧٥) « يقولون اعني المؤمنين » •

(٧٦) الزيادة من د •

الفهرست

٣	١ - شرح اعراب سورة براءة (التوبة)
٤٨	٢ - شرح اعراب سورة يونس
٧٨	٣ - شرح اعراب سورة هود
١١٩	٤ - شرح اعراب سورة يوسف
١٦٣	٥ - شرح اعراب سورة الرعد
١٧٧	٦ - شرح اعراب سورة ابراهيم
١٨٩	٧ - شرح اعراب سورة الحجر
٢٠٥	٨ - شرح اعراب سورة النحل
٢٢٩	٩ - شرح اعراب سورة بني اسرائيل (الاسراء)
٢٦٥	١٠ - شرح اعراب سورة الكهف
٢٩٩	١١ - شرح اعراب سورة مريم
٣٣٠	١٢ - شرح اعراب سورة طه
٣٦٥	١٣ - شرح اعراب سورة الانبياء
٣٨٨	١٤ - شرح اعراب سورة الحج
٤١٣	١٥ - شرح اعراب سورة المؤمنين
٤٣١	١٦ - شرح اعراب سورة النور
٤٥٧	١٧ - شرح اعراب سورة الفرقان
٤٨١	١٨ - شرح اعراب سورة الشعراء
٥٠٧	١٩ - شرح اعراب سورة النمل
٥٤١	٢٠ - شرح اعراب سورة القصص
٥٦١	٢١ - شرح اعراب سورة العنكبوت
٥٧٧	٢٢ - شرح اعراب سورة الروم
٥٩٩	٢٣ - شرح اعراب سورة لقمان
٦٠٩	٢٤ - شرح اعراب سورة السجدة
٦٢٤	٢٥ - شرح اعراب سورة الاحزاب
٦٥٥	٢٦ - شرح اعراب سورة سبا
٦٨٣	٢٧ - شرح اعراب سورة فاطر
٧٠٧	٢٨ - شرح اعراب سورة يس
٧٢٧	٢٩ - شرح اعراب سورة الصافات
٧٧٩	٣٠ - شرح اعراب سورة ص
٨٠٩	٣١ - شرح اعراب سورة الزمر

رقم الايداع في المكتبة الوطنية ببغداد ٨٠٨ لسنة ١٩٧٩

تم طبع الكتاب بعدد (٢٠٠٠) نسخة في ١٩٧٩/٦/٥